

زاد المسير في علم التفسير

الجزء الأول

حقوق الطبع محفوظة للكتب الإسلامي
لصاحبه
زهير الشاويش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرفنا على الأمم بالقرآن المجيد، ودعانا بتوفيقه على الحكم إلى الأمر الرشيد، وقوم به نقوسنا بين الوعد والوعيد، وحفظه من تغيير الجهول، وتحريف العنيد، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

أحمده على التوفيق للتحديد، وأشكره على التحقيق في التوحيد، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة تبقى ذخراً على التأيد، وأن محمداً عبده ورسوله أرسله إلى القريب والبعيد، بشيراً للخلائق ونذيراً، وسراجاً في الأكوان منيراً، وهب له من فضله خيراً كثيراً، وجعله مقدماً على الكل كبيراً، ولم يجعل له من أرباب جنسه نظيراً، ونهى أن يدعى باسمه تعظيماً له وتوقيراً، وأنزل عليه كلاماً قرر صدق قوله بالتحدي بمثله تقريراً، فقال: (قُلْ لئنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا عِثْلَ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً) الإسراء: ٨٨ فصلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأتباعه وأزواجه وأشياعه، وسلم تسليماً كثيراً .

لما كان القرآن العزيز أشرف العلوم، كان الفهم لمعانيه أوفى الفهوم، لأن شرف العلم بشرف المعلوم، وإني نظرت في جملة من كتب التفسير، فوجدتها بين كبير قد يئس الحافظ منه، وصغير لا يستفاد كل المقصود منه^(١)، والمتوسط منها قليل الفوائد، عديم الترتيب، وربما أهمل فيه المشكل، وشرح غير الغريب، فأنتيتك هذا المختصر اليسير، منظوياً على العلم الغزير، ووسمته^(٢) بـ:

(١) في الأصل : عنه . (٢) في الأصل : ووسمه ، والتصويب من نسخة (ب)

زاد المسير في علم التفسير

وقد بالغت في اختصار لفظه ، فاجتهد ووفقك الله في حفظه ، والله المعين على تحقيقه ،
فما زال جائداً بتوفيقه .

❦ فصل في فضيلة علم التفسير ❦

روى أبو عبد الرحمن السلمي ، عن ابن مسعود قال : كنا نتعلم من رسول الله ﷺ العشر ، فلا نجاوزها إلى العشر الآخر حتى نعلم [ما]^(١) فيها من العلم والعمل^(٢) .
وروى قتادة عن الحسن أنه قال : ما أنزل الله آية إلا أحب أن أعلم فيم أنزلت ،
وماذا عني بها .

وقال إياس بن معاوية : مثل من يقرأ القرآن ومن يعلم تفسيره أو لا يعلم ، مثل قوم
جاءهم كتاب من صاحب لهم ليلاً ، وليس عندهم مصباح ، فتداخلهم لمجيء الكتاب روعة
لا يدرون ما فيه ، فاذا جاءهم المصباح عرفوا ما فيه .

❦ فصل ❦

اختلف العلماء : هل التفسير والتأويل بمعنى ، أم مختلفان ؟ فذهب قوم يميلون إلى
العريية إلى أنهما معنى ، وهذا قول جمهور المفسرين المتقدمين . وذهب قوم يميلون إلى
الفقه إلى اختلافهما ، فقالوا : التفسير : إخراج الشيء من مقام الخفاء إلى مقام التجلي .
والتأويل : نقل الكلام عن وضعه فيما يحتاج في إثباته إلى دليل [لولاه]^(٣) ما ترك
ظاهر اللفظ ، فهو مأخوذ من قولك : آل الشيء إلى كذا ، أي : صار إليه^(٤) .

(١) الزيادة من نسخة (ب) (٢) رواه الطبري ، واسناده صحيح .

(٣) الزيادة من « تاج المروس » للزبيدي . وفي نسخة (ب) « إلى دليل لولاه ترك ظاهر اللفظ » .

(٤) في الأصل : الأهل ، والتصويب من نسخة (ب)

﴿ فصل في مدة نزول القرآن ﴾

روى عكرمة عن ابن عباس قال : أنزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر إلى بيت [العزة ، ثم] ^(١) أنزل بعد ذلك في عشرين سنة ^(٢) .

وقال الشعبي : فرق الله تنزيل القرآن ، فكان بين أوله وآخره عشرون سنة .
وقال الحسن : ذكر لنا أنه كان بين أوله وآخره ثماني عشرة سنة ، أنزل عليه بمكة ثماني سنين .

﴿ فصل ﴾

واختلفوا في أول ما نزل من القرآن ، فأثبت المتقول : أن أول ما نزل : (اقرأ باسم ربك) (العلق : ١ - ٥) رواه عروة عن عائشة ^(٣) وبه قال قتادة وأبو صالح .
وروي عن جابر بن عبد الله : أن أول ما نزل (يا أيها المدثر) المدثر : ١ ^(٤) والصحيح أنه لما نزل عليه (اقرأ باسم ربك) رجع فتدثر فنزل : (يا أيها المدثر) يدل عليه ما أخرج [في] ^(٥) « الصحيحين » من حديث جابر قال : سمعت النبي ﷺ وهو يتحدث عن فترة الوحي ، فقال في حديثه : « فيينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء ، فرفعت رأسي ، فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض ، فجثت منه رعباً ، فرجعت فقلت : زملوني ، زملوني ، فدمروني ، فأنزل الله تعالى : (يا أيها المدثر) ومعنى جثت : فرقت . يقال : رجل مجوث [ومجوث] ^(٦) وقد صحفه بعض الرواة فقال : جثت من الجبن ، والصحيح الأول . وروي عن الحسن وعكرمة : أن أول ما نزل : (بسم الله الرحمن الرحيم) .

(١) الزيادة من نسخة (ب) (٢) رواه الحاكم ج / ٢ / ٢٢٢ وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يجزاه ، وواقفه الذهبي . (٣) رواه مسلم . (٤) الزيادة من نسخة (ب) . (٥) الزيادة من « لسان العرب » .

فصل

واختلفوا في آخر ما نزل، فروى البخاري في أفراده من حديث ابن عباس، قال: آخر آية أنزلت على النبي ﷺ، آية الربا، وفي أفراد مسلم عنه: آخر سورة نزلت جميعاً (إذا جاء نصر الله والفتح) النصر: ١. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: آخر آية أنزلت (واتقوا يوماً ترحمون فيه إلى الله) ^(١) البقرة: ٢٨١ وهذا مذهب سعيد بن جبير وأبي صالح. وروى أبو إسحاق عن البراء قال: آخر آية نزلت (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله) النساء: ١٧٦ وآخر سورة نزلت (براءة) ^(٢). وروي عن أبي بن كعب: أن آخر آية نزلت: (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) التوبة: ١٣٨. إلى آخر السورة ^(٣).

فصل

لما رأيت جمهور كتب المفسرين لا يكاد الكتاب منها يفي بالمقصود كشفه حتى ينظر للآية الواحدة في كتب، فرب تفسير أحل فيه بعلم الناسخ والمنسوخ، أو يبعضه، فإن وجد فيه لم يوجد أسباب النزول، أو أكثرها، فإن وجد لم يوجد بيان المكي من المدني، وإن وجد ذلك لم توجد الإشارة إلى حكم الآية، فإن وجد لم يوجد جواب إشكال يقع في الآية، إلى غير ذلك من الفنون المطلوبة.

وقد أدرجت ^(٤) في هذا الكتاب من هذه الفنون المذكورة مع ما لم أذكره مما

(١) رواه الطبري واسناده صحيح، وذكره الهيثمي في «جمع الزوائد» وقال: رواه الطبراني بإسنادين رجال أحدهما ثقات. (٢) رواه البخاري في تفسير سورة (براءة).

(٣) رواه أحمد والحاكم.

(٤) وفي نسخة (ج): خرجت. وجواب لما «وقد أدرجت» وكان حقه أن يقال: «فقد أدرجت»

لا يستغني التفسير عنه ما أرجو به وقوع الغناء بهذا الكتاب عن أكثر ما يجانسه .
وقد حذرت من إعادة تفسير كلمة متقدمة إلا على وجه الإشارة ، ولم أغادر
من الأقوال التي أحطت بها إلا ما تبعد صحته مع الاختصار البالغ ، فاذا رأيت في
فرش الآيات ما لم يذكر تفسيره ، فهو لا يخلو من أمرين ؛ إما أن يكون قد سبق ، وإما
أن يكون ظاهراً لا يحتاج إلى تفسير .

وقد اتقى كتابنا هذا أتقى التفاسير ، فأخذ منها الأصح والأحسن والأصون ،
ففظمه في عبارة الاختصار . وهذا حين شرعنا فيما ابتدأنا ^(١) له ، والله الموفق .

❦ فصل في الاستعاذة ❦

قد أمر الله عز وجل بالاستعاذة عند القراءة بقوله تعالى : (فاذا قرأت القرآن
فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) النحل : ٩٨ ومعناه : إذا أردت القراءة . ومعنى أعوذ :
أجأ وألوذ .

فصل في

❦ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ❦

قال ابن عمر : نزلت في كل سورة . وقد اختلف العلماء : هل هي آية كاملة ، أم لا ؟
وفيه [عن] أحمد روايتان . واختلفوا : هل هي من الفاتحة ، أم لا ؟ فيه عن أحمد روايتان
أيضاً . فأما من قال : إنها من الفاتحة ، فانه يوجب قراءتها في الصلاة إذا قال بوجوب الفاتحة ،
وأما من لم يرها من الفاتحة ، فانه يقول : قراءتها في الصلاة سنة . ما عدا مالك فإنه
لا يستحب قراءتها في الصلاة .

واختلفوا في الجهر بها في الصلاة فيما يجهر به ، فنقل جماعة عن أحمد : أنه لا يسن
الجهر بها ، وهو قول أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وابن مسعود ، وعمار بن ياسر ،

(١) وفي نسخة (ج) ابتداءً .

وابن مغفل، وابن الزبير، وابن عباس، وقال به من كبار التابعين ومن بعدهم: الحسن،
والشعبي، وسعيد بن جبير، وإبراهيم، وقتادة، وعمر بن عبد العزيز، والأعمش، وسفيان
الثوري، ومالك، وأبو حنيفة، وأبو عبيد في آخرين.
وذهب الشافعي إلى أن الجهر مسنون، وهو مروى عن معاوية بن أبي سفيان،
وعطاء، وطاووس، ومجاهد.

فأما تفسيرها:

فقوله: «بِسْمِ اللَّهِ» اختصار، كأنه قال: أبدأ باسم الله. أو: بدأت باسم الله. وفي الاسم
خمس لغات: إسم بكسر الألف، وأسم بضم الألف إذا ابتدأت بها، وسم بكسر السين،
وسم بضمها، وسمما. قال الشاعر:

والله أسماك سما مباركا أترك الله به إشاركا

وأشردوا:

باسم الذي في كل سورة سمه

قال الفراء: بعض قيس [يقولون:] ^(١) سمه، يريدون: اسمه، وبعض قضاة
يقولون: سُمه. أنشدني بعضهم:

وعامنا أعجبنا مقدمه يدعى أبا السمح وقرضاب سُمه

والقرضاب: القطاع، يقال: سيف قرضاب ^(٢).

واختلف العلماء في اسم الله الذي هو «الله»:

فقال قوم: إنه مشتق، وقال آخرون: إنه علم ليس بمشتق. وفيه عن الخليل

(١) الزيادة من نسخة (ب)

(٢) جاء في القرطبي بعد انشاده البيت: وقرضب الرجل: إذا أكل شيئاً يابساً فهو قرضاب. وفي
«الصحاح» و«اللسان» و«القاموس» و«شرح» : قرضب الرجل: أكل شيئاً يابساً، حكوا
فلك عن ثعلب، وهو الأصح.

روايتان . إحداهما : أنه ليس بمشتق ، ولا يجوز حذف الألف واللام منه كما يجوز من الرحمن . والثانية : رواها عنه سيدييه : أنه مشتق . وذكر أبو سليمان الخطابي عن بعض العلماء أن أصله في الكلام مشتق من : أله الرجل يأله : إذا فزع إليه من أمر نزل به . فأله ، أي : أجاره وأمنه ، فسمي إلهاً كما يسمي الرجل إماماً . وقال غيره : أصله ولاه . فأبدلت الواو همزة فقييل : إله كما قالوا : وسادة وإسادة ، ووشاح وإشاح .

واشتق من الوله ، لأن قلوب العباد توله نحوه . كقوله تعالى : (ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون) النحل : ٥٣ . وكان القياس أن يقال : مألوه ، كما قيل : معبود ، إلا أنهم خالفوا به البناء ليكون علماً ، كما قالوا للمكتوب : كتاب ، وللمحسوب : حساب . وقال بعضهم : أصله من : أله الرجل يأله إذا تحير ، لأن القلوب تتحير عند التفكير في عظمته . وحكي عن بعض اللغويين : أله الرجل يأله لإلهة ، بمعنى : عبد يعبد عبادة .

وروي عن ابن عباس أنه قال : (ويذكر وه الهتك) الأعراف ١٢٧ أي : عبادتك .

قال : والتأله : التعبد . قال رؤبة :

لله در الغايات المدّة سبّحن واسترجعن من تألهي
فمضى الإله : المعبود .
فأما « الرحمن » :

فذهب الجمهور إلى أنه مشتق من الرحمة ، مبني على المبالغة ، وممناه : ذو الرحمة التي لا نظير له فيها . وبناء فعلان في كلامهم للمبالغة ، فأنهم يقولون للشديد الامتلاء : ملآن ، وللشديد الشبع : شبعان .

قال الخطابي : فـ « الرحمن » : ذو الرحمة الشاملة التي وسعت الخلق في أرزاقهم

ومصالحهم ، وعمت المؤمن والكافر .

و « الرحيم » : خاص للمؤمنين . قال عز وجل : (وكان بالمؤمنين رحيماً)

الأحزاب : ٤٣ . والرحيم : بمعنى الراحم .

سورة الفاتحة

روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال وقرأ عليه أبي بن كعب أم القرآن فقال: « والذي نفسي بيده، ما أنزل في التوراة، ولا في الإنجيل، ولا في الزبور، ولا في الفرقان مثلها، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته »^(١).

فمن أسماؤها: الفاتحة، لأنه يستفتح الكتاب بها تلاوة وكتابة. ومن أسماؤها: أم القرآن، وأم الكتاب، لأنها أمت الكتاب بالنقدم. ومن أسماؤها: السبع المثاني، وإعما سميت بذلك لما نشرحه في (الحجر) إن شاء الله.

واختلف العلماء في نزولها على قولين.

أحدهما: أنها مكية، وهو مروى عن علي بن أبي طالب، والحسن، وأبي العالية، وقتادة، وأبي ميسرة.

والثاني: أنها مدنية، وهو مروى عن أبي هريرة، ومجاهد، وعبيد بن عمير، وعطاء الخراساني. وعن ابن عباس كالقولين.

فصل

فأما تفسيرها:

﴿الْحَمْدُ﴾ رفع بالابتداء، و﴿لِلَّهِ﴾ الخبر. والمعنى: الحمد ثابت لله، ومستقر له، والجمهور على كسر لام «لله» وضما ابن عبلة، قال الفراء: هي لغة بعض

(١) رواه أحمد والترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

بي ربيعة ، وقرأ ابن السَّمِيعِ (١) : « الحمد » بنصب الدال « لله » بكسر اللام . وقرأ أبو نبيك . بكسر الدال واللام جميعاً .

واعلم أن الحمد : ثناء على المحمود ، ويشاركه الشكر ، إلا أن بينهما فرقاً ، وهو : أن الحمد قد يقع ابتداء للثناء ، والشكر لا يكون إلا في مقابلة النعمة ، وقيل : لفظه لفظ الخبر ، ومعناه الأمر ، فتقديره : قولوا : الحمد لله .

وقال ابن قتيبة : الحمد : الثناء على الرجل بما فيه من كرم أو حسب أو شجاعة ، وأشبه ذلك . والشكر : الثناء عليه بمعروف أو لأكفه ، وقد يوضع الحمد موضع الشكر . فيقال : حمدته على معروفه عندي ، كما يقال : شكرت له على شجاعته .

فأما « الرب » فهو المالك ، ولا يذكر هذا الاسم في حق المخلوق إلا بالاضافة ، فيقال : هذا رب الدار ، ورب العبد . وقيل : هو مأخوذ من الترية .

قال شيخنا أبو منصور اللغوي : يقال : ربّ فلان صنيعته يربها رباً : إذا أتمها وأصلحها ، فهو ربّ وربّ .

قال الشاعر :

ربّ الذي يأتي من الخير إنه إذا سئل المعروف زاد وعمماً

قال : والرب يقال على ثلاثة أوجه . أحدها : المالك . يقال : رب الدار . والثاني :

المصلح ، يقال : رب الشيء . والثالث : السيد المطاع . قال تعالى : (فيسقي ربّه خيراً) يوسف : ٤١ . والجمهور على خفض باه « ربّ » . وقرأ أبو العالية ، وابن السَّمِيعِ ، وعيسى ابن عمر بنصبها . وقرأ أبو رزين العقيلي ، والريبع بن خثيم (٢) ، وأبو عمران الجوني برفعها .

(١) كذا في الأصل . وفي « اللسان » ، و « شرح القاموس » ، السميع بالقاف .

(٢) جاء في « التتريب » ، الريبع بن خثيم بضم السين ، وفتح التثنية ، وفي « الخلاصة » ، بفتح المعجمة

والتثنية بينهما تخانية . أي : خثيم ، كما في الاصول التي بين أيدينا .

فأما ﴿الْعَالَمِينَ﴾ فجمع عالم ، وهو عند أهل العربية : اسم للخلق من مبدئهم إلى منتهاهم ، وقد سُموا أهل الزمان الحاضر عالماً .
فقال الحطيئة :

[تنحي فاجلسي مني بعيداً] أراح الله منك العالمينا

فأما أهل النظر ، فالعالم عندهم : اسم يقع على الكون الكلي المحدث من فلك ، وسما ، وأرض ، وما بين ذلك .

وفي اشتقاق العالم قولان . أحدهما : أنه من العلم ، وهو يقوي قول أهل اللغة .
والثاني : أنه من العلامة ، وهو يقوي قول أهل النظر ، فكأنه إنما سمي عندهم بذلك ، لأنه دالٌّ على خالقه .

وللمفسرين في المراد بـ «العالمين» ها هنا خمسة أقوال :

أحدها : الخلق كله ، السموات والأرضون وما فيهن وما بينهن . رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : كل ذي روح دب على وجه الأرض . رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثالث : أنهم الجن والإنس . روي أيضاً عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، ومقاتل .

والرابع : أنهم الجن والإنس والملائكة ، نقل عن ابن عباس أيضاً ، واختاره

ابن قتيبة .

والخامس : أنهم الملائكة ، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً .

قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

قرأ أبو العالية ، وابن السميع ، وعيسى بن عمر بالنصب فيها ، وقرأ أبو رزين

العقبلي ، والريعي بن خيثم ، وأبو عمران الجوني بالرفع فيها .

قوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾

قرأ عاصم والكسائي، وخلف، ويمتقوب: «مالك» بألف. وقرأ ابن السميع، وابن أبي عمير كذلك، إلا أنها نصباً الكاف. وقرأ أبو هريرة، وعاصم الجحدري: «ملك» بإسكان اللام من غير الألف مع كسر الكاف، وقرأ أبو عثمان النهدي، والشعبي «ملك» بكسر اللام ونصب الكاف من غير ألف. وقرأ سمد بن أبي وقاص، وعائشة، ومورق العجلي: «ملك» مثل ذلك إلا أنهم رفعوا الكاف. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رجاء الطاردي «ملك» ياء بمد اللام مكسورة الكاف من غير ألف. وقرأ عمرو بن العاص كذلك، إلا أنه ضم الكاف. وقرأ أبو حنيفة^(١)، وأبو حيوة «ملك» على الفعل الماضي، «ويوم» بالنصب.

وروى عبد الوارث عن أبي عمرو: إسكان اللام، والمشهور عن أبي عمرو وجهور القراء «ملك» بفتح الميم مع كسر اللام، وهو أظهر في المدح، لأن كل ملك مالك، وليس كل مالك ملكاً.

وفي «الدين» هاهنا قولان.

أحدهما: أنه الحساب. قاله ابن مسعود.

والثاني: الجزاء. قاله ابن عباس، ولما أقر الله عز وجل في قوله (رب العالمين) أنه مالك الدنيا. دل بقوله (مالك يوم الدين) على أنه مالك الأخرى. وقيل: إنما خص يوم الدين، لأنه ينفرد يومئذ بالحكم في خلقه.

(١) قال أبو العلاء الواسطي: إن الخزاعي وضع كتاباً في الحروف نسبة إلى أبي حنيفة، فأخذت خط الدارقطني وجماعة؛ أن الكتاب موضوع لا أصل له. قال ابن الجزري: وقد رأيت الكتاب المذكور، ومنه (أما يخشى الله من عباده العلماء) برفع الماء ونصب الهمزة، وقد راج ذلك على أكثر المفسرين، ونسبها إليه، وتكلف توجيهها، وإن أبا حنيفة ليرى منها. انظر «النشر في القراءات الشريفة» لابن الجزري ج/١/١٦

قوله تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾

وقرأ الحسن ، وأبو المتوكل ، وأبو مجاز : « يُعْبَدُ » بضم الياء وفتح الباء . قال ابن الأنباري : المعنى : قل يا محمد : إياك يعبد ، والعرب ترجع من النبية إلى الخطاب ، ومن الخطاب إلى النبية ، كقوله تعالى : (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم) يونس : ٢٢ . وقوله : (وسقاهم بهم شراباً طهوراً . إن هذا كان لكم جزاءً) الدهر : ٢١ ، ٢٢ .

وقال لييد :

باتت تشكى إلى النفس مجهشة وقد حمتك سبماً بعد سبعينا
وفي المراد بهذه العبادة ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها بمعنى التوحيد . روي عن علي ، وابن عباس في آخرين .

والثاني : أنها بمعنى الطاعة ، كقوله : (لاتعبدوا الشيطان) يس : ٦٠ .

والثالث : أنها بمعنى الدعاء ، كقوله : (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) غافر : ٦٠ .

قوله تعالى : ﴿إِهْدِنَا﴾ فيه أربعة أقوال :

أحدها : ثبتنا . قاله علي ، وأبي . والثاني : أرشدنا . والثالث : وفقنا . والرابع :

أهمننا . رويت هذه الثلاثة عن ابن عباس .

و ﴿الصِّرَاطِ﴾ الطريق

ويقال : إن أصله بالسين ، لأنه من الاستراط وهو : الابتلاع ، فالصراط كأنه

يستترط المارين عليه ، فمن قرأ بالسين ، كجهاد ، وابن محيظن ، وبمقوب ، فعلى أصل

الكلمة ، ومن قرأ بالصاد ، كأبي عمرو ، والجمهور ، فلأنها أخف على اللسان ، ومن قرأ

بالزاي ، كرواية الأصمعي عن أبي عمرو ، واحتج بقول العرب : سقر وزقر^(١) . وروي

(١) قال في لسان العرب ، الزقر : لفنة في الصقر .

عن حمزة : إشمام السين زايًا ، وروي عنه أنه تلفظ بالصراط بين الصاد والزاي .

قال الفراء : اللغة الجيدة بالصاد ، وهي لغة قريش الأولى ، وعامة العرب يجعلونها سينًا ، وبعض قيس يشمّون الصاد ، فيقول : الصراط بين الصاد والسين ، وكان حمزة يقرأ « الزراط » بالزاي ، وهي لغة لعنبرة وكتب وبني القين . يقولون في [أصدق] ^(١) أزْدق . وفي المراد بالصراط هاهنا أربعة أقوال .

أحدها : أنه كتاب الله ، رواه علي عن النبي ﷺ .

والثاني : أنه دين الاسلام . قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، والحسن ، وأبو العالية في آخرين .

والثالث : أنه الطريق الهادي إلى دين الله ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد .

والرابع : أنه طريق الجنة ، نقل عن ابن عباس أيضاً . فان قيل : ما معنى سؤال المسلمين الهداية وهم مهتدون ؟ ففيه ^(٢) ثلاثة أجوبة ^(٣) :

أحدها : أن المعنى : إهدنا لزوم الصراط ، فحذف اللزوم . قاله ابن الأنباري .
والثاني : أن المعنى : ثبتنا على الهدى ، تقول العرب للقائم : قم حتى آتيك ، أي : اثبت على حالك .

والثالث : أن المعنى : زدنا هدى ^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾

قال ابن عباس : هم النبيون ، والصديقون ، والشهداء ، والصالحون . وقرأ

(١) الزيادة من القرطبي .

(٢) في الاصلين : فنه ، ولعل الصواب ما أثبتناه . (٣) في نسخة (آ) أوجه . وكذلك

كان كتبها نسخ (ب) ثم أصلها كما أثبتنا . (٤) في نسخة (ب) هداية .

الأكثر « عليهم » بكسر الهاء ، وكذلك « لديهم » و « إليهم » وقرأهن حمزة بضمها .
 وكان ابن كثير يصل [ضم] ^(١) الميم بواو . وقال ابن الأنباري : حكى اللغويون في
 « عليهم » عشر لغات ، قرىء بعامتها « عليهم » بضم الهاء وإسكان الميم « عليهم » بكسر الهاء
 وإسكان الميم ، و « عليهم » بكسر الهاء والميم وإلحاق ياء بعد الكسرة ، و « عليهمو »
 بكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو بعد الضمة ، و « عليهمو » بضم الهاء والميم وإدخال واو
 بعد الميم و « عليهم » بضم الهاء والميم من غير زيادة واو ، وهذه الأوجه الستة مأثورة
 عن القراء ، وأوجه أربعة منقولة عن العرب « عليهم » بضم الهاء وكسر الميم وإدخال
 ياء ، و « عليهم » بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء ، و « عليهم » بكسر الهاء وضم
 الميم من غير إلحاق واو ، و « عليهم » بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم .

فأما « المنضوب عليهم » فهم اليهود ؛ « والضالون » : النصارى

رواه عدي بن حاتم عن النبي ﷺ ^(٢) .

قال ابن قتيبة : والضال : الحيرة والمدول عن الحق .

❦ فصل ❦

ومن السنة في حق قارىء الفاتحة أن يعقبها بـ « آمين » . قال شيخنا أبو الحسن علي
 ابن عبيد الله : وسواء كان خارج الصلاة أو فيها ، لما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه
 قال : « إذا قال الإمام (غير المنضوب عليهم ولا الضالين) فقال من خلفه : آمين ،
 فوافق ذلك قول أهل السماء ، غفر له ما تقدم من ذنبه » ^(٣) .

(١) كلمة ضم من نسخة (ب) . (٢) رواه أحمد والترمذي وحسنه .

(٣) رواه البخاري ومسلم بلفظ « إذا أمن الإمام فأمنوا ، فإن من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر

له ما تقدم من ذنبه » .

وفي معنى آمين : ثلاثة أقوال .

أحدها: أن معنى آمين: كذلك يكون . حكاه ابن الأنباري عن ابن عباس ، والحسن .

والثاني : أنها بمعنى : اللهم استجب . قاله الحسن والزجاج .

والثالث : أنه اسم من أسماء الله تعالى . قاله مجاهد ، وهلال بن بساف ، وجعفر

ابن محمد .

وقال ابن قتيبة : معناها : يا آمين أجب دعاءنا ، فسقطت يا ، كما سقطت في قوله :

(يوسف أعرض عن هذا) يوسف : ٢٩ تأويله : يا يوسف . ومن طول الألف فقال :

آمين ، أدخل ألف النداء على ألف آمين ، كما يقال : آزيد أقبل . ومعناه : يا زيد . قال ابن

الأنباري : وهذا القول خطأ عند جميع النحويين ، لأنه إذا أدخل « يا » على « آمين » كان

منادى مفرداً ، فحكم آخره الرفع ، فلما أجمعت العرب على فتح نونه ، دل على أنه غير

منادى ، وإنما فتحت نون « آمين » لسكونها وسكون الباء التي قبلها ، كما تقول العرب : ليت ،

ولعل . قال : وفي « آمين » لفتان : « آمين » بالقصر ، و « آمين » بالمد ، والنون فيها مفتوحة .

أنشدنا أبو العباس عن ابن الاعرابي :

سقى الله حياً بين صارة والحمى (حمى) ^(١) فيد صوب المد جنات المواطر

أمين وأدى الله ركياً إليهم بخير ووقاهم حمام المقادر ^(٢)

وأنشدنا أبو العباس أيضاً :

تباعد مني فطحل وابن أمه أمين فزاد الله ما بيننا بمد ^(٣)

(١) الزيادة من نسخة (ب) (٢) البيتان في « اللسان » في مادة « أمن » ورواية الثاني

فيه : ورد الله . (٣) البيت سقط من نسخة (ب) .

وأنشدنا أبو العباس أيضاً :

يارب لا تسلبني حبها أبداً
ويرحم الله عبداً قال آميناً
وأنشدني أبي :

أمين ومن أعطاك مني هوادة
رمى الله في أطرافه فاقلمت^(١)
وأنشدني أبي :

قلقت له قد هجت لي بارح الهوى أصاب حمام الموت أهوتنا وجدا
أمين وأصنناه الهوى فوق ما به [أمين]^(٢) ولاقى من تباريحه جهدا

فصل

نقل الآكثرون عن أحمد أن الفاتحة شرط في صحة الصلاة، فمن تركها مع القدرة عليها لم تصح صلاته، وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة رحمه الله: لا تمنع، وهي رواية عن أحمد، ويبدل على الرواية الأولى ما روي في «الصحيحين» من حديث عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب». والله تعالى أعلم بالصواب.

(١) الاقلمال: تشنج الأصابع والكف من برد أو داء.

(٢) الزيادة من نسخة (ب).

سورة البقرة

﴿ فصل في فضيلتها ﴾^(١)

روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تجملوا بيوتكم مقابر ، فإن البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة لا يدخله الشيطان »^(٢) .

وروى أبو أمامة عن النبي ﷺ أنه قال : « اقرؤوا الزهراوين : البقرة وآل عمران ، فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان ، أو غيايتان ، أو فرقان من طير صواف ، اقرؤوا البقرة ، فإن أخذها بركة ، وتركها حسرة ، ولا تستطيعها البطلة »^(٣) .

والمراد بالزهراوين : المنيرتين . يقال لكل منير^(٤) : زاهر . والغيابة : كل شيء أظلم الانسان فوق رأسه ، مثل السحابة والغبرة . يقال : غايا القوم فوق رأس فلان بالسيف ، كأنهم أظلموه به .

قال ليبيد :

فندلت عليه قافلاً وعلى الأرض غيايات الطفل

ومعنى فرقان : قطعتان . والفرق : القطعة من الشيء . قال عز وجل : (فكان

كل فرق كالطود العظيم) الشعراء : ٦٣ . والصَّوْفُ : المصطفة المتضامة لتظلَّ قارئها . والبطلة : السحرة .

﴿ فصل في نزولها ﴾

قال ابن عباس : هي أول ما نزل بالمدينة ، وهذا قول الحسن ، وبجاهد ، وعكرمة ،

(١) هذا العنوان ثابت في نسخة (ب) . (٢) رواه مسلم والترمذي والنسائي .

(٣) رواه مسلم . (٤) في نسخة (آ) مستنير .

(زادالمسير - اول - ٢م)

وجابر بن زيد ، وقتادة ، ومقاتل . وذكر قوم أنها مدنية سوى آية ، وهي قوله عز وجل :
(واتقوا يوماً ما ترجعون فيه إلى الله) البقرة : ٢٨١ . فأنها أنزلت يوم النحر بمنى في
حجة الوداع .

❖ فصل ❖

وأما التفسير . فقوله : « الم » اختلف العلماء فيها وفي سائر الحروف المقطعة في
أوائل السور على ستة أقوال .

أحدها : أنها من المتشابه الذي لا يعلمه الا الله . قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه :
لله عز وجل في كل كتاب سر ، وسر الله في القرآن أوائل السور ، وإلى هذا المعنى ذهب
الشعبي ، وأبو صالح ، وابن زيد .

والثاني : أنها حروف من أسماء ، فاذا ألقت ضرباً من التأليف كانت أسماء من
أسماء الله عز وجل . قال علي بن أبي طالب : هي أسماء مقطعة لو علم الناس تأليفها علموا
اسم الله الذي إذا دعي به أجاب .

وسئل ابن عباس عن « آلر » و « حم » و « نون » فقال : اسم الرحمن على الهجاء ،
وإلى نحو هذا ذهب أبو العالية ، والريعي بن أنس .

والثالث : أنها حروف أقسم الله بها ، قاله ابن عباس ، وعكرمة . قال ابن قتيبة :
ويجوز أن يكون أقسم بالحروف المقطعة كلها ، واقتصر على ذكر بعضها كما يقول القائل :
تعلت « أ ب ت ث » وهو يريد سائر الحروف ، وكما يقول : قرأت الحمد ، يريد فاتحة
الكتاب ، فيسميها بأول حرف منها ، وإنما أقسم بحروف المعجم لشرفها ولأنها مباني كتبه
المنزلة ، وبها يذكر ويوحى . قال ابن الأنباري : وجواب القسم محذوف ، تقديره :
وحروف المعجم لقد بين الله اسم السبيل ، وأهجت لكم اللالات بالكتاب المنزل ، وإنما

حذف لعلم مخاطبين به ، ولأن في قوله : (ذلك الكتاب لا ريب فيه) دليلاً على الجواب .
والرابع : انه أشار بما ذكر من الحروف إلى سائرهما ، والمعنى أنه لما كانت
الحروف أصولاً للكلام المؤلف ، أخبر أن هذا القرآن إنما هو مؤلف من هذه الحروف ،
قاله الفراء ، وقطرب .

فان قيل : فقد علموا أنه حروف ، فما الفائدة في إعلامهم بهذا ؟
فالجواب أنه نبه بذلك على إعجازه ، فكأنه قال : هو من هذه الحروف التي
تؤلفون منها كلامكم ، فما بالكم تعجزون عن معارضته ؟! فاذا عجزتم فاعلموا أنه ليس
من قول محمد عليه السلام .

والخامس : أنها أسماء للسور . روي عن زيد بن أسلم ، وابنه ، وأبي فاختة سعيد
ابن علاقة مولى أم هانيء .

والسادس : أنها من الرمز الذي تستعمله العرب في كلامها . يقول الرجل للرجل :
هل تأ؟ فيقول له : بلى ، يريد هل تأتي؟ فيكتفي بحرف من حروفه . وأنشدوا :
قلنا لها قفي [لنا] فقالت قاف [لا تحسبي أنا نسينا الإيخاف]^(١)
أراد قالت : أقف . ومثله :

نادوهم ألا الجموا ألا نا قالوا جميعاً كلمم ألا فا

يريد : ألا تركبون؟ قالوا : بلى فاركبوا . ومثله :

بالخير خيرات وإن شراً فا ولا أريد الشر إلا أن نا

معناه : وإن شراً فشر ولا أريد الشر إلا أن تشاء . وإلى هذا القول ذهب الأخفش ،

والزجاج ، وابن الأنباري .

وقال أبو روق عطية بن الحارث الهمداني : كان النبي ﷺ يجهر بالقراءة في الصلوات

(١) الرجز ، للوليد بن عتبة .

كلها ، وكان المشركون يصفقون ويصفرون ، فنزلت هذه الحروف المقطعة ، فسمعوها فبقوا متحيرين . وقال غيره : إنما خاطبهم بما لا يفهمون ليقبلوا على سماعه ، لأن النفوس تتطاع إلى ما غاب عنها معناه ، فإذا أقبلوا إليه خاطبهم بما يفهمون ، فصار ذلك كالوسيلة إلى الإِبلاغ ، إلا أنه لا بد له من معنى يعلمه غيرهم ، أو يكون معلوماً عند المخاطبين ، فهذا الكلام يعنى جميع الحروف .

وقد خص المفسرون قوله « آلم » بحمسة أقوال :

أحدها : أنه من المتشابه الذي لا يعلم معناه إلا الله عز وجل ، وقد سبق بيانه .
والثاني : أن معناه : أنا الله أعلم . رواه أبو الضحى عن ابن عباس ، وبه قال ابن

مسعود ، وسعيد بن جبير .

والثالث : أنه قسم . رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وخالد الخذاء عن عكرمة .
والرابع : أنها حروف من أسماء . ثم فيها قولان . أحدهما : أن الألف من « الله »

واللام من « جبريل » والميم من « محمد » قاله ابن عباس .

فإن قيل : إذا كان قد تنوول من كل اسم حرفه الأول اكتفاءً به ، فلم أخذت

اللام من جبريل وهي آخر الاسم ؟!

فالجواب : أن مبتدأ القرآن من الله تعالى ، فدلَّ على ذلك بابتداء أول حرف من

اسمه ، وجبريل انختم به التزليل والإقراء ، فتنوول من اسمه نهاية حروفه ، و« محمد » مبتدأ في

الإقراء ، فتنوول أول حرف فيه . والقول الثاني : أن الألف من « الله » تعالى ، واللام من

« لطيف » والميم من « مجيد » قاله أبو العالية .

والخامس : أنه اسم من أسماء القرآن ، قاله مجاهد ، والشعبي ، وقتادة ،

وابن جريج .

قوله تعالى : ﴿ ذلك ﴾ فيه قولان .

أحدهما : أنه بمعنى هذا ، وهو قول ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، والكسائي ، وأبي عبيدة ، والأخفش . واحتج بعضهم بقول خفاف بن ندبة .

أقول له والرمح بأطر منته تأمل خفافاً إنني أنا ذلكا

أي : أنا هذا . وقال ابن الأنباري . إنما أراد : أنا ذلك الذي تعرفه .

والثاني : أنه إشارة إلى غائب .

ثم فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه أراد به ما تقدم إنزاله عليه من القرآن .

والثاني : أنه أراد به ما وعده أن يوحيه إليه في قوله : (سنلقي عليك قولاً ثقیلاً)

المزمل : ٥ .

والثالث : أنه أراد بذلك ما وعد به أهل الكتب السالفة ، لأنهم وعدوا بنبي وكتاب .

و ﴿ الكتاب ﴾ . القرآن . وسمي كتاباً ، لأنه جمع بعضه إلى بعض . ومنه الكتيبة ،

سميت بذلك لاجتماع بعضها إلى بعض . ومنه : كتبت البغلة ^(١) .

قوله تعالى : ﴿ لا ريب فيه ﴾ الرّيب : الشك . والهدى : الإرشاد . والمتقون :

المحترزون مما اتقوه .

وفرّق شيخنا علي بن عبيد الله بين التقوى والورع ، فقال : التقوى : أخذ ^(٢)

عدة ، والورع : دفع شبهة ، فالتقوى : متحقق السبب ، والورع : مظنون السبب .

واختلف العلماء في معنى هذه الآية على ثلاثة أقوال .

أحدها : أن ظاهرها النفي ، ومعناها النهي ، وتقديرها : لا ينبغي لأحد أن يرتاب

به لإتقانه وإحكامه . ومثله : (ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء) يوسف : ٣٨ . أي : ما ينبغي

لنا . ومثله : (فلا رفت ولا فسوق) البقره : ١٩٦ . وهذا مذهب الخليل ، وابن الأنباري .

(١) قال في «اللسان» : وكتبت البغلة : إذا جمعت بين شغري حياتها بحلقه أو سير ، لثلا يغزى عليها ،

(٢) في نسخة (ب) « أشد »

والثاني : أن معناها : لا ريب فيه أنه هدى للمتقين . قاله المبرّد .

والثالث : أن معناها : لا ريب فيه أنه من عند الله ، قاله مقاتل في آخرين .
فان قيل : فقد ارتاب به قوم .

فالجواب : أنه حق في نفسه ، فمن حقق النظر فيه علم . قال الشاعر :

ليس في الحق يا أمانة ريب [إنما الريب ما يقول الكذوب] (١)

فان قيل : فالمتقي مهتد ، فما فائدة اختصاص الهداية به ؟

فالجواب من وجهين . أحدهما : أنه أراد المتقين ، والكافرين ، فاكتفى بذكر

أحد الفريقين ، كقوله تعالى : (سرايل تقيمكم الحر) النحل : ٨١ . أراد : والبرد .

والثاني : أنه خصّ المتقين لا تنفعهم به ، كقوله : (إنما أنت منذر لمن يخشاها)

النازعات : ٤٥ . وكان منذرًا لمن يخشى ولمن لا يخشى .

قوله تعالى : ﴿ الذين يؤمنون بالغيب ﴾ الايمان في اللغة : التصديق ، والشرع أقره

على ذلك ، وزاد فيه القول والعمل . وأصل الغيب : المكان المطمئن الذي يستتر فيه

لنزوله مما حوله ، فسمي كل مستتر : غيباً .

وفي المراد بالغيب هاهنا ستة أقوال .

أحدها : أنه الوحي ، قاله ابن عباس ، وابن جريج .

والثاني : القرآن ، قاله أبو رزين المقيلي ، وزر بن حبيش .

والثالث : الله عز وجل ، قاله عطاء ، وسعيد بن جبير .

والرابع : ما غاب عن العباد من أمر الجنة والنار ، ونحو ذلك مما ذكر في

القرآن . رواه السدي عن أشياخه ، وإليه ذهب أبو العالية ، وقتادة .

(١) هذه الزيادة من نسخة (ب) .

والخامس : أنه قدر الله عز وجل ، قاله الزهري .

والسادس : أنه الايمان بالرسول في حق من لم يره . قال عمرو بن مرة : قال أصحاب عبد الله له : طوبى لك ، جاهدت مع رسول الله ﷺ ، وجالسته . فقال : إن شأن رسول الله ﷺ كان مبيِّنا لمن رآه ، ولكن أعجب من ذلك : قوم يجدون كتاباً مكتوباً يؤمنون به ولم يروه ، ثم قرأ : (الذين يؤمنون بالغيب) .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ الصلاة في اللغة : الدعاء . وفي الشريعة : أفعال وأقوال على صفات مخصوصة . وفي تسميتها بالصلاة ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها سميت بذلك لرفع الصلَا ، وهو مفرز الذنب من الفرس .

والثاني : أنها من صليت العود إذا ليفته ، فالمصلي يلين ويخضع .

والثالث : أنها مبذية على السؤال والدعاء ، والصلاة في اللغة : الدعاء ، وهي في

هذا المكان اسم جنس .

قال مقاتل : أراد بها هاهنا : الصلوات الخمس .

وفي معنى إقامتها ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه تمام فعلها على الوجه المأمور به ، روي عن ابن عباس ، ومجاهد .

والثاني . أنه المحافظة على مواقيتها ووضوئها وركوعها وسجودها ، قاله قتادة ،

ومقاتل .

والثالث . إدامتها ، والعرب تقول في الشيء الراتب : قائم ، وفلان يقيم أرزاق

الجند ، قاله ابن كيسان .

قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ أي : أعطيناهم ﴿ ينفقون ﴾ أي يخرجون . وأصل الإنفاق

الإخراج . يقال : نفقت الدابة : إذا أخرجت روحها ،

وفي المراد بهذه النفقة أربعة أقوال .

أحدها : أنها النفقة على الأهل والعيال ، قاله ابن مسعود ، وحذيفة .

والثاني : أنها الزكاة المفروضة ، قاله ابن عباس ، وقنادة .

والثالث : أنها الصدقات النوافل ، قاله مجاهد والضحاك .

والرابع : أنها النفقة التي كانت واجبة قبل وجوب الزكاة ، ذكره بعض المفسرين ،

وقالوا : إنه كان فرض على الرجل أن يمسك مما في يده مقدار كفايته يومه وليلته ،

ويفرق باقيه على الفقراء . فملى قول هؤلاء ، الآية منسوخة بآية الزكاة ، وغير هذا القول

أثبت . واعلم أن الحكمة في الجمع بين الإيمان بالغيب وهو عقد القلب ، وبين الصلاة

وهي فعل البدن ، وبين الصدقة وهو تكليف يتعلق بالمال - أنه ليس في التكليف قسم

رابع ، إذ ما عدا هذه الأقسام فهو ممتزج بين اثنين منهما ، كاللحج والصوم ونحوهما .

قوله تعالى : ﴿ والذين يؤمنون بما أنزل إليك ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قواين .

أحدهما : أنها نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه ، رواه الضحاك عن ابن عباس ،

واختاره مقاتل .

والثاني : أنها نزلت في العرب الذين آمنوا بالنبي وبما أنزل من قبله . رواه أبو

صالح عن ابن عباس ، قال المفسرون : [الذي أنزل إليه ، القرآن . وقال شيخنا علي بن

عبيد الله : القرآن] ^(١) وغيره مما أوحى إليه .

قوله تعالى : ﴿ وما أنزل من قبلك ﴾ يعني الكتب المتقدمة والوحي ، فأما « الآخرة »

فهي اسم لما بعد الدنيا ، وسميت آخرة ، لأن الدنيا قد تقدمتها : وقيل . سميت آخرة

لأنها نهاية الأمر .

قوله تعالى : ﴿ يوقنون ﴾ اليقين : ما حصلت به الثقة ، وتلج به الصدر ، وهو أبلغ علم مكتسب .

قوله تعالى : ﴿ أوأنتك على هدى ﴾ أي : على رشاد . وقال ابن عباس : على نور واستقامة . قال ابن قتيبة : المفلحون : الفائزون ببقاء الأبد . وأصل الفلاح : البقاء . ويشهد لهذا قول لبيد :

نحل بلاداً كلها حُلَّ قبلنا ونرجو الفلاح بمد عادٍ وحمير

يريد : البقاء . وقال الزجاج : المفلح : الفائز بما فيه غاية صلاح حاله . قال ابن الأنباري : ومنه : حيَّ على الفلاح ، معناه : هلموا إلى سبيل الفوز ودخول الجنة .

قوله تعالى : ﴿ إن الذين كفروا ﴾ في نزولها أربعة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في قادة الأحزاب ، قاله أبو العالية .

والثاني : أنها نزلت في أبي جهل وخمسة من أهل بيته ، قاله الضحاك .

والثالث : أنها نزلت في طائفة من اليهود ، ومنهم حيي بن أخطب ، قاله ابن السائب .

والرابع : أنها نزلت في مشركي العرب ، كأبي جهل وأبي طالب ، وأبي لهب

وغيرهم ممن لم يسلم .

قال مقاتل : فأما تفسيرها ، فالكفر في اللغة : التغطية . تقول : كفرت الشيء ،

إذا غطيته ، فسمي الكافر كافراً ، لأنه يغطي الحق .

قوله تعالى : ﴿ سواء عليهم ﴾ أي : متعادل عندم الانذار وتركه ، والانذار :

إعلام مع تخويف ، وتناذر بنو فلان هذا الأمر : إذا خوفه بعضهم بعضاً .

قال شيخنا علي بن عبيدالله : هذه الآية وردت بلفظ العموم ، والمراد بها الخصوص ،

لأنها آذنت بأن الكافر حين إنذاره لا يؤمن ، وقد آمن كثير من الكفار عند

إنذارهم، ولو كانت على ظاهرها في العموم، لكان خبر الله لهم خلاف خبره، ولذلك
وجب نقلها إلى الخصوص.

قوله تعالى: ﴿حَمَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِم﴾ الخَم: الطبع، والقلب: قطعة من دم جامدة
سوداء، وهو مستكن في الفؤاد، وهو بيت النفس، ومسكن العقل، وسمي قلباً لتقلبه،
وقيل: لأنه خالص البدن، وإنما خصّه بالخَم لأنه محل الفهم.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ يريد: على أسماعهم، فذكره بلفظ التوحيد، ومعناه:
الجمع، فاكتفى بالواحد عن الجميع، ونظيره قوله تعالى: (ثم يخرجكم طفلاً). الحج: هـ
وأنشدوا من ذلك:

كَلُوا فِي نِصْفِ بَطْنِكُمْ تَمِشُوا فَانْ زَمَانِكُمْ زَمَنُ خَمِيصِ

أي: في أنصاف بطونكم. ذكر هذا القول أبو عبيدة، والزجاج. وفيه وجه آخر،
وهو أن العرب تذهب بالسمع مذهب المصدر، والمصدر يوحد، تقول: يعجبني حديثكم،
ويعجبني ضربكم. فأما البصر والقلب فهما اسمان لا يجريان مجرى المصادر في مثل هذا المعنى.
ذكره الزجاج، وابن القاسم. وقد قرأ عمرو بن العاص، وابن أبي عمير: (وعلى أسماعهم).
قوله تعالى: ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ الغشاوة: الغطاء.

قال الفراء: أما قریش وعامة العرب، فيكسرون الغين من «غشاوة»، وعكس
يضمون الغين، وبعض العرب يفتحها، وأظنها لريعة. وروى المفضل عن عاصم «غشاوة»
بالنصب على تقدير: جعل على أبصارهم غشاوة. فأما العذاب، فهو الألم المستمر،
وماء عذب: إذا استمر في الحلق سائناً.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين

أحدهما : أنها في المنافقين ، ذكره السدي عن ابن مسعود ، وابن عباس ، وبه قال أبو العالية ، وقتادة ، وابن زيد .

والثاني : أنها في منافقي أهل الكتاب . رواه أبو صالح عن ابن عباس . وقال ابن سيرين : كانوا يتخوفون من هذه الآية . وقال قتادة : هذه الآية نعت المنافق ، يعرف بلسانه ، وينكر بقلبه ، [و] يصدق بلسانه ، ويخالف بعمله ، ويصبح على حالٍ ويمسي على غيرها ، ويتكفأ تكفأ السفينة ، كلما هبت ريح هب معها .

قوله تعالى : ﴿ يخادعون الله ﴾ .

قال ابن عباس : كان عبد الله بن أبيّ ، ومعتب بن قشير ، والجد بن القيس ؛ إذا لقوا الذين آمنوا قالوا : آمنا ، ونشهد أن صاحبكم صادق ، فإذا خلوا لم يكونوا كذلك ، فنزلت هذه الآية .

فأما التفسير ، فالخديمة : الحيلة والمكر ، وسميت خديمة ، لأنها تكون في خفاء . والمخدع : بيت داخل البيت تحتفي فيه المرأة ، ورجل خادع : إذا فعل الخديمة ، سواء حصل مقصوده أو لم يحصل ، فإذا حصل مقصوده ، قيل : قد خدع . وانخدع الرجل : استجاب للخادع ، سواء نعد الاستجابة أو لم يقصدها ، والعرب تسمي الدهر خداعاً ، لتلونه بما يخفيه من خير وشر .

وفي معنى خداعهم الله خمسة أقوال .

أحدها : أنهم كانوا يخادعون المؤمنين ، فسكأنهم خادعوا الله . روي عن ابن عباس ؛ واختاره ابن قتيبة .

والثاني : أنهم كانوا يخادعون نبي الله ، فأقام الله نبيه مقامه ، كما قال : (إن الدين يبايعونك إنما يبايعون الله) الفتح : ١٠ . قاله الزجاج .

والثالث : أن الخداع عند العرب : الفاسد . وأنشدوا :

[أبيض اللون لذيذ طعمه] طيب الريق إذا الريق خدع ^(١)

أي : فسد . زواه محمد بن القاسم عن ثعاب عن ابن الاعرابي . قال ابن القاسم :

فتأويل : يخادعون الله : يفسدون ما يظهرون من الايمان بما يضمرون من الكفر .

والرابع : أنهم كانوا يفعلون في دين الله ما لو فعلوه بينهم كان خداعاً .

والخامس : أنهم كانوا يخفون كفرهم ، ويظهرون الإيمان به .

قوله تعالى : ﴿ وما يخدعون إلا أنفسهم ﴾ قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابو عمرو :

(وما يخادعون) وقرأ الكوفيون ، وابن عامر : (يخدعون) ، والمعنى : أن وبال ذلك

الخداع حائد عليهم .

ومتى يعود وبال خداعهم عليهم ؟ فيه قولان .

أحدهما : في دار الدنيا ، وذلك بطريقتين . أحدهما : بالاستدراج والإمهال الذي

يزيدهم عذاباً . والثاني : باطلاع النبي والمؤمنين على أحوالهم التي أسروها .

والقول الثاني : ان عود الخداع عليهم في الآخرة . وفي ذلك قولان .

أحدهما : أنه يعود عليهم عند ضرب الحجاب بينهم وبين المؤمنين ، وذلك قوله :

(قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فغضب بينهم بسور له باب) الحديد : ١٣ .

والثاني . أنه يعود عليهم عند اطلاع أهل الجنة عليهم ، فإذا رأوهم طمعوا في نيل

راحة من قبلهم ، فقالوا : (أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله) الأعراف : ٥٠ .

فيجيئونهم : (إن الله حرمهما على الكافرين) الأعراف : ٥١ .

(١) البيت نسبة في «اللسان» لسويد بن أبي كاهل الشكري، وهو من قصيدة جيدة، تجدها في «الفضليات».

قوله تعالى : ﴿ وما يشعرون ﴾ أي : وما يعلمون . وفي الذي لم يشعروا به قولان .
أحدهما : أنه إطلاع الله نبيه على كذبهم ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنه إسرارهم بأنفسهم بكفرهم ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ المرض هاهنا : الشك ، قاله عكرمة وقتادة .
﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ هذا الإخبار من الله تعالى أنه فعل بهم ذلك ، و« الأليم » بمعنى المؤلم ،
والجمهور يقرؤون (يكذبون) بالتشديد ، وقرأ الكوفيون سوى أبان ، عن عاصم بالتخفيف
مع فتح الياء .

قوله تعالى : ﴿ وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على
قولين .

أحدهما : أنها نزلت في المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ ، وهو قول
الجمهور ، منهم ابن عباس ، ومجاهد .

والثاني : أن المراد بها قوم لم يكونوا خلقوا حين نزلها ، قاله سلمان الفارسي . وكان
الكسائي يقرأ بضم القاف من « قيل » والحاء من « حيل » والعين من « غيض » ، والجيم من
« جي » ، والسين من « سي » و« سيئت » . وكان ابن عامر يضم من ذلك ثلاثة « حيل »
و« سيق » و« سي » و« سيئت » . وكان نافع يضم « سي » و« سيئت » ، ويكسر
البواقي ، والآخرون يكسرون جميع ذلك .

وقال الفراء : أهل الحجاز من قريش ومن جاورهم من بني كنانة يكسرون القاف
في « قيل » و« جي » و« غيض » ، وكثير من عقيل ومن جاورهم وعامة أسد ، يشمون^(١)
إلى الضم من « قيل » و« جي » .

(١) في الاصول التي بين أيدينا « بشيرون » ، وما أثبتناه هو الصواب ، كما هو في كتب القراءات .

وفي المراد بالفساد هاهنا خمسة أقوال .
 أحدها : أنه الكفر ، قاله ابن عباس .
 والثاني : العمل بالمعاصي ، قاله أبو العالية ، ومقاتل .
 والثالث : أنه الكفر والمعاصي ، قاله السدي عن أشياخه .
 والرابع : أنه ترك امتثال الأوامر ، واجتناب النواهي ، قاله مجاهد .
 والخامس : أنه النفاق الذي صادفوا به الكفار ، وأطمعوا على أسرار المؤمنين ،
 ذكره شيخنا علي بن عبيد الله .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ فيه خمسة أقوال .

أحدها : أن معناه إنكار ما عرفوا به ، وتقديره : ما فعلنا شيئاً يوجب الفساد .
 والثاني : أن معناه : إِنَّا نَقْصِدُ الإِصْلَاحَ بين المسلمين والكافرين ، والقولان عن
 ابن عباس .

والثالث : أنهم أرادوا مضافة الكفار صلاح ، لافساد ، قاله مجاهد ، وقادة .
 والرابع : أنهم أرادوا أن فعلنا هذا هو الصلاح ، وتصديق محمد هو الفساد ،
 قاله السدي .

والخامس : أنهم ظنوا أن مضافة الكفار صلاح في الدنيا لا في الدين ، لأنهم اعتقدوا
 أن الدولة إن كانت للنبي ﷺ فقد أمنوه بمبايئته ^(١) وإن كانت للكفار فقد أمنوم
 بمصافاتهم ، ذكره شيخنا .

قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ قال الزجاج . ألا : كلمة يبتدأ بها ، ينبه بها
 المخاطب ، تدل على صحة ما بعدها . و«هم» : تأكيد للكلام .

(١) في نسخة (أ) «بمبايئته» .

- وفي قوله تعالى: ﴿ولكن لا يشعرون﴾ قولان .
- أحدهما: لا يشعرون أن الله يطلع نبيه على فسادهم .
- والثاني: لا يشعرون أن ما فعلوه فساد ، لا صلاح .
- قوله تعالى: ﴿وإذا قيل لهم آمنوا﴾ في المقول لهم قولان .
- أحدهما: أنهم اليهود ، قاله ابن عباس ، ومقاتل .
- والثاني: المنافقون ، قاله مجاهد ، وابن زيد . وفي القائلين لهم قولان .
- أحدهما: أنهم أصحاب النبي ﷺ ، قاله ابن عباس ، ولم يمتين أحداً من الصحابة .
- والثاني: أنهم مغيثون ، وهم سعد بن معاذ ، وأبو لبابة ، وأسيد ، ذكره مقاتل .
- وفي الإيمان الذي دعوا إليه قولان .
- أحدهما: أنه التصديق بالنبي ، وهو قول من قال: هم اليهود . والثاني: أنه العمل بمقتضى ما أظهره ، وهو قول من قال: هم المنافقون .
- وفي المراد بالناس هاهنا ثلاثة أقوال . أحدها: جميع الصحابة ، قاله ابن عباس .
- والثاني: عبد الله بن سلام ، ومن أسلم معه من اليهود ، قاله مقاتل . والثالث : معاذ بن جبل ، وسعد بن معاذ ، وأسيد بن حضير ، وجماعة من وجوه الأنصار ، عدم الكلبي . وفيمن عنوا بالسفهاء ثلاثة أقوال . أحدها: جميع الصحابة ، قاله ابن عباس . والثاني: النساء والصبيان ، قاله الحسن . والثالث: ابن سلام وأصحابه ، قاله مقاتل . وفيما عنوه بالغيب من إيمان الذين زعموا أنهم السفهاء ثلاثة أقوال . أحدها: أنهم أرادوا دين الإسلام ، قاله ابن عباس ، والسدي . والثاني: أنهم أرادوا البعث والجزاء ، قاله مجاهد . والثالث: أنهم عنوا مكاشفة الفريقين بالعداوة من غير نظر في عاقبة ، وهذا الوجه والذي قبله يخرج على أنهم المنافقون ، والأول يخرج على أنهم اليهود . قال ابن قتيبة: والسفهاء: الجهلة ،

يقال : سفه فلان رأيه إذا جهله، ومنه قيل للبذاء : سفه ، لأنه جهل . قال الزجاج : وأصل السّفه في اللغة: خفة الحلم ، ويقال : ثوب سفيه : إذا كان رقيقاً بالياً، وتسفت الرياح الشجر : إذا مالت به . قال الشاعر :

مشين كما اهتزت رماح تسفّت
أعاليهم^(١) الرياح النواسيم

قوله تعالى : ﴿ ولكن لا يملكون ﴾

قال مقاتل : لا يملكون أنهم هم السفهاء .

قوله تعالى : ﴿ وإذا ألقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا

إنا معكم إنما نحن مستهزئون ﴾

اختلفوا فيمن نزلت على قولين . أحدهما : أنها نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه .

قاله ابن عباس . والثاني : أنها نزلت في المناققين وغيرهم من أهل الكتاب الذين كانوا

يظهرون للنبي ﷺ من الإيمان ما يلقون رؤساءهم بضده ، قاله الحسن .

فأما التفسير : فد «إلى» : بمعنى «مع» كقوله تعالى : (من أنصاري إلى الله) أي :

مع الله . والشياطين : جمع شيطان ، قال الخليل : كل متمرّد عند العرب شيطان . وفي هذا

الاسم قولان . أحدهما : أنه من شطن ، أي : بعد عن الخير ، فعلى هذا تكون النون أصلية .

قال أمية بن أبي الصلت في صفة سليمان عليه السلام :

أيما شاطنٍ عصاه عكاه
ثم يُلقي في السّجن والأغلال

عكاه : أوثقه . وقال النابغة :

(١) البيت لذي الرمة يصف النساء . يقول :

إذا مشين اهتززن في مشين، وثنين فكأنهن رماح نصبت، فمرت عليها الرياح فاهتزت وتفتت. والنواسيم: الرياح الضعيفة المبوب .

نأت بسعاد عنك نوى شطون فباتت والفؤاد بهار هين
والثاني : أنه من شاط يشيط : إذا التهب واحترق ، فتكون النون زائدة. وأنشدوا:
وقد يشيط على أرماحنا البطل^(١)
أي: يهلك .

وفي المراد ، بشياطينهم ثلاثة أقوال . أحدها : أنهم رؤوسهم في الكفر ، قاله ابن مسمود ، وابن عباس ، والحسن ، والسدي . والثاني : إخوانهم من المشركين ، قاله أبو العالية ، ومجاهد . والثالث : كهنتهم ، قاله الضحّاك ، والكلي .

قوله تعالى : ﴿ إنا معكم ﴾
فيه قولان . أحدهما : أنهم أرادوا : إنا معكم على دينكم . والثاني : إنا معكم على النصر والماضدة . والهزة : السخرية .

قوله تعالى : ﴿ الله يستهزى بهم ﴾
اختلف العلماء في المراد باستهزاء الله بهم على تسعة أقوال .
أحدها : أنه يفتح لهم باب من الجنة وهم في النار ، فيسرعون إليه فينلق ، ثم يفتح لهم باب آخر ، فيسرعون فينلق ، فيضحك منهم المؤمنون . روي عن ابن عباس .
والثاني : أنه إذا كان يوم القيامة جمعت النار لهم كما تجمد الإهالة في القدر ، فيمشون فتتخسف بهم . روي عن الحسن البصري .

والثالث : أن الاستهزاء بهم : إذا ضرب بينهم وبين المؤمنين بسور له باب ، باطنه فيه الرحمة ، وظاهره من قبله العذاب ، فيبقون في الظلمة ، فيقال لهم : (ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً) الحديد : ١٣ . قاله مقاتل .

(١) هو عجز بيت للأعشى ، وصدرة :

(قد نخضب العير من مكثون فائله) والفائل : عرق في الفخذ يكون في خربة الورك ينحدر في

الرجلين . ومكثون فائله : دمه الذي كن فيه ، أراد : إنا حذاق بالطن .

زاد المسير - اول (م ٣)

والرابع : أن المراد به : يجازيهم على استهزائهم ، فقبول اللفظ بمثله لفظاً وإن خالفه معنى ، فهو كقوله تعالى : (وجزاء سيئة سيئة مثلها) الشورى : ٤٠ وقوله : (من اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) البقرة : ١٩٤ وقال عمرو بن كلثوم :

ألا لا يجهلن أحدٌ علينا

فنجهل فوق جهل الجاهلينا

أراد : فمعاقبه بأغلظ من عقوبته .

والخامس : أن الاستهزاء من الله التخطفة لهم ، والتجھيل ، فمعناه : الله يخطئهم ، فعلهم ، ويجهلهم في الإقامة على كفرهم .

والسادس : أن استهزاه : استدراجه إياهم .

والسابع : أنه إيقاع استهزائهم بهم ، وردّ خداعهم ومكرهم عليهم . ذكر هذه الأقوال محمد بن القاسم الأنباري .

والثامن : أن الاستهزاء بهم أن يقال لأحدهم في النار وهو في غاية الذل : (ذق إنك أنت العزيز الكريم) الدخان : ٤٩ ذكره شيخنا في كتابه .

والتاسع : أنه لما أظهروا من أحكام إسلامهم في الدنيا خلاف ما أبطن لهم في الآخرة ، كان كالاستهزاء بهم .

قوله تعالى : ﴿ وَيَمْدُهِمُ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾

فيه أربعة أقوال . أحدها : يمكّن لهم ، قاله ابن مسعود . والثاني : يميل لهم ، قاله ابن عباس . والثالث : يزيدهم ، قاله مجاهد . والرابع : يمهأهم ، قاله الزجاج .

والطغيان : الزيادة على القدر ، والمجروح عن حيز الاعتدال في الكثرة ، يقال : طغى البحر : إذا هاجت أمواجه ، وطمى السيل : إذا جاء بماء كثير . وفي المراد بطغيانهم

قولان . أحدهما : أنه كفرهم ، قاله الجمهور . والثاني : أنه عتوم وتكبرهم ، قاله ابن قتيبة . و«يعمهون» بمعنى : يتحيرون ، يقال : رجل عمه وعماه ، أي : متحير .

قال الراجز :

وَخَفَقَ مِنْ لُئْلُهُ وَلُئْلُهُ
مِنْ مَهْمَةٍ يَجْتَنُّ فِي مَهْمَةٍ
أَعْمَى الْهَدَى بِالْجَاهِلِينَ الْعُمَّةَ (١)

وقال ابن قتيبة : يعمهون : يركبون رؤوسهم ، فلا يبصرون .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى ﴾ .

في نزولها ثلاثة أقوال . أحدها : أنها نزلت في جميع الكفار ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس . والثاني : أنها في أهل الكتاب ، قاله قتادة والسدي ومقاتل . والثالث : أنها في المنافقين ، قاله مجاهد . واشتروا : بمعنى استبدلوا ، والعرب تجعل من أثر شيئاً على شيء مشترياً له ، وبأنما للآخر . والضلالة والضلال بمعنى واحد .

وفيها للمفسرين ثلاثة أقوال .

أحدها : أن المراد هاهنا الكفر ، والمراد بالهدى : الإيمان ، روي عن الحسن وقتادة والسدي .

والثاني : أنها الشك ، والهدى : اليقين .

والثالث : أنها الجهل ، والهدى : العلم .

وفي كيفية استبدالهم الضلالة بالهدى ثلاثة أقوال . أحدها : أنهم آمنوا ثم كفروا ، قاله مجاهد . والثاني : أن اليهود آمنوا بالذبي قبل مبعثه ، فلما بعث كفروا به ،

(١) الشعر لرؤبة بن المعجاج يصف مضلة من المهامة . والمخفق : الأرض الواسعة المستوية التي يضطرب فيها السراب . ولؤلؤه : أرض واسعة ، والجمع لهاله . والمهمة : الفلاة المقفرة التي ليس بها أنيس ولا ماء . وجاب المفازة واجتبابها : قطعها سيراً . وقوله : في مهمة : أي : يقطعنه ويدخلن في مهمة آخر موغلين في الصحراء .

قاله مقاتل . والثالث : أن الكفار لما بلغهم ما جاء به النبي من الهدى فردوه واختاروا الضلال ، كانوا كمن أبدل شيئاً بشيء ، ذكره شيخنا علي بن عبيد الله .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا رَبَّحْتُمْ بِتِجَارَتِهِمْ ﴾ .

من مجاز الكلام ، لأن التجارة لا تربح ، وإنما يربح فيها ، ومثله قوله تعالى : (بل مكر الليل والنهار) سبأ : ٣٣ . يريد : بل مكرم في الليل والنهار . ومثله (فاذا عزم الأمر) محمد : ٢١ . أي : عزم عليه . وأنشدوا :

حارثٌ قد فرَّجتَ عني همي فنام ليلى وتجلى غمِّي ^(١)

والليل لا ينام ، بل ينام فيه ، وإنما يستعمل مثل هذا فيما يزول فيه الإشكال ، ويعلم مقصود قائله ، فأما إذا أضيف إلى ما يصلح أن بوصف به ، وأريد به ما سواه ، لم يجز ، مثل أن تقول : ربح عبدك ، وتريد : ربحت في عبدك . وإلى هذا المعنى ذهب الفراء وابن قتيبة والزجاج .

قوله تعالى : ﴿ وما كانوا مهتدين ﴾ .

فيه خمسة أقوال . أحدها : وما كانوا في العلم بالله مهتدين . والثاني : وما كانوا مهتدين من الضلالة . والثالث : وما كانوا مهتدين إلى تجارة المؤمنين . والرابع : وما كانوا مهتدين في اشتراء الضلالة . والخامس : أنه قد لا يربح التاجر ، ويكون على هدى من تجارته ، غير مستحق للذم فيما اعتمده ، فنفى الله عز وجل عنهم الأمرين ، مبالغة في ذمهم . قوله تعالى : ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً ﴾ .

هذه الآية نزلت في المنافقين . والمثل بتحريك التاء : ما يضرب ويوضع لبيان النظائر في الأحوال . وفي قوله تعالى « استوقد » قولان .

(١) الشعر لرؤبة بن العجاج يمدح الحارث بن سليم من آل عمرو بن سعد بن زيد مناة .

أحدهما : أن السين زائدة ، وأنشدوا :

وداعٍ دعا يامنٍ يَجِيبُ إلى الندى فلم يستجبه عند ذلك مجيب^(١)

أراد : فلم يجبه ، وهذا قول الجمهور ، منهم الأخفش وابن قتيبة .

والثاني : أن السين داخلة للطلب ، أراد : كمن طلب من غيره ناراً .

قوله تعالى : ﴿ فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا

يبصرون ﴾ .

وفي « أضاءت » قولان : أحدهما : أنه من الفعل المتعدي ، قال الشاعر :

أضاءت لهم أحسابهم ووجوههم دجى الليل حتى نظم الجزع ناقبه^(٢)

وقال آخر : أضاءت لنا النار وجهاً أغرَّ ملتبساً بالفؤاد التباساً^(٣)

والثاني : أنه من الفعل اللازم . قال أبو عبيد : يقال : أضاءت النار ، وأضاءها غيرها .

وقال الزجاج : يقال : ضاء القمر ، وأضاء .

وفي « ما » قولان . أحدهما : أنها زائدة ، تقديره : أضاءت حوله . والثاني : أنها

بمعنى الذي . وحول الشيء : ما دار من جوانبه . والماء : عائدة على المستوقد . فإن قيل :

كيف وحده ، فقال : « كمثل الذي استوقد » ، ثم جمع فقال : « ذهب الله بنورهم » ، فالجواب :

أن ثملاً حكى عن الفراء أنه قال : إنما ضرب المثل للفعل ، لا لأعيان الرجال ، وهو مثل

للنفاق . وإنما قال : « ذهب الله بنورهم » لأن المعنى ذاهب إلى المنافقين ، فجمع لذلك . قال

نعلب : وقال غير الفراء : معنى الذي : الجمع ، وحدث أولاً للفظه ، وجمع بمد معناه ،

كما قال الشاعر :

(١) البيت لكعب بن سعد الفنوي من قصيدة يرثي بها أخاه أبا النوار ، وهي في « الأصمعيات » .

(٢) الجزع : ضرب من الخرز . وقيل : هو الخرز الباني ، وهو الذي فيه بياض وسواد ، تشبه به الأعين .

(٣) البيت للجدي كما في « اللسان » .

فان الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يأثم خالد^(١)
فجعل «الذي» جمعاً .

﴿ فصل ﴾

اختلف العلماء في الذي ضرب الله تعالى له هذا المثل من أحوال المناققين على قولين . أحدهما : أنه ضرب بكلمة الإسلام التي يلفظون بها ، ونورها صيانة النفوس وحقن الدماء ، فاذا ماتوا سلمهم الله ذلك العز ، كما سلب صاحب النار ضوؤه . وهذا المعنى مروى عن ابن عباس . والثاني : أنه ضرب لإقبالهم على المؤمنين وسماعهم ما جاء به الرسول ، فذهب نورهم : إقبالهم على الكافرين والضلال ، وهذا قول مجاهد . وفي المراد بـ «الظلمات» هاهنا أربعة أقوال . أحدها : العذاب ، قاله ابن عباس ، والثاني : ظلمة الكفر ، قاله مجاهد . والثالث : ظلمة يلقبها الله عليهم بعد الموت ؛ قاله قتادة . والرابع : أنها نفاقهم ، قاله السدي .

﴿ فصل ﴾

وفي ضرب المثل لهم بالنار ثلاث حكم .
إحداها : أن المستضيء بالنار مستضيء بنور من جهة غيره ، لا من قبل نفسه ، فاذا ذهبت تلك النار بقي في ظلمة ، فكأنهم لما أقرؤا بأسمائهم من غير اعتقاد قلوبهم ؛ كان نور إيمانهم كالمستعار .
والثانية : أن ضياء النار يحتاج في دوامه إلى مادة الحطب ، فهو له كغذاء الحيوان ، فكذلك نور الإيمان يحتاج إلى مادة الاعتقاد ليدوم .

(١) البيت للأشهب بن رميلة . وفلج: واد بين البصرة وحمى ضريئة ، كانت فيه هذه الوقعة التي ذكرها .

والثالثة : أن الظلمة الحادثة بعد الضوء أشد على الإنسان من ظلمة لم يجد معها ضياءً ، فشبّه حالهم بذلك .

قوله تعالى : ﴿ صَمُّ بَكْمٌ عَمِي ﴾ .

الصمم : انسداد منافذ السمع ، وهو أشد من الطرش . وفي البكم ثلاثة أقوال . أحدها : أنه الخرس ، قاله مقاتل ، وأبو عبيد ، وابن فارس . والثاني : أنه عيب في اللسان لا يتمكن معه من النطق ، وقيل : إن الخرس يحدث عنه . والثالث : أنه عيب في الفؤاد يمنع أن يمي شيئاً يفهمه ، فيجمع بين الفساد في محل الفهم ومحل النطق ، ذكر هذين القولين شيخنا .

قوله تعالى : ﴿ فَهَمٌّ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ .

فيه ثلاثة أقوال . أحدها : لا يرجعون عن ضلالتهم ، قاله قتادة ومقاتل . والثاني : لا يرجعون إلى الإسلام ، قاله السدي . والثالث : لا يرجعون عن الصمم والبكم والعمى ، وإنما أضاف الرجوع إليهم ، لأنهم انصرفوا باختيارهم ، لغلبة أهوائهم عن تصفح الهدى بآلات التصفح ، ولم يكن بهم صمم ولا بكم حقيقة ، ولكنهم لما التفتوا عن سماع الحق والنطق به ، كانوا كالصمم البكم . والعرب تسمي المعرض عن الشيء : أعمى ، والملتفت عن سماعه : أصم ، قال مسكين الدارمي :

ما ضرَّ جاراً لي أجاوره ألا يكون لبابه ستر
أعمى إذا ما جارتي خرجت حتى يوارى جارتي الحدر
ونصمُّ عما ينهم أذني حتى يكون كأنه وقر

قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ . أو ، حرف مردود على قوله : (مثلهم

كمثل الذي استوقد ناراً) البقرة : ١٧ واختلف العلماء فيه على ستة أقوال .

أحدها : أنه داخل هاهنا للتخيير ، تقول العرب : جالس الفقهاء أو النحويين ، ومعناه : أنت نخير في مجالسة أي الفريقين شئت ، فكأنه خيرنا بين أن نضرب لهم المثل الأول أو الثاني .

والثاني : أنه داخل للإبهام فيما قد علم الله تحصيله ، فأبهم عليهم ما لا يطلبون تفصيله ، فكأنه قال : مثلهم كأحد هذين . ومثله قوله تعالى : (فبني كالحجارة أو أشد قسوة) البقرة : ٧٤ . والعرب تبهم ما لا فائدة في تفصيله . قال لبيد :

تعمى ابتأي أن يعيش أبوها وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر
أي : هل أنا إلا من أحد هذين الفريقين ، وقد فنيا ، فسيبلي أن أفنى كما فنيا .
والثالث : أنه بمعنى : بل . وأنشد الفراء :

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى وصورتها أو أنت في العين أملح
والرابع : أنه للتفصيل ، ومعناه : بعضهم يشبه بالذي استوقد ناراً ، وبعضهم بأصحاب الصيِّب . ومثله قوله تعالى : (كونوا هوداً أو نصارى) البقرة : ١٣٥ . معناه : قال بعضهم ، وهم اليهود : كونوا هوداً ، وقال النصارى : كونوا نصارى . وكذا قوله : (فجاءها بأسنا ياناً أو هم قائلون) الأعراف : ٤ . معناه : جاء بعضهم بأسنا ياناً ، وجاء بعضهم بأسنا وقت القائلة .
والخامس : أنه بمعنى الواو . ومثله قوله تعالى : (أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آباؤكم) النور : ٦١ . قال جرير :

نال الخلافة أو كانت له قدراً كما أتى ربّه موسى على قدر

والسادس : أنه للشك في حق المخاطبين ، إذ الشك مرتفع عن الحق عز وجل ، ومثله قوله تعالى : (وهو أهون عليه) الروم : ٢٧ . يريد : فالإعادة أهون من الابتداء فيما تظنون .

فأما التفسير لمعنى الكلام : أو كأصحاب صيب ، فأضمر الأصحاب ، لأن في قوله (يجعلون أصابعهم في آذانهم) ، دليلاً عليه . والصيب : المطر . قال ابن قتيبة : هو فيعمل^(١) من صاب يصوب : إذا نزل من السماء ، وقال الزجاج : كل نازل من علو إلى استفال ، فقد صاب يصوب ، قال الشاعر :

كأنهم صابت عليهم سحابة صواعقها لطيرهن ديب
وفي الرعد ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه صوت ملك يزجر السحاب ، وقد روي هذا المعنى مرفوعاً إلى النبي ﷺ^(٢) ، وبه قال ابن عباس ومجاهد . وفي رواية عن مجاهد : أنه صوت ملك يسبح . وقال عكرمة : هو ملك يسوق السحاب كما يسوق الحادي الابل .

والثاني : أنه ربح تحتنق بين السماء والأرض . وقد روي عن أبي الجلد أنه قال : الرعد : الريح . واسم أبي الجلد : جيلان بن أبي فروة البصري ، وقد روى عنه قتادة .
والثالث : أنه اصطكاك أجرام السحاب ، حكاه شيخنا علي بن عبيد الله .
وفي البرق ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه مخاريق يسوق بها الملك السحاب ، روي هذا المعنى مرفوعاً إلى النبي ﷺ ، وهو قول علي بن أبي طالب . وفي رواية عن علي قال : هو ضربة بمخراق من حديد . وعن ابن عباس : أنه ضربة بسوط من نور . قال ابن الأنباري : المخاريق : ثياب تلف ، ويضرب بها الصبيان بعضهم بعضاً ، فشبه السوط الذي يضرب به السحاب بذلك المخراق .

(١) ولما اجتمعت الياه والواو ، وسبقت إحداها بالسكون ، قلبت الواو ياء ، وأدغمت فصارت

« صيب » ، ونظيره : ميت وسيد وهين ولين .

(٢) أخرجه أحمد في « المسند » والنسائي ، والترمذي وقال : حديث حسن صحيح غريب . وهو

حديث طويل أجاب فيه الرسول ﷺ عن أسئلة يهود ، انظر « مسند أحمد » (٢٤٨٣) .

قال عمرو بن كلثوم:

كأن سيوفنا فينا وفيهم مخاريق بأيدي لاعبيننا

وقال مجاهد: البرق: مصع ملك، والمصع: الضرب والتحريك . .
والثاني: أن البرق: الماء، قاله أبو الجلد. وحكى ابن فارس أن البرق: تلالؤ الماء .
والثالث: أنه نار تنقدح من اصطكاك أجرام السحاب لسيره، وضرب بعضه لبعض،
حكاه شيخنا .

والصواعق: جمع صاعقة، وهي صوت شديد من صوت الرعد يقع معه قطعة
من نار تحرق ما تصيبه. وروى عن شهر بن حوشب: أن الملك الذي يسوق السحاب،
إذا اشتد غضبه، طار من فيه النار، فهي الصواعق. وقال غيره: هي نار تنقدح من اصطكاك
أجرام السحاب. قال ابن قتيبة: وإنما سميت صاعقة، لأنها إذا أصابت قتلت، يقال: صعقتهم
أي: قتلتهم .

قوله تعالى: ﴿والله مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ .

فيه ثلاثة أقوال .

أحدها: أنه لا يفوته أحد منهم، فهو جامعهم يوم القيامة. ومثله قوله تعالى:
(أحاط بكل شيء علماً) الطلاق: ١٢ قاله مجاهد .

والثاني أن الإحاطة: الإهلاك، مثل قوله تعالى (وأحيط بشره) الكهف: ٤٢ .
والثالث: أنه لا يخفى عليه ما يفعلون .

قوله تعالى: ﴿يَكَادُ الْبَرَقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ . يكاد بمعنى: يقارب، وهي

كلمة إذا أثبتت اتقى الفعل، وإذا نفيت ثبت الفعل . وسئل بعض المتأخرين فقيل له .

أنحوي هذا العصر ما هي كلمة جرت بلساني جرم وثمود

إذا نفيت والله يشهد أثبتت وإن أثبتت قامت مقام جحود

ويشهد للإثبات عند النفي قوله تعالى: (لا يكادون يفقهون حديثاً) النساء : ٧٨
وقوله (إذا أخرج يده لم يكديها) النور : ٤٠ ومثله (ولا يكاد يبين) الزخرف : ٥٢
ويشهد للنفي عند الإثبات قوله تعالى (يكاد البرق) البقرة : ٢٠ و (يكاد سنابرقه) النور : ٤٣
و (يكاد زيتها يضيء) النور : ٣٥ . وقال ابن قتيبة : كاد : بمعنى هم ولم يفعل . وقد جاءت بمعنى
[الإثبات] قال ذو الرمة :

ولو أن لقمان الحكيم تعرضت لعينيه مي سافراً كاد يبرق

أي : لو تعرضت له لبرق ، أي : دهش وتحير .

قلت : وقد قال ذو الرمة في المنفية ما يدل على أنها تستعمل للإثبات ، وهو قوله :

إذا غيرَ النَّاسِ المحبين لم يكد رسيس الهوى من حبِّ مئة يبرح

أراد : لم يبرح .

قوله تعالى : ﴿ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ .

قرأ الجمهور بفتح الياء ، وسكون الخاء وفتح الطاء . وقرأ أبان بن تغلب ، وأبان
ابن يزيد كلاهما عن عاصم ، بفتح الياء وسكون الخاء ، وكسر الطاء مخففاً . ورواه الجعفي
عن أبي بكر عن عاصم ، بفتح الياء وكسر الخاء ، وتشديد الطاء ، وهي قراءة الحسن
كذلك ، إلا أنه كسر الياء . وعنه : فتح الياء والخاء مع كسر الطاء المشددة .

ومعنى « يخطف » : يستلب ، وأصل الاختطاف : الاستلاب ، ويقال لما يخرج به

الدلو : خطاف ، لأنه يخطف ما علق به . قال النابغة :

خطاطيف حجن في جبال متينة تُمدُّ بها أيديك نوازع

والحجن المتعقفة^(١) وجمل خيطف : سريع المر ، وتلك السرعة الخطفى .

(١) في الأصل : التوقفة ، وهو خطأ . وقال ابن قتيبة في « الشعر والشعراء » . رأيت علماءنا
يستجدون معناه ، ولست أرى ألفاظه جيداً ، ولا مينة لعناه ، لأنه أراد : أنت في قدرتك علي ، كخطاطيف
عقف يد بها ، وأنا كدلو تمد بتلك الخطاطيف .

قوله تعالى : ﴿ كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ ﴾ .

قال الزجاج : يقال : ضاء الشيء يضيء ، وأضاء يضيء ، وهذه اللمة الثانية هي المختارة .

﴿ فصل ﴾

واختلف العلماء ما الذي يشبه الرعد مما يتعلق بأحوال المنافقين على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه التخويف الذي في القرآن ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنه ما يخافون أن يصيبهم من المصائب إذا علم النبي والمؤمنون بنفاقهم ،

قاله مجاهد والسدي .

والثالث : أنه ما يخافونه من الدعاء إلى الجهاد ، وقاتل من يظنون مودته ،

ذكره شيخنا .

واختلفوا : ما الذي يشبه البرق من أحوالهم على ثلاثة أقوال . أحدها : أنه ما يتبين

لهم من مواعظ القرآن وحكمه .

والثاني : أنه ما يضيء لهم من نور إسلامهم الذي يظهرونه . والثالث : أنه مثل

لما ينالونه باظهار الإسلام من حزن دمائهم ، فانه بالإضافة إلى ما ذكر لهم في الأجل كالبرق .

واختلفوا في معنى قوله : (يحملون أصابعهم في آذانهم من الصواعق) على قولين .

أحدهما : أنهم كانوا يفرون من سماع القرآن لثلا يأمرهم بالجهاد مخافة الموت ، قاله الحسن

والسدي . والثاني : أنه مثل لإعراضهم عن القرآن كراهية له ، قاله مقاتل .

واختلفوا في معنى ﴿ كلما أضاء لهم مشوا فيه ﴾ على أربعة أقوال .

أحدها : أن معناه : كلما أتاهم القرآن بما يحبون تابعوه ، قاله ابن عباس والسدي .

والثاني: أن إضاءة البرق حصول ما يرجونه من سلامة نفوسهم وأموالهم، فيسرعون إلى متابعتها، قاله قتادة .

والثالث: أنه تكلمهم بالاسلام، ومشيههم فيه، اهتداؤهم به، فاذا تركوا ذلك وقفوا في ضلالة، قاله مقاتل .

والرابع: أن إضاءته لهم: تركهم بلا ابتلاء ولا امتحان، ومشيههم فيه: إقامتهم على المسألة باظهار ما يظهرونه. ذكره شيخنا .

فأما قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ ﴾ فمن قال: إضاءته: إتيانه إياهم بما يحبون، قال: إظلامه: إتيانه إياهم بما يكرهون. وعلى هذا سائر الأقوال التي ذكرناها بالعكس .
ومعنى (قاموا): وقفوا .

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ قال مقاتل: معناه: لو شاء لأذهب أسمعهم وأبصارهم عقوبة لهم. قال مجاهد: من أول البقرة أربع آيات في نعت المؤمنين، وآيتان في نعت الكافرين، وثلاث عشرة في نعت المنافقين .

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ .

اختلف العلماء فيمن عنى بهذا الخطاب على أربعة أقوال . أحدها: أنه عام في جميع الناس، وهو قول ابن عباس .

والثاني: أنه خطاب لليهود دون غيرهم، قاله الحسن ومجاهد . والثالث: أنه خطاب للكفار من مشركي العرب وغيرهم، قاله السدي . والرابع: أنه خطاب للمنافقين واليهود، قاله مقاتل . و«الناس» اسم للحيوان الآدمي . وسموا بذلك لتحركهم في مراداتهم . والنوس: الحركة . وقيل: سموا أناساً لما يعترهم من النسيان .

وفي المراد بالعبادة هاهنا قولان . أحدهما : التوحيد ، والثاني : الطاعة ، روي عن ابن عباس . والخلق : الإيجاد . وإنما ذكر من قبلهم ، لأنه أبلغ في التذكير ، وأقطع للجدد ، وأحوط في الحجة . وقيل : إنما ذكر من قبلهم ، لينبهم على الاعتبار بأحوالهم من إجابة مطيع ، ومعاينة عاص .

وفي «لعل» قولان .

أحدهما : أنها بمعنى كي ، وأنشدوا في ذلك :

وقلم لنا كفوا الحروب لعلنا نكف^١ ووثقم لنا كل موثق
فلما كفنا الحرب كانت عهدكم كلع سراب في الملا متألق^(١)
يريد : لكي نكف ، وإلى هذا المعنى ذهب مقاتل وقطرب وابن كيسان .

والثاني : أنها بمعنى الترجي ، ومعناها : اعبدوا الله راجين للتقوى ، ولأن تقوا أنفسكم بالعبادة - عذاب ربكم . وهذا قول سيبويه . قال ابن عباس : لعلكم تتقون الشرك ، وقال الضحاك : لعلكم تتقون النار . وقال مجاهد : لعلكم تظيّمون .

قوله تعالى : ﴿الذي جعل لكم الأرض فراشاً﴾ .

إنما سميت الأرض أرضاً لسمعتها ، من قولهم : أرضت القرحة : إذا اتسعت . وقيل : لانحطاطها عن السماء ، وكل ما سفّل : أرض ، وقيل : لأن الناس يرضونها بأقدامهم ، وسميت السماء سماء لعلوها . قال الزجاج : وكل ما علا على الأرض فاسمه بناء ، وقال ابن عباس : البناء هاهنا بمعنى السقف .

قوله تعالى : ﴿ وأنزل من السماء ﴾ يعني : من السحاب .

﴿ ماء ﴾ يعني : المطر .

(١) لا يعرف قائلها . والملا : الصحراء ، والتسع من الأرض .

﴿ فلا تجعلوا لله أنداداً ﴾ يعني: شركاء، أمثالا . يقال: هذا ندها، ونديده . وفيما أريد بالأنداد هاهنا قولان . أحدهما: الأصنام، قاله ابن زيد، والثاني : رجال كانوا يطيعونهم في معصية الله ، قاله السدي .

قوله تعالى : ﴿ وأنتم تعلمون ﴾ .

فيه ستة أقوال .

أحدها : وأنتم تعلمون أنه خلق السماء ، وأنزل الماء ، وفعل ما شرحه في هذه الآيات، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس وقنادة ومقاتل .

الثاني : وأنتم تعلمون أنه ليس ذلك في كتابكم التوراة والانجيل، روي عن ابن عباس أيضاً، وهو يخرج على قول من قال : الخطاب لأهل الكتاب .

والثالث : وأنتم تعلمون أنه لا ند له ، قاله مجاهد .

والرابع : أن العلم هاهنا بمعنى العقل ، قاله ابن قتيبة .

والخامس : وأنتم تعلمون أنه لا يقدر على فعل ما ذكره أحد سواه . ذكره شيخنا

علي بن عبيد الله .

والسادس : وأنتم تعلمون أنها حجارة ، سمعته من الشيخ أبي محمد بن الخشاب .

قوله تعالى : ﴿ وإن كنتم في ريب ﴾ .

سبب نزولها أن اليهود قالوا: هذا الذي يأتينا به محمد لا يشبه الوحي ، وإنا لفي شك

منه ، فنزلت هذه الآية . وهذا مروى عن ابن عباس ومقاتل . و«إن» هاهنا لغير شك ،

لأن الله تعالى علم أنهم مرتابون ، ولكن هذا عادة العرب ، يقول الرجل لابنه: إن كنت

ابني فأطعني . وقيل : إنها هاهنا بمعنى إذ ، قال أبو زيد : ومنه قوله تعالى : (وذرّوا ما بقي

من الربى إن كنتم مؤمنين) البقرة : ٢٧٨ .

قوله تعالى : ﴿ فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ﴾ قال ابن قتيبة : السورة تهمز ولا تهمز ، فمن همزها جعلها من أسارت ، يعني [أفضلت] لأنها قطعة من القرآن ، ومن لم يهمزها جعلها من سُورَةِ البناء ، أي منزلة بعد منزلة . قال النابغة في النعمان .

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب

والسورة في هذا البيت : سورة المجد ، وهي مستعارة من سورة البناء . وقال ابن

الأبباري : قال أبو عبيدة : إنما سميت السورة سورة لأنه يرتفع فيها من منزلة إلى منزلة ،

مثل سورة البناء . ومعنى : أعطاك سورة ، أي : منزلة شرف ارتفعت إليها عن منازل

الملوك . قال ابن القاسم : ويجوز أن تكون سميت سورة لشرفها ، تقول العرب : له سورة

في المجد ، أي : شرف وارتفاع ، أو لأنها قطعة من القرآن من قولك : أسارت سُوراً ، أي :

أبقيت بقية ، وفي هاء « مثله » قولان : أحدهما : أنها تعود على القرآن المنزل ، قاله قتادة ،

والفراء ومقاتل . والثاني : أنها تعود على النبي ﷺ ، فيكون التقدير : فأتوا بسورة من

مثل هذا العبد الأمي ، ذكره أبو عبيدة والزجاج وابن القاسم . فعلى هذا القول : تكون

« من » لابتداء الغاية ، وعلى الأول : تكون زائدة .

قوله تعالى : ﴿ وادعوا شهداءكم من دون الله ﴾

فيه قولان . أحدهما : أن معناه : استعينوا ^(١) من المعونة ، قاله السدي والفراء . والثاني :

استغيثوا من الاستغاثة ، وأنشدوا :

فلما التقت فرساننا ^(٢) ورجلهم دعوا يال كعب واعتزينا لعامر ^(٣)

وهذا قول ابن قتيبة :

(١) في « معاني القرآن » للفراء : استغيثوا بهم .

(٢) في الاصل : مرساننا

(٣) هذا البيت للراعي النميري . عزى واعتزى : انتسب ، ودعا في الحرب

بمثل قوله : يالفلان أو يالفلانين أو ياللانصار ، والاسم الغزاة والغزوة ، وهي دعوى المستغيث :

« لسان العرب »

وفي شهادتهم ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم آلهتهم ، قاله ابن عباس والسدي ومقاتل والفراء . قال ابن قتيبة :
وسموا شهداء ، لأنهم يشهدونهم ، ويحضرونهم . وقال غيره : لأنهم عبدوهم ليشهدوا
لهم عند الله .

والثاني : أنهم أعوانهم ، روي عن ابن عباس أيضاً .

والثالث : أن مناه : فأتوا بناس يشهدون أن ماتأتون به مثل القرآن ، روي عن مجاهد .
قوله تعالى : ﴿ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أي : في قولكم : إن هذا القرآن ليس من
عند الله ، قاله ابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ فَان لَّمْ تَفْعَلُوا ﴾ في هذه الآية مضمّر مقدّر ، يقتضي الكلام تقديمه ،
وهو أنه لما تحدام بما في الآية الماضية من التحدي ، فسكتوا عن الاجابة ؛ قال : (فان
لم تفعلوا) وفي قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ أعظم دلالة على صحة نبوة نبينا ، لأنه أخبر
أنهم لا يفعلون ، ولم يفعلوا .

قوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ .

والوقود : بفتح الواو : الحطب ، وبضمها : التوقد ، كالوقوء بالفتح : الماء ،
وبالضم : المصدر ، وهو : اسم حركات المنوضىء . وقرأ الحسن وقتادة : وقودها ، بضم
الواو ، والاختيار الفتح . والناس أوقدوا فيها بطريق المذاب ، والحجارة ، لبيان
قوتها وشدتها ، إذ هي محرقة للحجارة . وفي هذه الحجارة قولان . أحدهما : أنها أصنامهم
التي عبدوها ، قاله الربيع بن أنس . والثاني : أنها حجارة الكبريت ، وهي أشد الأشياء
حراً ، إذا أحميت يمدبون بها . ومعنى «أعدت» : هيئت . وإنما خوفهم بالنار إذا لم يأتوا
بمثل القرآن ، لأنهم إذا كذبوه ، وعجزوا عن الاتيان بمثله . ثبتت عليهم الحجة ، وصار
الخلاص عناداً ، وجزاء المعاندين النار .

قوله تعالى: ﴿ وبشر الذين آمنوا ﴾

البشارة: أول خبر يرد على الإنسان، وسمي بشاره، لأنه يؤثر في بشرته، فإن كان خيراً، أثر المسرة والانبساط، وإن شراً، أثر الانجماع والنم، والأغلب في عرف الاستعمال أن تكون البشارة بالخير، وقد تستعمل في الشر، ومنه قوله تعالى: (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً) النساء: ١٣٨ .

قوله تعالى: ﴿ وعملوا الصالحات ﴾

يشمل كل عمل صالح، وقد روي عن عثمان بن عفان أنه قال: أخلصوا الأعمال . وعن علي رضي الله عنه أنه قال . أقاموا الصلوات المفروضات . فأما الجنات، فجمع جنة . وسميت الجنة جنة، لاستنار أرضها بأشجارها، وسمي الجن جنًا، لاستتارهم، والجنين من ذلك، والدَّرع جنة، وجن الليل: إذا ستر، وذكر عن المفضل أن الجنة: كل بستان فيه نخل . وقال الزجاج: كل نبت كثف وكثر وستر بعضه بعضاً، فهو جنة .

قوله تعالى: ﴿ تجري من تحتها ﴾ أي: من تحت شجرها لا من تحت أرضها .

قوله تعالى: ﴿ هذا الذي رزقنا من قبل ﴾ فيه ثلاثة أقوال :

أحدها: أن معناه: هذا الذي طعمنا من قبل، فرزق الغداة كرزق العشي، روي عن ابن عباس والضحاك ومقاتل .

والثاني: هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا، قاله مجاهد وابن زيد .

والثالث: أن ثمر الجنة إذا جني خلفه مثله، فإذا رأوا ما خلف الجنى، اشتبه عليهم،

فقالوا: (هذا الذي رزقنا من قبل) قاله يحيى بن أبي كثير وأبو عبيدة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مِثَابَهَا ﴾

فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه متشابه في المنظر واللون ، مختلف في الطعم ، قاله مجاهد وأبو العالية والضحاك والسدي ومقاتل .

والثاني : أنه متشابه في جودته ، لا رديء فيه ، قاله الحسن وابن جريج .

والثالث : أنه يشبه ثمار الدنيا في الخالقة والاسم ، غير أنه أحسن في المنظر والطعم ،

قاله قتادة وابن زيد . فإن قال قائل : ما وجه الامتتان بتشابهه ، وكلما تنوعت المطاعم

واختلفت ألوانها كان أحسن ؟! فالجواب : أنا إن قلنا : إنه متشابه المنظر مختلف الطعم ، كان

أغرب عند الخلق وأحسن ، فانك لو رأيت تفاعه فيها طعم سائر الفاكمة ، كان نهاية في

المجب . وإن قلنا : إنه متشابه في الجودة ؛ جاز اختلافه في الألوان والطعموم . وإن

قلنا : إنه يشبه صورة ثمار الدنيا مع اختلاف المعاني ؛ كان أطرف وأعجب ، وكل هذه

مطالب مؤثرة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ أي : في الخلق ، فانهم لا يحضن

ولا ييلن ، ولا يأتين الخلاء . وفي الخلق ، فانهم لا يحسدن ، ولا يفرن ، ولا ينظرن إلى

غير أزواجهن .

قال ابن عباس : نقية عن القذى والأذى . قال الزجاج : «مطهرة» أبلغ من طاهرة ،

لأنه للتكثير . والخلود : البقاء الدائم الذي لا انقطاع له .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْبِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ﴾

في سبب نزولها قولان .

أحدهما : أنه لما نزل قوله تعالى : (ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من

دون الله لن يخلفوا ذباباً ولو اجتمعوا له) الحج : ٧٣ . ونزل قوله : (كمثل المنكبوت

أخذت بيتاً) المنكوبت: ٤١. قالت اليهود: وما هذا من الأمثال! فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس والحسن وقيادة ومقاتل والفراء.

والثاني: أنه لما ضرب الله المثلين المتقدمين، وهما قوله تعالى: (كثل الذي استوقد ناراً) البقرة: ١٧ وقوله: (أو كصيب من السماء) البقرة: ١٩ قال المنافقون: الله أجل وأعلى من أن يضرب هذه الأمثال، فنزلت هذه الآية، رواه السدي عن أشياخه. وروي عن الحسن ومجاهد نحوه.

والحياء بالمد: الانقباض والاحتشام، غير أن صفات الحق عز وجل لا يطلع لها على ماهية، وإنما تمر كما جاءت. وقد قال النبي ﷺ: «إن ربكم حيي كريم»^(١) وقيل: معنى لا يستحيي: لا يترك. وحكى ابن جرير الطبري عن بعض اللغويين أن معنى لا يستحيي: لا يخشى. ومثله: (وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) الأحزاب: ٣٧ أي: تستحيي منه. فالاستحياء والخشية ينوب كل واحد منهما عن الآخر. وقرأ مجاهد وابن محيصن: لا يستحيي بياء واحدة، وهي لغة.

قوله تعالى: ﴿ أن يضرب مثلاً ﴾

قال ابن عباس: أن يذكر شيئاً، واعلم أن فائدة المثل أن يبين للمضروب له الأمر الذي ضرب لأجله، فينبغي غامضه.

قوله تعالى: ﴿ ما بعوضة ﴾

ما زائدة، وهذا اختيار أبي عبيدة والزجاج والبصريين. وأنشدوا للنايبة:

[قالت]: ألا ليتما هذا الحمام لنا [إلى حمامتنا أو نصفه فقد]

وذكر أبو جعفر الطبري أن المعنى: ما بين بعوضة إلى ما فوقها، ثم حذف ذكر: «بين» و«إلى» إذ^(٢) كان في نصب البعوضة، ودخول الفاء في «ما» الثانية؛ دلالة عليها، كما قالت

(١) رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي عن سلمان رضي الله عنه وقال الترمذي: حديث حسن غريب، ولفظه «إن ربكم حيي كريم، يستحيي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفاً».

(٢) في الأصل: إذا

العرب : مطرنا مازباله فالنعابية ، وله عشرون ما ناقة فجملاً ، وهي أحسن الناس ما قرناً
 وقدماً [يعنون : ما بين قرنها إلى قدمها] ^(١) . وقال غيره : نصب البعوضة على البدل من المثل .
 وروى الأصمعي عن نافع : « بعوضة » بالرفع ، على إضمار هو . والبعوضة : صغيرة البق .
 قوله تعالى : ﴿ فما فوقها ﴾ فيه قولان .

أحدهما : أن معناه : فما فوقها في الكبر ، قاله ابن عباس ، وقتادة ، وابن جريج ،
 والفراء .

والثاني : فما فوقها في الصغر ، فيكون معناه : فما دونها ، قاله أبو عبيدة .
 قال ابن قتيبة : وقد يكون الفوق بمعنى : دون ، وهو من الأضداد ، ومثله : الجون ؛
 يقال للأسود والأبيض . والصريم : الصبح ، والليل . والسدفة : الظلمة ، والضوء .
 والحلل : الصغير ، والكبير . والناهل : العطشان ، والريان . والمائل : القائم ، واللاطيء
 بالأرض . والصارخ : المغيث ، والمستغيث . والهاجد : المصلي بالليل ، والنائم . والرهوة :
 الارتفاع ، والانحدار . والتامة : ما ارتفع من الأرض ، وما انهبط من الأرض . والظن :
 يقين ، وشك . والاقراء : الحيض ، والاطهار . والفرع في الجبل : المصعد ، والمنحدر .
 والوراء : خلفاً ، وقديماً . وأسرت الشيء : أخفيته ، وأعلنته . وأخفيت الشيء : أظهرته
 وكتمته . ورتوت الشيء : شددته ، وأرخيته . وشعبت الشيء : جمعته ، وفرقته . وبُعت
 الشيء بمعنى : بعته ، واشتريته . وشريت الشيء : اشتريته ، وبعته . والحى خلف :
 غيب ، ومتخفون .

واختلفوا في قوله : ﴿ يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً ﴾ هل هو من تمام قول الذين
 قالوا : (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) البقرة: ٢٦ أو هو مبتدأ من كلام الله عز وجل ؛ على قولين .

(١) ما بين القوسين زيادة من الطبري .

أحدهما : أنه تمام الكلام الذي قبله ، قاله الفراء ، وابن قتبية . قال الفراء : كما هم قالوا :
 ماذا أراد الله بمثل لا يعرفه كل أحد ، يضل به هذا ، ويهدي به هذا ؟ [ثم استؤنف الكلام
 والخبر عن الله] فقال الله : (وما يضل به إلا الفاسقين) البقرة : ٢٦ .
 والثاني : أنه مبتدأ من قول الله تعالى ، قاله السدي ومقاتل .

فأما الفسق ؛ فهو في اللغة : الخروج ، يقال : فسقت الرطبة : إذا خرجت من
 قشرها . فالفسق : الخراج عن طاعة الله إلى معصيته .

وفي المراد بالفاسقين هاهنا ، ثلاثة أقوال . أحدها : أنهم اليهود ، قاله ابن عباس
 ومقاتل . والثاني : المنافقون ، قاله أبو العالية والسدي . والثالث : جميع الكفار .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ ﴾

هذه صفة للفاسقين ، وقد سبقت فيهم الأقوال الثلاثة . والنقض : ضد الإبرام ،
 ومعناه : حل الشيء بعد عقده . وينصرف النقض إلى كل شيء بحسبه ، فنقض البناء :
 تفريق جمعه بعد إحكامه . ونقض العهد : الإعراض عن المقام على أحكامه .
 وفي هذا العهد ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه ما عهد إلى أهل الكتاب من صفة محمد ﷺ والوصية باتباعه ، قاله ابن
 عباس ومقاتل .

والثاني : أنه ما عهد إليهم في القرآن ، فأقروا به ثم كفروا ، قاله السدي .
 والثالث : أنه الذي أخذهم حين استخرج ذرية آدم من ظهره ، قاله الزجاج .
 ونحن وإن لم نذكر ذلك العهد ، فقد ثبت بخبر الصادق ، فيجب الإيمان به .

وفي «من» قولان . أحدهما : أنها زائدة ، والثاني : أنها لا ابتداء الغاية ، كأنه قال :
 ابتداء نقض العهد من بعد ميثاقه . وفي هاء «ميثاقه» قولان . أحدهما : أنها ترجع إلى الله تعالى ،
 والثاني : أنها ترجع إلى العهد ، فتقديره : بعد إحكام التوفيق فيه .

وفي : الذي أمر الله أن يوصل : ثلاثة أقوال . أحدها : الرحم والقرابة ، قاله ابن عباس وقتادة والسدي . والثاني : أنه رسول الله ﷺ ، قطعوه بالتكذيب ، قاله الحسن . والثالث : الإيمان بالله ، وأن لا يفرق بين أحد من رسله ، فأمنوا بيمض وكفروا بيمض ، قاله مقاتل .

وفي فسادهم في الأرض ثلاثة أقوال . أحدها : أنه استدعاهم الناس إلى الكفر ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه العمل بالمعاصي ، قاله السدي ، ومقاتل . والثالث : أنه قطعهم الطريق على من جاء مهاجراً إلى النبي ﷺ ، ليمنعوا الناس من الإسلام .
والخسران في اللمة : النقصان .

قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ في كيف قولان .

أحدهما : أنه استفهام في معنى التعجب ، وهذا التعجب للمؤمنين ، أي : اعجبوا من هؤلاء كيف يكفرون ، وقد ثبت حجة الله عليهم ، قاله ابن قتيبة والزجاج .
والثاني : أنه استفهام خارج مخرج التقرير والتويخ . تقديره : ويحكم : كيف تكفرون بالله ؟ قال المعجاج .

أطرباً وأنت قنصري [والدهر بالانسان دواري]^(١)

أراد : أتطرب وأنت شيخ كبير ؟ ، قاله ابن الأنباري .

قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَانًا ﴾ .

قال الفراء : أي : وقد كنتم أمواتاً . ومثله (أو جاؤوكم حصرت صدورهم) النساء : ٩٠ .

أي : قد حصرت . ومثله : (إن كان قبضه قد من دبر فكذبت) يوسف : ٢٦ أي : فقد كذبت ، ولولا إضمار « قد » لم يجز مثله في الكلام .

وفي الحياتين ، والموتتين أقوال . أصحها : أن الموتة الأولى ، كونهم نطفاً وعلقاً

(١) الزيادة من « لسان العرب » .

ومضناً، فأحيام في الأرحام، ثم عيّنهم بعد خروجهم إلى الدنيا، ثم يُحييهم للبعث يوم القيامة، وهذا قول ابن عباس وقتادة ومقاتل والفراء وتعلب، والزجاج، وابن قتيبة، وابن الأثيري .

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ أي:

لأجلكم، فبعضه للانتفاع، وبعضه للاعتبار .

﴿ثم استوى إلى السماء﴾، أي: عمد إلى خلقها، والسماء: لفظها لفظ الواحد، ومعناها، معنى الجمع، بدليل قوله: ﴿فسواهنَّ﴾ .

وأيهما أسبق في الخلق: الأرض، أم السماء؟ فيه قولان. أحدهما: الأرض، قاله مجاهد . والثاني: السماء، قاله مقاتل .

واختلفوا في كيفية تكميل خلق الأرض وما فيها، فقال ابن عباس: بدأ بخلق الأرض في يومين، ثم خلق السموات في يومين، وقدر فيها أقواتها في يومين . وقال الحسن ومجاهد: جمع خلق الأرض وما فيها في أربعة أيام متوالية، ثم خلق السماء في يومين .
والعلم: جاء على بناء: فعمل، للمبالغة في وصفه بكمال العلم .

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾

كان أبو عبيدة يقول: «إذ» ملغاة، وتقدير الكلام: وقال ربك، وتابعه ابن قتيبة، وطاب ذلك عليها الزجاج وابن القاسم . وقال الزجاج: إذ: معناها: الوقت، فكأنه قال: ابتداء خلقكم إذ قال ربك للملائكة .

والملائكة: من الأتوك، وهي الرسالة، قال لييد:

وغلام أرسلته أمه بألوك فبدلنا ماسأل

وواحد الملائكة: ملك، والأصل فيه: ملاك . وأنشد سيبويه:

فلست لإنسي ولكن لملائكٍ تنزل من جوار السماء يصبوب
قال أبو إسحاق : ومعنى ملائك : صاحب رسالة ، يقال : مائلكة ومائلكة
وملائكة . ومالك : جمع مائلكة . قال الشاعر :

أبلغ النعمان عني مائلكاً أنه قد طال حبسي وانتظاري

وفي هؤلاء الملائكة قولان . أحدهما : أنهم جميع الملائكة ، قاله السدي عن
أشياخه . والثاني : أنهم الذين كانوا مع إبليس حين أهبط إلى الأرض ، ذكره أبو صالح
عن ابن عباس .

ونقل أنه كان في الأرض قبل آدم خلق ، فأفسدوا ، فبعث الله إبليس في جماعة من
الملائكة فأهلكوهم .

واختلفوا ما المقصود في إخبار الله عز وجل الملائكة بخلق آدم على ستة أقوال .
أحدها : أن الله تعالى علم في نفس إبليس كبراً ، فأحب أن يطلع الملائكة عليه ،
وأن يظهر ما سبق عليه في علمه ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، والسدي عن أشياخه .
والثاني : أنه أراد أن يبلو طاعة الملائكة ، قاله الحسن .

والثالث : أنه لما خلق النار خافت الملائكة ، فقالوا : ربنا لمن خاقت هذه ؟ قال :
لمن عصاني ، فخافوا وجود المعصية منهم ، وهم لا يعلمون بوجود خلق سواهم ، فقال لهم :
(إني جاعل في الأرض خليفة) البقرة : ٣٠ قاله ابن زيد .

والرابع : أنه أراد إظهار عجزهم عن الإحاطة بعلمه ، فأخبرهم حتى قالوا : أتجعل
فيها من يفسد فيها ؟ فأجابهم : إني أعلم ما لا تعلمون .

والخامس : أنه أراد تعظيم آدم بذكره بالخلافة قبل وجوده ، ليكونوا معظمين
له إن أوجده .

والسادس : أنه أراد إعلامهم بأنه خلقه ليسكنه الارض ، وإن كان ابتداء خلقه في السماء .

والخليفة : هو القائم مقام غيره ، يقال : هذا خلف فلان وخليفته . قال ابن الباربي : والاصل في الخليفة خايف ، بغير هاء ، فدخلت الهاء للمبالغة في مدحه بهذا الوصف ، كما قالوا : علامة ونسابة وراوية . وفي معنى خلافة آدم قولان .

أحدهما : أنه خليفة عن الله تعالى في إقامة شرعه ، ودلائل توحيده ، والحكم في خلقه ، وهذا قول ابن مسعود ومجاهد .

والثاني : أنه خلف من سلف في الارض قبله ، وهذا قول ابن عباس والحسن .

قوله تعالى : ﴿ أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾

فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أن ظاهر الالف الاستفهام ، دخل على معنى العلم ليقع به تحقيق .

قال جرير :

أستم خير من ركب المطايا وأندى العالمين بطون راح

معناه : أنتم خير من ركب المطايا .

والثاني : أنهم قالوه لاستسلام وجه الحكمة ، لا على وجه الاعتراض . ذكره الزجاج .

والثالث : أنهم سألوا عن حال أنفسهم ، فتقديره : أتجمل فيها من يفسد فيها ونحن

نسبح بحمدك ، أم لا ؟

وهل علمت الملائكة أنهم يفسدون بتوقيف من الله تعالى ، أم قاسوا على حال من

قبلهم ؟ فيه قولان .

أحدهما : أنه بتوقيف من الله تعالى ، قاله ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد

وقادة ، وابن زيد وابن قتيبة ، وروى السدي عن أشياخه : أنهم قالوا : ربنا وما يكون

ذلك الخليفة؟ قال : يكون له ذرية يفسدون في الارض ويتحاسدون ، ويقتل بعضهم بعضاً ، فقالوا : (أَجْمَلُ فِيهَا مِنْ يَفْسُدُ فِيهَا).

والثاني : أنهم قاسوه على أحوال من سلف قبل آدم ، روي نحو هذا عن ابن عباس وأبي العالية ومقاتل .

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾

قرأ الجمهور بكسر الفاء ، وضما ابن مصرف وابراهيم بن أبي عبلة ، وهما لقتان ، وروي عن طلحة وابن مقسم : وَيُسْفِكُ : بضم الياء ، وفتح السين ، وتشديد الفاء مع كسرهما ، وهي لتكثير الفعل وتكريره . وسفكُ الدم : صبُّه وإراقته وسفحه ، وذلك مستعمل في كل مضيّع ، إلا أن السفك يختص بالدم ، والصب والسفح والإراقة يقال في الدم وفي غيره .

وفي معنى تسييحهم أربعة أقوال . أحدها : أنه الصلاة ، قاله ابن مسعود وابن عباس . والثاني : أنه قول : سبحان الله ، قاله قتادة . والثالث : أنه التعظيم والحمد ، قاله أبو صالح . والرابع : أنه الخضوع والذل ، قاله محمد بن القاسم الانباري .

قوله تعالى : ﴿ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾

القدس : الطهارة ، وفي معنى تقديسهم ثلاثة أقوال . أحدها : أن معناه : تطهر لك من أعمالهم ، قاله ابن عباس . والثاني : نظمتك ونكبرك ، قاله مجاهد . والثالث : نصلي لك ، قاله قتادة .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

فيه أربعة أقوال . أحدها : أن معناه : أعلم ما في نفس إبليس من البني والمعصية ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والسدي عن أشياخه . والثاني : أعلم أنه سيكون من ذلك الخليفة أنبياء

وصالحون ، قاله قتادة . والثالث : أعلم أني أملاً جهنم من الجنة والناس ، قاله ابن زيد .
والرابع : أعلم عواقب الامور ، فانا أبتي من تظنون أنه مطيع ، فيؤديه الابتلاء إلى
المعصية كإبليس ، ومن تظنون به المعصية فيطيع ، قاله الزجاج .

الإشارة إلى خلق آدم عليه السلام

روى أبو موسى عن النبي ﷺ ، أنه قال : « إن الله ، عز وجل ،
خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض ، فجاء بنو آدم على قدر الارض ،
منهم الاحمر [والابيض] والاسود ، وبين ذلك ، والسهل والحزن ، وبين ذلك ،
والحيث والطيب » قال الترمذي : هذا حديث صحيح^(١) . وقد أخرج البخاري ومسلم في
« الصحيحين » من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ ، أنه قال : « خلق الله تعالى آدم طوله
ستون ذراعاً » . وأخرج مسلم في أفراده من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ ، أنه قال :
« خلق الله آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة ، ما بين
العصر إلى الليل » . قال ابن عباس : لما نفخ فيه الروح ، أتته النفخة من قبل رأسه ، فجعلت
لا تجري منه في شيء إلا صار لحماً ودماً .

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾

في تسمية آدم قولان أحدهما : لأنه خلق من أديم الارض ، قاله ابن عباس وابن
جبير والزجاج . والثاني : أنه من الأدمة في اللون ، قاله الضحاك والنضر بن
شميل وقطرب .

وفي الاسماء التي علمه قولان . أحدهما : أنه علمه كل الاسماء ، وهذا قول ابن عباس

(١) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي وقال : حديث حسن صحيح ، وصححه ابن حبان .

وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة . والثاني : أنه علمه أسماء معدودة لسميات مخصوصة . ثم فيها أربعة أقوال . أحدها : أنه علمه أسماء الملائكة ، قاله أبو العالية . والثاني : أنه علمه أسماء الاجناس دون أنواعها ، كقولك : إنسان وملك وجني وطائر ، قاله عكرمة . والثالث : أنه علمه أسماء ما خلق من الارض من الدواب والموام والطيور ، قاله الكلبي ومقاتل وابن قتيبة . والرابع : أنه علمه أسماء ذريته ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾

يريد : أعيان الخلق على الملائكة ، قال ابن عباس : الملائكة هاهنا : هم الذين كانوا مع إبليس خاصة .

قوله تعالى ﴿ أَنْبِئُونِي ﴾ : أخبروني .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

فيه قولان . أحدهما : إن كنتم صادقين أني لا أخلق خلقاً هو أفضل منكم وأعلم ، قاله الحسن . والثاني : أني أجعل فيها من يفسد فيها ، قاله السدي عن أشياخه .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ ﴾

قال الزجاج : لا اختلاف بين أهل اللغة أن التسييح هو : التنزيه لله تعالى عن كل سوء . والعليم بمعنى : العالم ، جاء على بناء «فعليل» للمبالغة . وفي الحكيم قولان . أحدهما : أنه بمعنى الحاكم ، قاله ابن قتيبة . والثاني : المحكم للأشياء ، قاله الخطابي .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ ﴾ أي : أخبرهم ، وروي عن ابن عباس : أنبئهم

بكسر الهاء ، قال أبو علي : قراءة الجمهور على الأصل ، لأن أصل هذا الضمير أن تكون الهاء مضمومة فيه ، ألا ترى أنك تقول : ضربهم وأبناهم ، وهذا لهم . ومن كسر أتبع كسر الهاء التي قبلها وهي كسرة الباء . والهاء والميم تعود على الملائكة . وفي الهاء والميم

من «أسمائهم» قولان . أحدهما : أنها تعود على المخلوقات التي عرضها ، قاله الأكثرون .
والثاني : أنها تعود على الملائكة ، قاله الربيع بن أنس .

وفي الذي أبدوه قولان . أحدهما : أنه قولهم : (أجعل فيها من يفسد فيها) ، ذكره
السدي عن أشياخه . والثاني : أنه ما أظهره من السمع والطاعة لله حين مروا على
جسد آدم ، فقال إبليس : إن فضل هذا عليكم ما تصنون ؟ فقالوا : نطيع ربنا ،
فقال إبليس في نفسه : لئن فضلت عليه لأهلكه ، ولئن فضل علي لأعصينه ،
قالة مقاتل .

وفي الذي كتموه قولان . أحدهما : أنه اعتقاد الملائكة أن الله تعالى لا يخلق خلقاً
أكرم منهم ، قاله الحسن وأبو العالية وقتادة . والثاني : أنه ما أسره إبليس من الكبر
والعصيان ، رواه السدي عن أشياخه ، وبه قال مجاهد وابن جبير ومقاتل .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا ﴾

حامة القراء على كسر التاء من الملائكة ، وقرأ أبو جعفر والأعمش بضمها في
الوصل ، قال الكسائي : هي لغة أزدشنوة .

وفي هؤلاء الملائكة قولان . أحدهما : أنهم جميع الملائكة ، قاله السدي عن
أشياخه . والثاني : أنهم طائفة من الملائكة ، روي عن ابن عباس ، والأول أصح .
والسجود في اللغة : التواضع والخضوع ، وأنشدوا :

ساجد المنخر ما يرفعه خاشع الطرف أصم المستمع

وفي صفة سجودهم لآدم قولان . أحدهما : أنه على صفة سجود الصلاة ، وهو الأظهر .
والثاني : أنه الانحناء والميل المساوي للركوع .

قوله تعالى : ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾

في هذا الاستثناء قولان .

أحدهما : أنه استثناء من الجنس ، فهو على هذا القول من الملائكة ، قاله ابن مسعود في رواية ، وابن عباس . وقد روي عن ابن عباس أنه كان من الملائكة ، ثم مسخه الله تعالى شيطاناً . والثاني : أنه من غير الجنس ، فهو من الجن ، قاله الحسن والزهري . قال ابن عباس : كان إبليس من خزان الجنة ، وكان يدير أمر السماء الدنيا . فان قيل : كيف استثنى وليس من الجنس ؟ فالجواب : أنه أمر بالسجود معهم ، فاستثنى منهم ، لأنه لم يسجد ، وهذا كما تقول : أمرت عبدي وإخوتي فأطاعوني إلا عبدي ، هذا قول الزجاج .

وفي إبليس قولان . أحدهما : اسم أعجمي ليس بمشتق ، ولذلك لا يصرف ، هذا قول أبي عبيدة ، والزجاج وابن الأنباري . والثاني : أنه مشتق من الإبل ، وهو : اليأس ، روي عن أبي صالح ، وذكره ابن قتيبة وقال : إنه لم يصرف ، لأنه لا يسمي له ، فاستنقل . قال شيخنا أبو منصور اللغوي : والأول أصح ، لأنه لو كان من الإبل لصرف ، ألا ترى أنك لو سميت رجلاً : بإخريط وإجفيل ؛ لصرف في المعرفة .

قوله تعالى : ﴿أَبَى﴾ معناه : امتنع ، ﴿وَاسْتَكْبَرَ﴾ استفعل من : الكبر ، وفي ﴿وَكَانَ﴾ قولان . أحدهما : أنها بمعنى : صار ، قاله قتادة . والثاني : أنها بمعنى الماضي ، فمنها : كان في علم الله كافراً ، قاله مقاتل وابن الأنباري .

قوله تعالى : ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ زوجة : حواء ، قال الفراء : أهل الحجاز يقولون لامرأة الرجل : زوج ، ويجمعونها : الأزواج . وتميم وكثير من قيس وأهل نجد يقولون : زوجة ، ويجمعونها : زوجات .

قال الشاعر :

فان الذي يسمى بحرّش زوجتي كماشٍ إلى أسد الشرى يستيلها^(١)
وأشدني أبو الجراح :

يا صاح بلغ ذوي الزوجات كلهم أن ليس وصل اذا انحلت عرى الذنب
وفي الجنة التي أسكنها آدم قولان . أحدهما : جنة عدن . والثاني : جنة الخلد .
والرغد : الرزق الواسع الكثير ، يقال : أرغد فلان : إذا صار في
خصب وسعة .

قوله تعالى : ﴿ ولا تقربا هذه الشجرة ﴾ أي : بالاكل ، لا بالذئب منها .
وفي الشجرة ستة أقوال :

أحدها : أنها السدبة ، وهو قول ابن عباس ، وعبد الله بن سلام ، وكعب الاخبار ،
وهب بن منبه ، وقتادة ، وعطية العوفي ، ومحارب بن دثار ، ومقاتل .
والثاني : أنها الكرم ، روي عن ابن مسعود ، وابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وجمعة
ابن هبيرة .

والثالث : أنها التين ، روي عن الحسن ، وعطاء بن أبي رباح ، وابن جريج .
والرابع : أنها شجرة يقال لها : شجرة العلم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .
والخامس : أنها شجرة الكافور ، نقل عن علي بن أبي طالب .
والسادس : أنها النخلة ، روي عن أبي مالك .

وقد ذكروا وجهاً سابغاً عن وهب بن منبه أنه قال : هي شجرة الخلد ، وإنما
الكلام على جنسها .

(١) البيت قاله الفرزدق . ومعني يستيلها : أي يأخذ بولها بيده ، كما « في اللسان »

قوله تعالى : ﴿ فتكونا من الظالمين ﴾

قال ابن الأباري : الظلم : وضع الشيء في غير موضعه ، ويقال : ظلم الرجل سقاه إذا سقاه قبل أن يخرج زبده . وقال الشاعر :

وصاحب صدق لم تربي شكاته ظلمت وفي ظلمي له عامداً أجرُ

أراد بالصاحب : وطب اللبن ، وظلمه إياه : أن يسقيه قبل أن يخرج زبده .

والعرب تقول : هو أظلم من حية ، لأنها تأتي الحفر الذي لم تحفرة فتسكنه ، ويقال : قد ظلم الماء الوادي : إذا وصل منه إلى مكان لم يكن يصل إليه فيما مضى . فان قيل : ما وجه الحكمة في تخصيص تلك الشجرة بالنهي ؟ فالجواب : أنه ابتلاء من الله تعالى بما أراد . وقال أبو العالية : كان لها ثقل من بين أشجار الجنة ، فلما أكل منها ، قيل : اخرج إلى الدار التي تصاح لما يكون منك .

قوله تعالى : ﴿ فأزلهما الشيطانُ عنها فأخرَجَهُمَا مما كانا فيه ﴾

أزلهما بمعنى : استزلهما ، وقرأ حمزة : (فأزلهما) ، أراد : نحاهما . قال أبو علي الفارسي : لما كان معنى (اسكن أنت وزوجك الجنة) اثبتا فيها ، فنبتا ؛ قابل حمزة الثبات بالزوال الذي يخالفه ، ويقوي قرأته : (فأخرجهما) .

والشيطان : إبليس ، وأضيف الفعل إليه ، لأنه السبب . وفيها (عنها) ثلاثة أقوال : أحدها : أنها تعود إلى الجنة . والثاني : ترجع إلى الطاعة . والثالث : ترجع إلى الشجرة . فعناه : فأزلهما بزلة صدرت عن الشجرة .

وفي كيفية إزالته لهما ، ثلاثة أقوال . أحدها : أنه احتال حتى دخل اليهما الجنة ، وكان الذي أدخله الحية ^(١) ، قاله ابن عباس والسدي . والثاني : أنه وقف على باب الجنة ، وناداهما ، قاله الحسن . والثالث : أنه وسوس اليهما ، وأوقع في نفوسهما من غير مخاطبة

(١) هذا من الأخبار الإسرائيلية التي لا مستند لها من الكتاب والسنة .

ولا مشاهدة، قاله ابن إسحاق، وفيه بعد. قال الزجاج : الأجود : أن يكون خاطبها ، لقوله : (وقاسمها).

واختلف العلماء في معصية آدم بالأكل ، فقال قوم : إنه نهي عن شجرة بينهما ، فأكل من جنسها . وقال آخرون : تأول الكراهة في النهي دون التحريم .

قوله تعالى : ﴿ وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدوٌ ولكم في الأرض مستقرٌ ومتاعٌ إلى حين ﴾ الهبوط بضم الهاء : الانحدار من علوّ ، وبفتح الهاء : المكان الذي يهبط فيه ، وإلى من انصرف هذا الخطاب ؟ فيه ستة أقوال . أحدها : أنه انصرف إلى آدم وحواء والحية ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : إلى آدم وحواء وإبليس والحية ، حكاه السدي عن ابن عباس . والثالث : إلى آدم وإبليس ، قاله مجاهد . والرابع : إلى آدم وحواء وإبليس ، قاله مقاتل . والخامس : إلى آدم وحواء وذريتهما ، قاله الفراء . والسادس : إلى آدم وحواء بحسب ، ويكون لفظ الجمع واقعاً على التثنية ، كقوله : (وكنّا لحكمهم شاهدين) الأنبياء : ٧٨ ذكره ابن الأنباري ، وهو العلة في قول مجاهد أيضاً .

واختلف العلماء : هل أهبطوا جملة أو متفرقين ؟ على قولين . أحدهما : أنهم أهبطوا جملة ، لكنهم نزلوا في بلاد متفرقة ، قاله كعب ، وذهب . والثاني : أنهم أهبطوا متفرقين ، فهبط إبليس قبل آدم ، وهبط آدم بالهند ، وحواء بجُدّة ، وإبليس بالأبلة^(١) . قاله مقاتل . وروي عن ابن عباس أنه قال : أهبطت الحية بنصيين ، قال : وأمر الله تعالى جبريل باخراج آدم ، فقبض على ناصيته وخلصه من الشجرة التي قبضت عليه ، فقال : أيها الملك ارفق بي . قال جبريل : إني لا أرفق بمن عصى الله ، فارتعد آدم واضطرب ، وذهب كلامه ، وجبريل يعاتبه في معصيته ، ويمدّد نعم الله عليه ، قال :

(١) الأبلة : بلدة على شاطئ دجلة البصرة العظمى « معجم البلدان » .

وأدخل الجنة ضحوة ، وأخرج منها بين الصلاتين ، فكثت فيها نصف يوم ، خمسمائة عام مما يعد أهل الدنيا .

وفي مداوة المذكورة هاهنا ثلاثة أقوال .

أحدها : أن ذرية بعضهم أعداء لبعض ، قاله مجاهد . والثاني : أن إبليس عدو لآدم وحواء ، وهما له عدو ، قاله مقاتل . والثالث : أن إبليس عدو للمؤمنين ، وهم أعداؤه ، قاله الزجاج .

وفي المستقر قولان . أحدهما : أن المراد به القبور ، حكاه السدي عن ابن عباس . والثاني : موضع الاستقرار ، قاله أبو المالية ، وابن زيد ، والزجاج ، وابن قتيبة ، وهو أصح . والمتاع : المنفعة . والحين : الزمان : قال ابن عباس : (إلى حين) ، أي : إلى فناء الأجل بالموت . قوله تعالى : ﴿ فتلقى آدم من ربه كلماتٍ فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم ﴾ .

تلقى : بمعنى أخذ ، وقبل . قال ابن قتيبة : كأن الله تعالى أوحى إليه أن يستغفره [ويستقبله] بكلام من عنده ، ففعل [ذلك آدم] فتاب عليه . وقرأ ابن كثير : (فتلقى آدم) بالنصب ، (كلماتٌ) : بالرفع ؛ على أن الكلمات هي الفاعلة .

وفي الكلمات أقوال .

أحدها : أنها قوله تعالى : (ربنا ظلمنا أنفسنا ، وإن لم نغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) الأعراف : ٢٣ . قاله ابن عباس ، والحسن ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعطاء الخراساني ، وعبيد بن عمير ، وأبي بن كعب ، وابن زيد .

والثاني : أنه قال : أي رب ؛ ألم تخلفني بيدك ؟ قال : بلى . قال : ألم تنفخ في من روحك ؟ قال : بلى ، قال : ألم تسبق رحمتك إليّ قبل غضبك ؟ قال : بلى . قال : ألم

تسجد لي ملائكتك، وتسكني جنتك؟ قال : بلى . قال : أي رب [أرأيت] إن تبنت وأصلحت، أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال : نعم . حكاه السدي عن ابن عباس :

والثالث : أنه قال : اللهم لا إله إلا أنت ، سبحانك وبحمدك ، رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي ، إنك خير الغافرين ، اللهم لا إله إلا أنت ، سبحانك وبحمدك ، رب إني ظلمت نفسي فارحمي ، فأنت خير الراحمين ، [اللهم] لا إله إلا أنت ، سبحانك وبحمدك ، رب إني ظلمت نفسي فنب عليّ ، إنك أنت التواب الرحيم . رواه ابن أبي نجيح ^(١) عن مجاهد وقد ذكرت أقوال من كلمات الاعتذار تقارب هذا المعنى .

قوله تعالى (فتاب عليه)

أصل التوبة : الرجوع ، فالتوبة من آدم : رجوعه عن المصيبة ، وهي من الله تعالى : رجوعه عليه بالرحمة ، والثواب الذي كلما تكررت توبة العبد تكرر قبوله ، وإنما لم تذكر حواء في التوبة ، لأنه لم يجر لها ذكر ، لا أن توبتها لم تقبل . وقال قوم : إذا كان معنى فعل الاثنين واحداً ؛ جاز أن يذكر أحدهما ويكون المعنى لهما ، كقوله تعالى : (والله ورسوله أحق أن يرضوه) التوبة : ٦٣ وقوله : (فلا يخرجنكمما من الجنة فتشقى) طه : ١١٧ قوله تعالى : ﴿ قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ :

في إعادة ذكر الهبوط — وقد تقدم — قولان .

أحدهما : أنه أعيد لأن آدم أهبط إهابين ، أحدهما من الجنة إلى السماء ، والثاني من السماء إلى الأرض . وأيهما الإهاب المذكور في هذه الآية ؛ فيه قولان .
والثاني : أنه إنما كره الهبوط توكيذاً .

(٢) في الأصلين : ابن كثير ، وهو خطأ ، فإن الراوي لهذا الأثر عن مجاهد هو ابن أبي نجيح كما

في الطبري .

قوله تعالى : (فاما) قال الزجاج : هذه «إن» التي للجزاء ، ضمت اليها «ما» والأصل في اللفظ «إن ما» مفصولة ، ولكنهما مدغمة ، وكتبت على الإدغام ، فإذا ضمت «ما» الى «إن» لزم الفعل النون الثقيلة أو الخفيفة . وإعما تلزمه النون لأن «ما» تدخل مؤكدة ، ودخلت النون مؤكدة أيضاً ، كما لزمته اللام النون في القسم في قوائمك : والله لتفعلن ، وجواب الجزاء الفاء . وفي المراد بـ «الهدى» هاهنا قولان . أحدهما : أنه الرسول ، قاله ابن عباس ومقاتل . والثاني : الكتاب ، حكاه بعض المفسرين .

قوله تعالى : (فلا خوف عليهم)

وقرأ يعقوب : فلا خوف : بفتح الفاء من غير تنوين ، وقرأ ابن محيصن بضم الفاء من غير تنوين . والمعنى : فلا خوف عليهم فيما يستقبلون من العذاب ، ولا هم يحزنون عند الموت . والخوف لأمر مستقبل ، والحزن لأمر ماضٍ .

قوله تعالى : ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ في معنى الآية : ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها الملامة ، فمعنى آية : علامة لانتقطاع الكلام الذي قبلها ، والذي بعدها ، قال الشاعر :

ألا أبلغ لديك بي تميم

بآية ما يجبون الطعاما

وقال النابغة :

توهمت آيات لها ففرقتها

لستة أعوام وذا العام سابع

وهذا اختيار أبي عبيد .

والثاني : أنها سميت آية ، لأنها جماعة حروف من القرآن ، وطائفة منه . قال أبو

عمرو الشيباني : يقال : خرج القوم بآيتهم ، أي : بجماعتهم . وأنشدوا :

خرجنا من النقبين لاحي مثلنا

بآيتنا نرجي اللقاح المطافلا^(١)

(١) نرجي : نسوق . اللقاح : ذوات الألبان من النوق . المطافل : النوق معها أولادها .

والثالث : أنها سميت آية، لأنها عجب ، وذلك أن قارئها يستدل إذا قرأها على مباينتها كلام المخلوقين، وهذا كما تقول : فلان آية من الآيات ؛ أي : عجب من المعجائب ذكره ابن الأثيري .

وفي المراد بهذه الآيات أربعة أقوال .

أحدها : آيات الكتب التي تتلى . والثاني : معجزات الأنبياء ، والثالث : القرآن . والرابع : دلائل الله في مصنوعاته . وأصحاب النار : سكانها ، سمو أصحاباً ، لصحبتهم إياها باللازمة .

قوله تعالى : ﴿ يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون ﴾

إسرائيل : هو يعقوب ، وهو اسم أعجمي . قال ابن عباس : ومعناه : عبد الله . وقد لفظت به العرب على أوجه ، فقالت : إسرائيل ، واسرال ، واسرائيل ، واسرائين . قال أمية :

إني زارد الحديد على النا
لا أرى من يعينني في حياتي
وقال أعرابي صاد ضباً ، فأتى به أهله :
يقول أهل السوق للمجينا :
هذا ورب البيت إسرائيلينا
أراد : هذا مما مسخ من بني إسرائيل .

والنعمة : المنة ، ومثلها : النعماء . والنعمة ، بفتح النون : التمتع ، وأراد بالنعمة : النعم ، فوحدها ، لأنهم يكتفون بالواحد من الجميع ، كقوله تعالى : (والملائكة بمد ذلك ظهير) التحريم : ٤ . أي : ظهراء .

وفي المراد بهذه النعمة ثلاثة أقوال . أحدها : أنها ما استودعهم من التوراة التي

فيها صفة رسول الله ﷺ ، قاله ابن عباس . والثاني : أنها ما أنعم به على آباؤهم وأجدادهم إذ أنجاهم من آل فرعون ، وأهلك عدوم ، وأعطاهم التوراة ، ونحو ذلك ، قاله الحسن والزجاج . وإنما من عليهم بما أعطى آباءهم ، لأن فخر الآباء فخر للأبناء ، وعار الآباء عار على الأبناء .
والثالث : أنها جمع نعمة على نصريف الأحوال .

والمراد من ذكرها : شكرها ، إذ من لم يشكر فما ذكر .

قوله تعالى : (وأوفوا)

قال الفراء : أهل الحجاز يقولون : أوفيت ، وأهل نجد يقولون : وفيت ، بغير ألف .

قال الزجاج . يقال : وفى بالعهد ، وأوفى به ، وأنشد :

أما ابن طوق فقد أوفى بدمته كما وفى بقلاص النجم حاديها^(١)

وقال ابن قتيبة . يقال : وفيت بالعهد ، وأوفيت به ، وأوفيت الكيل لا غير .

وفي المراد بعده : أربعة أقوال . أحدها : أنه ما عهده إليهم في التوراة من صفة محمد ﷺ

رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : أنه امتثال الأوامر ، واجتناب النواهي ، رواه

الضحاك عن ابن عباس . والثالث : أنه الإسلام ، قاله أبو العالية . والرابع : أنه العهد

المذكور في قوله تعالى : (ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا)

المائدة : ١٣ قاله قتادة .

قوله تعالى : (أوفِ بعهدكم) . قال ابن عباس : أدخلكم الجنة .

قوله تعالى : (وإيتاي فارهبون) : أي : خافون .

قوله تعالى : ﴿ وآمنوا بما أنزلت ﴾ يعني القرآن ﴿ مصدقا لما معكم ﴾ يعني التوراة

والإنجيل ، فإن القرآن يصدقها أي أنها من عند الله ، ويوافقهما في صفة النبي ﷺ .

(١) قلاص النجم : هي الشرون نجما التي ساقها الدران في خطبة التريا كما تزعم العرب .

والبيت لطفي الشوي .

﴿ ولا تكونوا أول كافر به ﴾

إنما قال : أول كافر ، لأن المتقدم الى الكفر أعظم من الكفر بعد ذلك ، إذ المبادر لم يتأمل الحجة ، وإنما بادر بالعناد ، فحالته أشد . وقيل : ولا تكونوا أول كافر به بعد أن آمن ، والخطاب لرؤساء اليهود .

وفي هاتيه قولان . أحدهما : أنها تعود الى المنزل ، قاله ابن مسعود وابن عباس . والثاني : أنها تعود على ما معهم ، لأنهم اذا كتموا وصف النبي ﷺ وهو معهم ، فقد كفروا به ، ذكره الزجاج .

قوله تعالى : ﴿ ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً وإياي فاتقون ﴾ .

أي : لا تستبدلوا [بآياتي] ثمناً قليلاً . وفيه ثلاثة أقوال . أحدها : أنه ما كانوا يأخذون من عرض الدنيا . والثاني : بقاء رئاستهم عليهم . والثالث : أخذ الأجرة على تعليم الدين . قوله تعالى : ﴿ ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون ﴾ .

تلبسوا : بمعنى تخاطوا . يقال : لبست الأمر عليهم ، ألبسه : إذا عميته عليهم ، وتخليطهم : أنهم قالوا : إن الله عهد الينا أن نؤمن بالنبي الأمي ، ولم يذكر أنه من العرب .

وفي المراد بالحق قولان . أحدهما : أنه أمر النبي ﷺ ، قاله ابن عباس ، ومجاهد وقتادة ، وأبو العالية ، والسدي ومقاتل . والثاني : أنه الإسلام ، قاله الحسن .

قوله تعالى : ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾ .

يريد : الصلوات الخمس ، وهي ها هنا اسم جنس ، والزكاة : مأخوذة من الزكاه ، وهو النماء ، والزيادة . يقال : زكا الزرع يزكو زكاه . وقال ابن الأنباري : معنى الزكاة في كلام العرب : الزيادة والنماء ، فسميت زكاة ، لأنها تزيد في المال الذي تخرج منه ، وتوفره ، وتقيه من الآفات . ويقال : هذا أذكى من ذلك ، أي : أزيد فضلاً منه .

قوله تعالى: ﴿ وار كعوامع الرا كعفن ﴾ .

أي : صلوا مع المصلين . قال ابن عباس : يريد محمداً ﷺ ، والصحابة رضي الله عنهم . وقيل : إنما ذكر الركوع ، لأنه ليس في صلاتهم ركوع ، والخطاب لليهود . وفي هذه الآية دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع ، وهي إحدى الروايتين عن أحمد رضي الله عنه .

قوله تعالى: ﴿ أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون ﴾

قال ابن عباس : نزلت في اليهود ، كان الرجل يقول لقرابته من المسلمين في السر : ائبت على ما أنت عليه فانه حق . والألف في « أتأمرون » ألف الاستفهام ، ومعناه التوبيخ . وفي « البر » هاهنا ثلاثة أقوال . أحدها : أنه التمسك بكتابهم ، كانوا يأمرون باتباعه ولا يقومون به . والثاني : اتباع محمد ﷺ ، روي القولان عن ابن عباس . والثالث : الصدقة ، كانوا يأمرون بها ، ويبخلون . ذكره الزجاج .

قوله تعالى: (وتنسون) أي : تتركون . وفي « الكتاب » قولان . أحدهما : أنه

التوراة ، قاله الجمهور . والثاني : أنه القرآن ، فلا يكون الخطاب على هذا القول لليهود .

قوله تعالى: ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾

الأصل في الصبر : الحبس ، فالصابر حابس لنفسه عن الجزع . وسمي الصائم صابراً لحبسه نفسه عن الأكل والشرب والجماع ، والمصبورة : البهيمة تتخذ غرضاً . وقال مجاهد : الصبر هاهنا : الصوم .

وفيما أمروا بالصبر عليه ثلاثة أقوال . أحدها : أنه أداء الفرائض ، قاله ابن عباس

ومقاتل . والثاني : أنه ترك المعاصي ، قاله قتادة . والثالث : عدم الرئاسة ، وهو خطاب

لأهل الكتابين ، ووجه الاستعانة بالصلاة أنه يتلى فيها ما يرغب في الآخرة ، ويزهد

في الدنيا .

قوله تعالى: (وإنها) في المكي عنها ثلاثة أقوال . أحدها: أنه الصلاة ، قاله ابن عباس والحسن ، ومجاهد والجمهور . والثاني : أنها الكعبة والقبلة ، لأنه لما ذكر الصلاة ، دلت على القبلة ، ذكره الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال مقاتل . والثالث: أنها الاستعانة ، لأنه لما قال : (واستعينوا) دل على الاستعانة ، ذكره محمد بن القاسم النحوي .

قوله تعالى: (لكبيرة) قال الحسن والضحاك : الكبيرة: الثقيلة ، مثل قوله تعالى (كبر على المشركين ما تدعوهم إليه) الشورى: ١٣ أي: ثقل ، والخشوع في اللغة: التظامن والتواضع ، وقيل : السكون .

قوله تعالى: ﴿الذين يظنون أنهم ملأوا ربهم وأنهم إليه راجعون﴾ .
الظن هاهنا : معنى اليقين ، وله وجوه قد ذكرناها في كتاب «الوجوه والنظائر» .
قوله تعالى: ﴿يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين﴾
يعني : على عالمي زمانهم ، قاله ابن عباس وأبو العالية ومجاهد وابن زيد . قال ابن قتيبة : وهو من العام الذي أريد به الخاص .

قوله تعالى: ﴿واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون﴾ .

قال الزجاج : كانت اليهود تزعم أن آباءها الأنبياء تشفع لهم يوم القيامة ، فأيسم الله بهذه الآية من ذلك .

قوله تعالى: (واتقوا يوماً) [فيه] إضمار ، تقديره : اتقوا عذاب يوم ، أو : ما في يوم . والمراد باليوم يوم القيامة و«تجزي» بمعنى تقضي^(١) . قال ابن قتيبة : يقال: جزى الأمر عني يجزي ، بغير همز ، أي : قضى عني ، وأجزأني يجزئني ، مهموز ، أي : كفاني .

قوله تعالى: (نفس عن نفس) . قالوا : المراد بالنفس هاهنا : النفس الكافرة ، فعلى هذا يكون من العام الذي أريد به الخاص .

(١) في الأصل تقضي . وفي نسخة (ب) وتجزى بمعنى تقضي . والصواب ما أثبتنا .

قوله تعالى : (ولا تُقْبَلُ منها شفاعَةٌ) .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء ، إلا أن قنادة فتح الياء ، ونصب الشفاعة ، ليكون الفعل لله تعالى . قال أبو علي : من قرأ بالتاء ، فلأنَّ الاسم الذي أسند إليه هذا الفعل مؤنث ، فيلزم أن يلحق المسند أيضاً علامة التأنيث ، ومن قرأ بالياء ، فلأنَّ التأنيث في الاسم الذي أسند إليه الفعل ليس بحقيقي ، فحمل على المعنى ، كما أن الوعظ والموعظة بمعنى واحد . وفي الآية إضمار ، تقديره : لا يقبل منها فيه شفاعَةٌ . والشفاعة مأخوذة من الشفع الذي يخالف الوتر ، وذلك أن سؤال الشفيع يشفع سؤال المشفوع له .

فأما « العدل » فهو الفداء ، وسمي عدلاً ، لأنه يبادل المفدى . واختلف اللغويون : هل « العدل » و « العِدْل » بفتح العين وكسرهما ، يختلفان ، أم لا ؟ فقال الفراء : العدل بفتح العين : ما عادل الشيء من غير جنسه ، والعدل بكسرهما : ما عادل الشيء من جنسه ، فهو المثل ، تقول : عندي عدل غلامك ، بفتح العين : إذا أردت قيمته من غير جنسه ، وعندي عدل غلامك ، بكسر العين : إذا كان غلام يعدل غلاماً . وحكى الزجاج عن البصريين أن العدل والعِدْل في معنى المثل ، وأن المعنى واحد ، سواء كان المثل من الجنس أو من غير الجنس .

قوله تعالى : (ولا هم يُنصرون) أي : يعمون من عذاب الله .

قوله تعالى : ﴿ وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاءٌ من ربكم عظيم ﴾ تقديره : واذكروا إذ نجيناكم ، وهذه النعم على آبائهم كانت . وفي آل فرعون ثلاثة أقوال . أحدها : أنهم أهل مصر ، قاله مقاتل . والثاني : أهل بيته خاصة ، قاله أبو عبيدة . والثالث : أتباعه على دينه ، قاله الزجاج . وهل الآل والأهل بمعنى ، أو يختلفان ؟ فيه قولان : وقد شرحت معنى الآل في كتاب « النظائر » وفرعون : اسم أعجمي ، وقيل : هو لقبه . وفي اسمه أربعة أقوال . أحدها : الوليد بن

مصعب ، قاله الأكترون . والثاني : فيطوس^(١) ، قاله مقاتل . والثالث : مصعب بن الريان ، حكاه ابن جرير الطبري . والرابع : مغيث ، ذكره بعض المفسرين .

قوله تعالى : (يسومونكم) أي : يولونكم . يقال : فلان يسومك خسفاً ، أي : يوليك ذلاً واستخفافاً . وسوء العذاب : شديده . وكان الزجاج يرى أن قوله : (يذبحون أبناءكم) تفسير لقوله (يسومونكم سوء العذاب) ، وأبى هذا بعض أهل العلم ، فقال : قد فرق الله بينهما في موضع آخر ، فقال : (يسومونكم سوء العذاب ، ويذبحون أبناءكم) إبراهيم : ٦ . وإنما سوء العذاب : استخدامهم في أصعب الأعمال ، وقال : الفراء : الموضع الذي طرحت فيه الواو ، تفسير لصفات العذاب ، والموضع الذي فيه الواو ، يبين أنه قد مسهم من العذاب غير الذبح ، فكانه قال : يعذبونكم بغير الذبح وبالذبح .

قوله تعالى : (ويستحيون نساءكم) أي : يستبقون نساءكم ، أي : بناتكم . وإنما استبقوا نساءهم للاستذلال والخدمة .

وفي البلاء هاهنا قولان . أحدهما : أنه بمعنى النعمة ، قاله ابن عباس ومجاهد وأبو مالك ، وابن قتيبة والزجاج . والثاني : أنه النقمة ، رواه السدي عن أشياخه . فعلى هذا القول يكون « ذا » في قوله تعالى : (ذلكم) : عائداً على سومهم سوء العذاب ، وذبح آبائهم واستحياء نساءهم ، وعلى القول الأول يعود على النجاة من آل فرعون . قال أبو العالية : وكان السبب في ذبح الأبناء ، أن الكهنة قالت لفرعون : سيوله العام بمصر غلام يكون هلاكك على يديه ، فقتل الأبناء . قال الزجاج : فالعجب من حمق فرعون ، إن كان الكاهن عنده صادقاً ، فما ينفع القتل ؟! وإن كان كاذباً ؛ فما معنى القتل ؟!

قوله تعالى : ﴿ وإذا فرقتا بكم البحر فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون ﴾ الفرق : الفصل بين الشيئين و « بكم » بمعنى « لكم » . وإنما ذكر آل فرعون دونهم ، لأنه

(١) في « البحر المحيط » فطوس .

قد علم كونه فيهم . وفي قوله تعالى : (وأنتم تنظرون) : قولان . أحدهما : أنه من نظر العين ، معناه : وأنتم ترونهم يفرقون . والثاني : أنه بمعنى : العلم ، كقوله تعالى : (ألم تر إلى ربك كيف مد الظل) الفرقان : ٤٥ . قاله الفراء .

الإشارة إلى قصتهم

روى السدي عن أشياخه : أن الله تعالى أمر موسى أن يخرج بني إسرائيل ، وألقى على القبط الموت ، فأت بكر كل رجل منهم ، فأصبحوا يدفنونه ، فشفلوا عن طلبهم حتى طلعت الشمس ، قال عمرو بن ميمون : فلما خرج موسى بلغ ذلك فرعون ، فقال : لا تتبعوهم حتى يصيح الديك ، فاصاح ديك ليلتئذ . قال أبو السليل : لما انتهى موسى إلى البحر قال : هيه ^(١) أبا خالد ، فأخذه أفكل ، يعني : رعدة ، قال مقاتل : تفرق الماء يمينا وشمالاً كالجلبين المتقابلين ، وفيها كوى ينظر كل سبط إلى الآخر . قال السدي : فلما رآه فرعون متفرقاً قال : ألا ترون البحر فرق مني ، فانتفح لي ؟ فأمت خيل فرعون فأبت أن تقتحم ، فنزل جبريل على ماذيانه ، فتشامت الحصن ربح الماذيانه ، فاقتمت في إثرها ، حتى إذا هم أولهم أن يخرج ، ودخل آخرهم ، أمر البحر أن يأخذهم ، فالتطم عليهم .

قوله تعالى : ﴿ وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة ﴾ .

قرأ أبو جعفر وأبو عمرو : « وعدنا » بنير ألف هاهنا ، وفي (الأعراف) و (طه) ووافقها أبان عن عاصم في (البقرة) خاصة . وقرأ الباقون « واعدنا » بألف . ووجه القراءة الأولى : أفراد الوعد من الله تعالى ، ووجه الثانية : أنه لما قبل موسى وعد الله عز وجل ، صار ذلك مواعدة بين الله تعالى وبين موسى . ومثله : (لا تؤاخذوهن سرّاً) البقره : ٢٣٥ . ومعنى الآية : وعدنا موسى تممة أربعين ليلة ، أو انقضاء أربعين ليلة . وموسى : اسم أعجمي ، أصله بالعبرانية : موشا ، فمو : هو الماء ، وشا : هو الشجر ، لأنه وجد عند

(١) في الأصل : هي ، و « أبو خالد » كنى به البحر .

الماء والشجر ، فعرّب بالسين . ولماذا كان هذا الوعد ؛ فيه قولان . أحدهما : لا تُخذ التوراة . والثاني : للتكليم . وفي هذه المدة قولان . أحدهما : أنها ذو القعدة وعشر من ذي الحجة ، وهذا قول من قال : كان الوعد لإعطاء التوراة . والثاني : أنها ذو الحجة وعشر من المحرم ، وهو قول من قال : كان الوعد للتكليم ، وإنما ذكرت الليالي دون الأيام ، لأن عادة العرب التأريخ بالليالي ، لأن أول الشهر ليله ، واعتماد العرب على الأهلّة ، فصارت الأيام تبعاً لليالي . وقال أبو بكر النقاش : إنما ذكر الليالي ، لأنه أمره أن يصوم هذه الأيام ويواصلها بالليالي ، فذلك ذكر الليالي وليس بشيء .

قوله تعالى ﴿ ثم اتخذتم العجل من بعده وأتمم ظالمون . ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون ﴾ من بعده ، أي : من بعد انطلاقه إلى الجبل .

الإشارة إلى اتخاذهم العجل

روى السدي عن أشياخه أنه لما انطلق موسى ، واستخف هارون ، قال هارون : يا بني إسرائيل إن الغنيمة لا تحل لكم ، وإن حلي القبط غنيمة فاجمؤه واحفروا له حفيرة ، فادفنوه ، فإن أحله موسى فخذوه ، وإلا كان شيئاً لم تأكلوه ، ففعلوا . قال السدي : وكان جبريل قد أتى إلى موسى ليذهب به إلى ربه ، فرآه السامري ، فأنكره وقال : إن لهذا شأنًا ، فأخذ قبضة من أثر حافر الفرس ، فقذفها في الحفيرة ، فظهر العجل . وقيل : إن السامري أمرهم بالقاء ذلك الحلي ، وقال : إنما طالت غنيمة موسى عنكم لأجل ما معكم من الحلي ، فاحفروا لها حفيرة وقربوه إلى الله ، يبعث لكم نبيكم ، فإنه كان عارية ، ذكره أبو سليمان الدمشقي .

وفي سبب اتخاذ السامري عجلاً قولان . أحدهما : أن السامري كان من قوم يعبدون البقر ، فكان ذلك في قلبه ، قاله ابن عباس ، والثاني : أن بني إسرائيل لما مروا على قوم

يمكفون على أصنام لهم، أعجبهم ذلك، فلما سألوا موسى أن يجعل لهم إلهاً وأنكر عليهم؛ أخرج السامريّ لهم في غيبته عجلاً لما رأى من استحسانهم ذلك، قاله ابن زيد.

وفي كيفية اتخاذ العجل قولان. أحدهما: أن السامري كان صوتاً غامراً، فصاغه وألقى فيه القبضة، قاله علي وابن عباس. والثاني: أنهم حفروا حفيرة، وألقوا فيها حلي قوم فرعون وعواربهم تنزهاً عنها، فألقى السامريّ القبضة من التراب، فصار عجلاً. روي عن ابن عباس أيضاً. قال ابن عباس: صار لحماً ودماً وجسداً، فقال لهم السامري: هذا إلهكم وإله موسى قد جاء، وأخطأ موسى الطريق، فعبدوه وزفنوا حوله^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ الكتاب: التوراة. وفي الفرقان خمسة أقوال. أحدها: أنه النصر، قاله ابن عباس وابن زيد. والثاني: أنه مافي التوراة من الفرق بين الحق والباطل، فيكون الفرقان نوعاً للتوراة، قاله أبو العالية. والثالث: أنه الكتاب، فكرره بغير اللفظ. قال عدي بن زيد:

فألقي قولها كذباً ومينا

وقال عنتره :

أقوى وأقصر بعد أم الهيثم

هذا قول مجاهد، واختيار الفراء والزجاج. والرابع: أنه فرق البحر لهم، ذكره الفراء والزجاج وابن القاسم. والخامس: أنه القرآن. ومعنى الكلام: لقد آتينا موسى الكتاب، ومحمداً الفرقان، ذكره الفراء، وهو قول قطرب.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَرِّئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَرِّئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

القوم: اسم للرجال دون النساء، قال الله تعالى: (لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء) الحجرات: ١١. وقال زهير:
وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء؟!
وإنا سموا قوماً، لأنهم يقومون بالأموار.

قوله تعالى: (فتوبوا إلى بارئكم) قال أبو علي: كان ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وهمزة والكسائي يكسرون الهمزة من غير اختلاس ولا تخفيف. وروى اليزيدي وعبد الوارث عن أبي عمرو: (بارئكم) بحزم الهمزة. روى عنه العباس بن الفضل: « بارئكم » مهموزة غير مثقلة. وقال سيديويه: كان أبو عمر يختلس الحركة في: « بارئكم » و: « يأمركم » وما أشبه ذلك مما تتوالى فيه الحركات، فيرى من سمعه أنه قد أسكن ولم يسكن.

والبارئ: الخالق. ومعنى (فاقتلوا أنفسكم) : ليقتل بعضهم بعضاً، قاله ابن عباس ومجاهد.

واختلفوا فيمن خوطب بهذا على ثلاثة أقوال. أحدها: أنه خطاب للكل، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنه خطاب لمن لم يبدل قتل من عبد، قاله مقاتل. والثالث: أنه خطاب للمعابدن فحسب، أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي الإشارة بقوله: « ذا » في: « ذلكم » قولان. أحدهما: أنه يعود إلى القتل. والثاني: أنه يعود إلى التوبة.

الإشارة إلى قصتهم في ذلك

قال ابن عباس: قالوا لموسى: كيف يقتل الآباء الأبناء، والإخوة الإخوة؟ فأنزّل الله عليهم ظلمة لا يرى بعضهم بعضاً، فقالوا: فما آية توبتنا؟

قال : أن يقوم السلاح فلا يقتل ، وترفع الظلمة . فقتلوا حتى خاضوا في الدماء ، وصاح الصبيان : يا موسى : العفو العفو . فبكى موسى ، فنزلت التوبة ، وقام السلاح ، وارتفعت الظلمة . قال مجاهد : بلغ القتلى سبعين ألفاً . قال قتادة : جعل القتل للقتيل شهادة ، وللحي توبة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذْنَا مِمَّا سَفَعْتُمْ فِي الْفَالْتِينَ لِمُوسَى ذَلِكَ قَوْلَانِ . أَحَدُهُمَا : أَنَّهُمُ السَّبْعُونَ الْمُخْتَارُونَ ، قَالَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ . وَالثَّانِي : جَمِيعُ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ مِنْهُمْ ، قَالَهُ ابْنُ زَيْدٍ ، قَالَ : وَذَلِكَ أَنَّهُ أَتَاهُمْ بَكْتَابِ اللَّهِ ، فَقَالُوا : وَاللَّهِ لَا نَأْخُذُ بِقَوْلِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ؛ فَيَقُولُ : هَذَا كِتَابِي . وَفِي « جَهْرَةً » قَوْلَانِ . أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ صِفَةٌ لِقَوْلِهِمْ ، أَي : جَهَرُوا بِذَلِكَ الْقَوْلِ ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَأَبُو عَيْبَةَ . وَالثَّانِي : أَنَّهَا الرُّؤْيَا الْبَيِّنَةُ ، أَي : أَرْنَاهُ غَيْرَ مُسْتَرَعِنًا بِشَيْءٍ ، يُقَالُ : فُلَانٌ يَتَجَاهَرُ بِالْمَعَاصِي ، أَي : لَا يَسْتُرُ مِنَ النَّاسِ ، قَالَهُ الزُّجَاجُ . وَمَعْنَى « السَّفَعْتُمْ » : مَا يَصْعَقُونَ مِنْهُ ، أَي : يَمُوتُونَ . وَمِنَ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُمْ مَا تَوَا ، قَوْلُهُ تَعَالَى : (ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ هَذَا قَوْلَ الْآكْثَرِينَ . وَزَعَمَ قَوْمٌ أَنَّهُمْ لَمْ يَمُوتُوا ، وَاحْتَجُّوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : (وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا) وَهَذَا قَوْلٌ ضَعِيفٌ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَّقَ بَيْنَ الْمَوْضِعَيْنِ ، فَقَالَ هُنَاكَ : (فَلَمَّا أَفَاقَ) وَقَالَ هَاهُنَا : (ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ) وَالْإِفَاقَةُ لِلْمَغْشَى عَلَيْهِ ، وَالْبَمْتُ لِلْمَيْتِ .

قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ . أَحَدُهَا : أَنْ مَعْنَاهُ : يَنْظُرُ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ كَيْفَ يَقَعُ مَيْتًا . وَالثَّانِي : يَنْظُرُ بَعْضُكُمْ إِلَى إِحْيَاءِ بَعْضٍ . وَالثَّلَاثُ : تَنْظُرُونَ الْعَذَابَ كَيْفَ يَنْزِلُ بِكُمْ ، وَهُوَ قَوْلٌ مِنْ قَالَ : نَزَلَتْ نَارٌ فَأَحْرَقَتْهُمْ .

قوله تعالى : ﴿ وَظَلَلْنَا عَلَيْكَ النَّامُ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

(الغمام) : السحاب ، سمي غماماً ، لأنه يغم السماء ، أي : يسترها ، وكل شيء غطيته فقد غمته ، وهذا كان في التيه . وفي المن ثمانية أقوال . أحدها : أنه الذي يقع على الشجر فيأكله الناس ، قاله ابن عباس والشعبي والضحاك . والثاني : أنه الترنجيبين ، روي عن ابن عباس أيضاً ، وهو قول مقاتل . والثالث : أنه صنمه ، قاله مجاهد . والرابع : أنه يشبه الرب الغليظ ، قاله عكرمة . والخامس : أنه شراب ، قاله أبو العالية ، والربيع بن أنس . والسادس : أنه خبز الرقاق مثل الذرة ، أو مثل النقي ، قاله وهب . والسابع : أنه عسل ، قاله ابن زيد . والثامن : أنه الترنجيبيل ، قاله السدي .

وفي السلوى قولان . أحدهما : أنه طائر ، قال بعضهم : يشبه السمانى ، وقال بعضهم : هو السمانى . والثاني : أنه العسل^(١) ذكره ابن الأنباري ، وأنشد :

وقاسمها بالله جهداً لا أنتم
ألد من السلوى إذا ما نشورها

قوله تعالى : (وما ظلمونا) قال ابن عباس : ما نقصونا وضررنا ، بل ضررنا أنفسهم . قوله تعالى : ﴿ واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة تنفروا لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين ﴾ .

في القائل لهم قولان . أحدهما : أنه موسى بعد مضي أربعين سنة . والثاني : أنه يوشع بن نون بعد موت موسى . والقرية : مأخوذة من الجمع ، ومنه : قرئت الماء في الحوض . والمقراة : الحوض يجمع فيه الماء . وفي المراد ب : هذه القرية قولان . أحدهما : أنها بيت المقدس ، قاله ابن مسمود وابن عباس وقتادة والسدي . وروي عن ابن عباس أنها أريحا . قال السدي : وأريحا : هي أرض بيت المقدس . والثاني : أنها قرية من أداني قرى الشام ، قاله وهب .

(١) نقل ابن عطية أن السلوى طير باجماع المفسرين ، وغلط الشاعر ، وهو خالد بن زهير الهذلي حين ظن أن السلوى العسل في البيت الذي استشهد به المصنف ، وقد رد عليه القرطبي ، بأن دعوى الاجماع لا تصح .

قوله تعالى: (وادخلوا الباب سجداً) قال ابن عباس : وهو أحد أبواب بيت المقدس ، وهو يدعى : باب حطة . وقوله : (سجداً) أي : ركعاً . قال وهب : أمروا بالسجود شكراً لله تعالى إذ ردم إليهما .

قوله تعالى : (وقولوا حطة) وقرأ ابن السميع وابن أبي عمير (حطة) بالنصب . وفي معنى حطة ثلاثة أقوال .

أحدها : أن معناه : استغفروا ، قاله ابن عباس ووهب . قال ابن قتيبة : وهي كلمة [أمروا أن يقولوها] في معنى الاستغفار ، من : حططت ، أي : حط عنا ذنوبنا .

والثاني : أن معناها : قولوا : هذا الأمر حق كما قيل لكم ، ذكره الضحاك عن ابن عباس . والثالث : أن معناها : لا إله إلا الله ، قاله عكرمة . قال ابن جرير الطبري : فيكون المعنى : قولوا الذي يحط عنكم خطاياكم . [وهو قول : « لا إله إلا الله » .]

ولماذا أمروا بدخول القرية ؛ فيه قولان . أحدهما : أن ذلك لذنوب ركبوها فقبل : (ادخلوا القرية) ، (وادخلوا الباب سجداً نفراً لكم خطاياكم) قاله وهب . والثاني : أنهم ملوا المن والسلوى ، فقبل : (اهبطوا مصراً) فكان أول ما لقيهم أريحا ، فأمرؤا بدخولها .

قوله تعالى : (نفراً لكم خطاياكم) .

قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي : (نفراً لكم) بالنون مع كسر الفاء . وقرأ نافع وأبان عن عاصم (ينفراً) ياء مضمومة وفتح الفاء . وقرأ ابن عامر بتاء مضمومة مع فتح الفاء .

قوله تعالى : ﴿ فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون ﴾ .

اعلم أن الله ، عز وجل ، أمرهم في دخولهم بفعل وقول ، فالفعل السجود ، والقول : حطة ، فغير القوم الفعل والقول .

فأما تفسير الفعل ؛ ففيه خمسة أقوال .

أحدها : أنهم دخلوا مترحفين على أوزاركهم . رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ^(١) والثاني : أنهم دخلوا من قبل أستاذهم ، قاله ابن عباس وعكرمة . والثالث : أنهم دخلوا مقنعي رؤوسهم ، قاله ابن مسعود^(٢) . والرابع : أنهم دخلوا على حروف عيونهم ، قاله مجاهد . والخامس : أنهم دخلوا مستلقين ، قاله مقاتل .
وأما تفسير القول ؛ ففيه خمسة أقوال .

أحدها : أنهم قالوا مكان «حطة» : حبة في شعرة ، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ^(١) . والثاني : أنهم قالوا : حنطة ؛ قاله ابن عباس ، وعكرمة ، ومجاهد ، ووهب ، وابن زيد . والثالث : أنهم قالوا : حنطة حمراء فيها شعرة ، قاله ابن مسعود . والرابع : أنهم قالوا : حبة حنطة مثقوبة فيها شعيرة سوداء ، قاله السدي عن أشياخه . والخامس : أنهم قالوا : سنبلائاً ، قاله أبو صالح .

فأما الرجز ؛ فهو العذاب ، قاله الكسائي وأبو عبيدة والزجاج . وأنشدوا الرؤية :

حتى وقفنا كيده بالرجز

وفي ماهية هذا العذاب ثلاثة أقوال . أحدها : أنه ظلمة وموت ، مات منهم في ساعة واحدة ، أربعة وعشرون ألفاً ، وهلك سبعون ألفاً عقوبة ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه أصابهم الطاعون ، عذبوا به أربعين ليلة ثم ماتوا ، قاله وهب بن منبه . والثالث : أنه الثلج ، هلك به منهم سبعون ألفاً ، قاله سعيد بن جبير .

(١) الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من طريق أبي هريرة « فدخلوا برحوفون على أستاذهم ، رواه البخاري في التفسير . أما لفظ « مترحفين على أوزاركهم » فلم يرو عن أبي هريرة ، وإنما هو من قول الحسن وقتادة كما في « تفسير الطبري » .
(٢) وأسند هذا القول الطبري أيضاً إلى ابن عباس وعكرمة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ .

استسقى بمعنى : استدعى ذلك ، كقولك : استنصر .

وفي الحجر قولان .

أحدهما : أنه حجر معروف عين لموسى ، قاله ابن عباس ، وابن جبير ، وقتادة ، وعطية ، وابن زيد ، ومقاتل . واختلفوا في صفته على ثلاثة أقوال . أحدها : أنه كان حجراً مربعاً ، قاله ابن عباس . والثاني : كان مثل رأس الثور ، قاله عطية . والثالث : مثل رأس الشاة ، قاله ابن زيد . وقال سعيد بن جبير : هو الذي ذهب بثياب موسى . فجاءه جبريل فقال : إن الله تعالى يقول لك : ارفع هذا الحجر ، فلي فيه قدرة ، ولك فيه معجزة ، فكان إذا احتاج إلى الماء ضربه .

والقول الثاني : أنه أمر بضرب أي حجر كان ، والأول أثبت .

قوله تعالى : (فانفجرت منه)

تقدير معناه : فضرب فانفجرت ، فلما عرف بقوله : « فانفجرت » أنه قد ضرب ، اكتفى بذلك عن ذكر الضرب . ومثله : (أن اضرب بعصاك البحر فانفاق) الشعراء : ٦٣ . قاله الفراء . ولما كان القوم اثني عشر سبطاً ، أخرج الله لهم اثني عشرة عيناً ، ولأنه كان فيهم تشاحن فسلموا بذلك منه .

قوله تعالى : (ولا تعشوا)

العشو : أشد الفساد ، يقال : عشي ، وعشا ، وعاث . قال ابن الرقاع :

لولا الحياء وأن رأسي قد عشا فيه المشيب لزرت أم القاسم

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَىٰ لَنْ نُصِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْع لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تَنْبِت الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَالِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبُطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَآؤُوا بِغَضَبِ اللَّهِ ذَلِكَ بَأْتُهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ بَغِيَوا الْحَقَّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ .

هذا قولهم في التيه . وعنوا بالطعام الواحد : المن والسلوى . قال محمد بن القاسم : كان المن يؤكل بالسلوى ، والسلوى بالمن ، فذلك كانا طعاماً واحداً . والبقل هاهنا : اسم جنس ، وعنوا به : البقول . وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال : تذهب العامة إلى أن البقل : ما يأكله الناس خاصة دون البهائم من النباتات الناجم الذي لا يحتاج في أكله إلى طبخ ، وليس كذلك ، إنما البقل : العشب ، وما ينبت الربيع مما يأكله الناس والبهائم ، يقال : بقلت الأرض ، وأبقلت ، لغتان فصيحتان : إذا أنبت البقل . وابتقلت الإبل : إذا رعت . قال أبو النجم يصف الإبل :

تبقلت في أول التبقل
بين رماحي مالك ومهشل

وفي « القناء » لغتان : كسر القاف وضمها ، والكسر أجود ، وبه قرأ الجمهور . وقرأ ابن مسعود ، وأبو رجاء ، وقتادة ، وطلحة بن مصرف ، والأعمش : بضم القاف . قال الفراء : الكسر لغة أهل الحجاز ، والضم لغة تميم ، وبفض بني أسد .

وفي « القوم » ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه الحنطة ، قاله ابن عباس ، والسدي عن أشياخه ، والحسن وأبو مالك ، قال الفراء : هي لغة قديمة ، يقول أهلها : قوموا لنا ، أي : اختبزوا لنا .

والثاني : أنه الثوم ، وهو قراءة عبد الله وأبي : « وثومها » واختاره الفراء ، وعلل بأنه ذكر مع ما يشاكله ، والفاء تبدل من الثاء ، كما تقول العرب : الحدث ، والجذف : للقبر ، والأثافي والاثائي : للحجارة التي توضع تحت القدر . والمعافير ، والمعائير : لضرب من الصمغ . وهذا قول مجاهد ، والريبع بن أنس ، ومقاتل ، والكسائي ، والنضر بن شميل وابن قتيبة .

والثالث : أنه الحبوب ، ذكره ابن قتيبة والزجاج .

قوله تعالى : (أتستبدلون الذي هو أدنى) : أي : أردأ (بالذي هو خير) : أي : أعلى ، يريد : أن المن والسلوى أعلى ما طلبتم .

قوله تعالى : (اهبطوا مصرآ) فيه قولان . أحدهما : أنه اسم لمصر من الأمصار غير معين ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، وقتادة ، وابن زيد ، وإنما أمروا بالمصر ، لأن الذي طلبوه في الأمصار . والثاني : أنه أراد البلد المسمى بمصر . وفي قراءة عبد الله والحسن وطلحة بن مصرف والأعمش « مصر » بغير تنوين ، قال أبو صالح عن ابن عباس : أراد مصر فرعون ، وهذا قول أبي العالبيه والضحاك ، واختاره الفراء ، واحتج بقراءة عبد الله . قال : وسئل عنها الأعمش ، فقال : هي مصر التي عليها صالح ^(١) بن علي . وقال مفضل الضبي : سميت مصرآ ، لأنها آخر حدود المشرق ، وأول حدود المغرب ، فهي حد بينهما . والمصر : الحد . وأهل هجر يكتبون في عهدهم : اشترى فلان الدار بمصورها ، أي : بمحدودها . وقال عدي :

وجاعل الشمس مصرآ لاخفاء به بين النهار وبين الليل قد فصلا

(١) في الأصل : سليمان ، وهو خطأ . وصالح هذا : هو ابن علي بن عبد الله بن العباس ، أول من ولي مصر من قبل أبي العباس السفاح سنة ١٣٣ هـ . وتوفي بقتنرين وهو عامل علي حمص سنة ١٥٤ هـ .

وحكى ابن فارس أن قوماً قالوا : سميت بذلك لتقصده الناس إياها ، كقولهم : مضرت الشاة ، إذا حلبتها ، فالناس يقصدونها ، ولا يكادون يرغبون عنها إذا نزلوها .

قوله تعالى : (وضربت عليهم الذلة) : أي : أزموها ، قال الفراء : الذلة والذل :

بمعنى واحد وقال الحسن : هي الجزية . وفي المسكنة قولان .

أحدهما : أنها الفقر والفاقة ، قاله أبو العالية ، والسدي ، وأبو عبيدة ، وروي عن

السدي قال : هي فقر النفس .

والثاني : الخضوع ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (وبأثروا) أي : رجعوا . وقوله تعالى : (ذلك) إشارة إلى الغضب .

وقيل : إلى جميع ما أزموه من الذلة والمسكنة وغيرها .

قوله تعالى : (وَيَذَرُونَ النَّبِيِّينَ)

كان نافع يهمز « النبيين » و« الأنبياء » و« النبوة » وما جاء من ذلك ، إلا في موضعين في

الأحزاب : (لا تدخلوا بيوت النبي) ٥٣ (إن وهبت نفسها للنبي) ٥٠ . وإنما

ترك الهمز في هذين الموضعين لاجتماع همزتين مكسورتين من جنس واحد ، وبقي

القراء لا يهمزون جميع المواضع . قال الزجاج : الأجود ترك الهمز . واشتقاق النبي

من : نبأ ، وأبأ ، أي : أخبر . ويجوز أن يكون من : نبا ينبو : إذا ارتفع ، فيكون

بغير همز : فمبلاً ، من الرفعة . قال عبد الله بن مسعود : كانت بنو إسرائيل تقتل في اليوم

ثلاثمائة نبي ، ثم يقيمون سوق بقلهم في آخر النهار .

قوله تعالى : (بغير الحق) فيه ثلاثة أقوال . أحدها : أن معناه : بغير جرم ،

قاله ابن الأنباري . والثاني : أنه توكيد ، كقوله تعالى : (ولكن تعمى القلوب التي في

الصدور) . والثالث : أنه خارج مخرج الصفة لقتلهم أنه ظلم ، فهو كقوله تعالى :

(رب احكم بالحق) فوصف حكمه بالحق ، ولم يدل على أنه يحكم بغير الحق .
قوله تعالى : (وكانوا يعتدون) العدوان : أشد الظلم . وقال الزجاج : الاعتداء :
مجاوزه القدر في كل شيء .

قوله تعالى : ﴿ ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين
من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم
ولا هم يحزنون ﴾ .

قوله تعالى : (إن الذين آمنوا) فيهم خمسة أقوال .

أحدها : أنهم قوم كانوا مؤمنين بعيسى قبل أن يبعث محمد ﷺ ، قاله ابن عباس .
والثاني : أنهم الذين آمنوا بموسى ، وعملوا بشريعته إلى أن جاء عيسى ، فأمنوا به وعملوا
بشريعته إلى أن جاء محمد . وهذا قول السدي عن أشياخه . والثالث : أنهم المنافقون ، قاله
سفيان الثوري . والرابع : أنهم الذين كانوا يطلبون الإسلام ، كقس بن ساعدة ، وبحيرا ،
وورقة بن نوفل ، وسلمان . والخامس : أنهم المؤمنون من هذه الأمة .

قوله تعالى : ﴿ والذين هادوا ﴾ قال الزجاج : أصل هادوا في اللغة : تابوا . وروي
عن ابن مسعود أن اليهود سموا بذلك ، لقول موسى : (هداً إليك) ، والنصارى لقول عيسى :
(من أنصاري إلى الله) . وقيل : سموا النصارى لقربة ، نزلها المسيح ، اسمها : ناصرة ،
وقيل : لتناصرهم .

فأما « الصابئون » فقرأ الجمهور بالهمز في جميع القرآن . وكان نافع لا يهمز كل
المواضع . قال الزجاج : معنى الصابئين : الخارجون من دين إلى دين ، يقال : صبأ فلان : إذا
خرج من دينه . وصبأت النجوم : إذا طلعت [وصبأ نأبؤه : إذا خرج] .

وفي الصابئين سبعة أقوال .

أحدها: أنه صنف من النصارى ألين قولاً منهم ، وهم السائحون المحلقة أوساط رؤوسهم ، روي عن ابن عباس .

والثاني: أنهم قوم بين النصارى والمجوس ، ليس لهم دين ، قاله مجاهد .

والثالث: أنهم قوم بين اليهود والنصارى ، قاله سعيد بن جبير .

والرابع: قوم كالمجوس ، قاله الحسن والحكم .

والخامس: فرقة من أهل الكتاب بقرؤون الزبور ، قاله أبو العالية .

والسادس: قوم يصلون إلى القبلة ، ويعبدون الملائكة ، وبقرؤون الزبور ، قاله قتادة .

والسابع: قوم يقولون: لا إله إلا الله ، فقط ، وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى: (من آمن) في إعادة ذكر الإيمان ثلاثة أقوال . أحدها: أنه لما ذكر مع المؤمنين طوائف من الكفار رجع قوله: (من آمن) إليهم . والثاني: أن المعنى من أقام على إيمانه . والثالث: أن الإيمان الأول نطق المناققين بالإسلام ، والثاني: اعتقاد القلوب .

قوله تعالى: (وعمل صالحاً)

قال ابن عباس: أقام الفرائض .

﴿ فصل ﴾

وهل هذه الآية محكمة أم منسوخة؟ فيه قولان .

أحدهما: أنها محكمة ، قاله مجاهد والضحاك في آخرين ، وقدروا فيها: إن الذين

آمَنوا ، ومن آمن من الذين هادوا . والثاني: أنها منسوخة بقوله: (ومن يتبع غير

الإسلام ديناً فإن يُقبل منه) ، ذكره جماعة من المفسرين .

قوله تعالى: ﴿واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة
واذكروا ما فيه لعلكم تتقون﴾
الخطاب بهذه الآية لليهود. والميثاق: مفعال من التوثق يمين أو عهد أو نحو
ذلك من الأمور التي تؤكد القول.

وفي هذا الميثاق ثلاثة أقوال. أحدها: أنه أخذ ميثاقهم أن يعملوا بما في التوراة،
فكرهوا الإقرار بما فيها، فرفع عليهم الجبل، قاله مقاتل. قال أبو سليمان الدمشقي: أعطوا
الله عهداً ليعملنَّ بما في التوراة، فلما جاء بها موسى فرأوا ما فيها من الثقل، امتنعوا
من أخذها، فرفع الطور عليهم. والثاني: أنه ما أخذ الله تعالى على الرسل وأبعيهم من
الإيمان بمحمد ﷺ، ذكره الزجاج. والثالث: ذكره الزجاج أيضاً، فقال: يجوز أن
يكون الميثاق يوم أخذ القرية من ظهر آدم.

قوله تعالى: (ورفعنا فوقكم الطور) قال أبو عبيدة: الطور في كلام العرب:
الجبل. وقال ابن قتيبة: الطور: الجبل بالسريانية. وقال ابن عباس: ما أنبت من الجبال فهو
طور، وما لم ينبت فليس بطور.

وأى الجبال هو؟ فيه ثلاثة أقوال. أحدها: جبل من جبال فلسطين، قاله ابن عباس.
والثاني: جبل نزلوا بأصله، قاله قتادة. والثالث: الجبل الذي تجلى له ربه، قاله مجاهد.
وجمهور العلماء على أنه إنما رفع الجبل عليهم لإبائهم التوراة. وقال السدي: لإبائهم
دخول الأرض المقدسة.

قوله تعالى: (خذوا ما آتيناكم بقوة).

وفي المراد بالقوة أربعة أقوال. أحدها: الجهد والاجتهاد، قاله ابن عباس وقاتدة
والسدي. والثاني: الطاعة، قاله أبو العالية. والثالث: العمل بما فيه، قاله مجاهد. والرابع:
الصدق، قاله ابن زيد.

قوله تعالى : (واذكروا ما فيه) فيه قولان . أحدهما : اذكروا ما تضمنه من الثواب والعقاب ، قاله ابن عباس . والثاني : معناه : ادرسوا ما فيه ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (لعلكم تتقون) قال ابن عباس : تتقون العقوبة .

قوله تعالى : ﴿ ثم توليتهم بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من

الخاسرين ﴾ .

قوله تعالى : (ثم توليتهم) أي : أعرضتم عن العمل بما فيه من بعد إعطاء المواعيق لتأخذته بجد ، فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين بالعقوبة .

قوله تعالى : ﴿ ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾

السبت : اليوم المعروف ، قاله ابن الأنباري : ومعنى السبت في كلام العرب :

القطع ، يقال : قد سبت رأسه : إذا حلقه وقطع الشعر منه ، ويقال : نعل سبتية : إذا كانت

مدبوغة بالقرظ مخلوقة الشعر ، فسمي السبت سبتاً ، لأن الله تعالى ابتدأ الخلق فيه ، وقطع

فيه بعض خلق الأرض ، أو : لأن الله تعالى أمر نبي إسرائيل فيه بقطع الأعمال وتركها .

قال : وقال بعضهم : سمي سبتاً ، لأن الله تعالى أمرهم بالاستراحة فيه من الأعمال ، وهذا خطأ ،

لأنه لا يعرف في كلام العرب : سبت بمعنى : استراح .

وفي صفة اعتدائهم في السبت قولان . أحدهما : أنهم أخذوا الحيتان يوم السبت ،

قاله الحسن ومقاتل . والثاني : أنهم حبسوها يوم السبت وأخذوها يوم الأحد ، وذلك

أن الرجل كان يحضر الحفيرة ؛ ويجعل لها نهراً إلى البحر ، فإذا كان يوم السبت فتح النهر ،

وقد حرم الله عليه العمل يوم السبت ، فيقبل الموج بالحيتان حتى يلقيها في الحفيرة ، فيريد

الحوت الخروج فلا يطيق ، فيأخذها يوم الأحد ، قاله السدي .

الإشارة إلى قصة مسخهم

روى عثمان بن عطاء عن أبيه قال: نودي الذين اعتدوا في السبت ثلاثة أصوات. نودوا: يا أهل القرية، فاتبته طائفة أكثر من الأولى، ثم نودوا: يا أهل القرية، فاتبه الرجال والنساء والصبيان، فقال الله لهم: (كونوا قردة خاسئين) فجعل الذين نهوهم يدخلون عليهم فيقولون: يا فلان ألم نهكم؛ فيقولون برؤوسهم: بلى. قال قتادة: فصار القوم قردة تعاوي، لها أذنان بعدما كانوا رجالاً ونساء.

وفي رواية عن قتادة: صار الشبان قردة، والشيوخ خنازير، وما نجا إلا الذين نهوا، وهلك سائرهم. وقال غيره: كانوا نحواً من سبعين ألفاً، وعلى هذا القول العلماء، غير ما روي عن مجاهد أنه قال: مسخت قلوبهم ولم تمسخ أبدانهم، وهو قول بعيد، قال ابن عباس: لم يحيو على الأرض إلا ثلاثة أيام، ولم يحيا مسخ في الأرض فوق ثلاثة أيام، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل. وزعم مقاتل أنهم عاشوا سبعة أيام، وماتوا في اليوم الثامن، وهذا كان في زمان داود عليه السلام.

قوله تعالى: (خاسئين): الخاسيء في اللغة: المبعد، يقال للكلب: اخساً، أي: تباعد.

قوله تعالى: ﴿فجعلناها نكالاً لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين﴾

في المكنى عنها أربعة أقوال. أحدها: أنها الخطيئة، رواه عطية عن ابن عباس.

والثاني: العقوبة، رواه الضحاك عن ابن عباس. وقال الفراء: الهاء: كناية عن المسخنة التي

مسخوها. والثالث: أنها القرية، والمراد أهلها، قاله قتادة وابن قتيبة. والرابع: أنها

الامة التي مسخت، قاله الكسائي، والزجاج.

وفي النكاح قولان. أحدهما: أنه العقوبة، قاله مقاتل والثاني: العبرة، قاله ابن

قتيبة والزجاج.

قوله تعالى: (لما بين يديها وما خلفها) فيه ثلاثة أقوال. أحدها: لما بين يديها

من القرى وما خلفها ، رواه عكرمة عن ابن عباس . والثاني : لما بين يديها من الذنوب ، وما خلفها : ما عملوا بعدها ، رواه عطية عن ابن عباس . والثالث : لما بين يديها من السنين التي عملوا فيها بالمعاصي ، وما خلفها : ما كان بعدهم في بني إسرائيل لثلاثا يعملوا بمثل أعمالهم ، قاله عطية .

وفي المتقين قولان . أحدهما : أنه عام في كل متق إلى يوم القيامة ، قاله ابن عباس . والثاني : أن المراد بهم أمة محمد ﷺ ، قاله السدي عن أشياخه ، وذكره عطية وسفيان . قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتُخَذُونا هِزْواً قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ . قَالُوا ادْعُ لِنَارِكَ يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضَ وَلَا بَكْرَ عِوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴾ .

ذكر السبب في أمرهم بذبح البقرة

روى ابن سيرين عن عبدة قال : كان في بني إسرائيل رجل عقيم لا يولد له ، وله مال كثير ، وكان ابن أخيه وارثه ، فقتله واحتمله ليلاً ، فأتى به حياً آخر ، فوضعه على باب رجل منهم ، ثم أصبح يدعيه حتى تسلحوا ، وركب بعضهم إلى بعض ، فأتوا موسى فذكروا له ذلك ، فأمرهم بذبح البقرة .

وروى السدي عن أشياخه أن رجلاً من بني إسرائيل كانت له بنت وابن أخ فقير ، فخطب إليه ابنته ، فأبى ، فغضب وقال : والله لأقتلن عمي ، ولأخذن ماله ولا تكفن ابنته ، ولا أكن ذبته ، فأتاه فقال : قد قدم تجار في بعض أسباط بني إسرائيل ، فانطلق معي فخذ لي من تجارتهم لعلني أصيب فيها ربحاً ، فخرج معه ، فلما بلغنا ذلك السبط ، قتلته الفتى ، ثم رجع ، فلما أصبح ، جاء كأنه يطلب عمه لا يدري أين هو ، فاذا بذلك السبط قد اجتمعوا عليه ، فأمسكهم وقال : قتلتم عمي وجعل يبكي

وينادي : واعماه . قال أبو العالية : والذي سأل موسى أن يسأل الله البيان : القاتل . وقال غيره : بل القوم اجتمعوا فسألوا موسى ، فلما أمرهم بذبح بقرة ، قالوا : أتخذنا هزواً . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، والكسائي : هزواً ، بضم الهاء والزاي والهمزة ، وقرأ حمزة ، وإسماعيل ، وخلف في اختياره ، والقراء عن عبد الوارث ، والمفضل : هزاً ، بأسكان الزاي . ورواه حفص بالضم من غير همز ، وحكى أبو علي الفارسي أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم ، فن العرب من يثقله ، ومنهم من يخففه ، نحو العسر واليسر . قوله تعالى : (قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين) .

وإنما اتقى من الهزة ، لأن الهزى جاهل لاجب ، فلما تبين لهم أن الأمر من عند الله ، قالوا (ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) . قال الزجاج : وإنما سألوا : ما هي ، لأنهم لا يعلمون أن بقرة يحيا بضرب بعضها ميت .

فأما الفارض فهي : المسنة ، يقال : فرضت البقرة فهي فارض : إذا أسنت . والبكر : الصغيرة التي لم تلد ، والعوان : دون المسنة ، وفوق الصغيرة . يقال : حرب عوان : إذا لم تكن أول حرب ، وكانت ثانية .

قوله تعالى : ﴿ قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال : إنه يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين . قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي إن البقر تشابه علينا وإنا إن شاء الله لمهتدون ﴾ .

في الصفراء قولان . أحدهما : أنه من الصفرة ، وهو : اللون المعروف ، قاله ابن عباس ، وقتادة ، وابن زيد ، وابن قتيبة ، والزجاج . والثاني : أنها السوداء ، قاله الحسن البصري ، وردده جماعة ، فقال ابن قتيبة : هذا غلط في نموت البقر ، وإنما يكون ذلك في نموت الإبل ، يقال : بمير أصفر ، أي : أسود ، لأن السوداء من الإبل يشوب سوادها صفرة ،

ويدل على ذلك : قوله تعالى : (فاقع لونها) والعرب لا تقول : أسود فاقع ، وإنما تقول : أسود حالك ، وأصفر فاقع .

قال الزجاج : وفاقع نعت للأصفر الشديد الصفرة ، يقال : أصفر فاقع ، وأحمر قانيء وأخضر ناضر ، وأبيض يقق ، وأسود حالك ، وحلكوك ودجوجي ، فهذه صفات المبالغة في الألوان .

ومعنى (تسر الناظرين) تعجبهم قال ابن عباس : شدد القوم فشدد الله عليهم . وروى أبو هريرة ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « لولا أن بني إسرائيل استثنوا لم يعطوا الذي أعطوا » يعني بذلك قولهم . (وإنما إن شاء الله لمهتدون) .

وفي المراد باهتدائهم قولان . أحدهما : أنهم أرادوا : المهتدون إلى البقرة ، وهو قول الأكثرين . والثاني : إلى القتال ، ذكره أبو صالح عن ابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ قال إنه يقول إنها بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقي الحرث مسلمة لا شية فيها قالوا الآن جئت بالحق فذبوها وما كادوا يفعلون ﴾ .

قوله تعالى : (قال إنه يقول إنها بقرة لا ذلول) قال قتادة : لم يذرها العمل فتثير الأرض . قال ابن قتيبة : يقال في الدواب : دابة ذلول : بينة الذل بكسر الدال ، وفي الناس : رجل ذليل بين الذل بضم الدال .

(تثير الأرض) : تقلبها للزراعة ، ويقال للبقرة : المثيرة . قال الفراء : لا تقفن على ذلول ، لأن المعنى : ليست بذلول فتثير الأرض ، وحكى ابن القاسم أن أبا حاتم السجستاني أجاز الوقف على ذلول ، ثم أنكره عليه جداً ، وعلل بأن التي تثير الأرض لا يعدم منها سقي الحرث ، ومتى أثارت الأرض كانت ذلولاً . ومعنى : ولا تسقي الحرث : لا يستقي عليها الماء لسقي الزرع .

قوله تعالى : (مسلّمة) فيه أربعة أقوال .

أحدها : مسلّمة من العيوب ، قاله ابن عباس ، وأبو العالوية ، وقادة ، ومقاتل . والثاني : مسلّمة من العمل ، قاله الحسن وابن قتيبة . والثالث : مسلّمة من الشية ، قاله مجاهد وابن زيد ، والرابع : مسلّمة القوائم والخلق ، قاله عطاء الخراساني .

فأما الشية ، فقال الزجاج : الوشي في اللغة : خلط لون بلون . ويقال : وشيت الثوب أشبه شية ووشياً ، كقولك : ودبت فلاناً أديه دية . ونصب : لاشية فيها ، على النفي . ومعنى الكلام : ليس فيها لون يفارق سائر لونها . وقال عطاء الخراساني : لونها لون واحد . قوله تعالى : (الآن جئت بالحق) قال ابن قتيبة : الآن : هو الوقت الذي أنت فيه ، وهو حدّ الزمانين ، حدّ الماضي من آخره ، وحدّ المستقبل من أوله ، ومعنى (جئت بالحق) بينت لنا .

قوله تعالى : (وما كادوا يفعلون) فيه قولان . أحدهما : لغلاء ثمنها ، قاله ابن كعب القرظي . والثاني : خلوف الفضيحة على أنفسهم في معرفة القاتل منهم ، قاله وهب . قال ابن عباس : مكثوا يطلبون البقرة أربعين سنة حتى وجدوها عند رجل ، فأبى أن يبيعها إلا بملء مسكها ذهباً ، وهذا قول مجاهد ، وعكرمة ، وعبيدة ، وهب ، وابن زيد ، والكلبي ، ومقاتل في مقدار الثمن . فأما السبب الذي لأجله غلا ثمنها ، فيحتمل وجهين . أحدهما : أنهم شددوا فشدّد الله عليهم . والثاني : لإكرام الله عز وجل صاحبها ، فانه كان برأ بوالديه . فذكر بعض المفسرين أنه كان شاب من بني إسرائيل برأ بأبيه ، فجاء رجل يطلب سلعة هي عنده ، فانطلق لبيعه إياها ، فاذا مفاتيح حانوته مع أبيه ، وأبوه نائم ، فلم يوقظه ، ورد المشتري ، فأضعف له المشتري الثمن ، فرجع إلى أبيه ، فوجده نائماً ، فعاد إلى المشتري فردّه ، فأضعف له الثمن ، فلم يزل ذلك دأبها حتى ذهب المشتري ، فأنابه الله على بره بأبيه أن تجت له بقرة من بقره ، تلك البقرة .

وروي عن وهب بن منبه في حديث طويل أن فتى كانت برأ بوالديه ، وكان
يحتطب على ظهره ، فإذا باعه تصدق بثلثه ، وأعطى أمه ثلثه ، وأبقى لنفسه ثلثه ، فقالت له
أمه يوماً : إني ورثت من أهلك بقرة ، فتركها في البقر على اسم الله ، فإذا أتيت البقر ،
فادعها باسم إله إبراهيم ، فذهب فصاح بها ، فأقبلت ، فأنطقها الله ، فقالت : اركبني يا فتى ،
فقال [الفتى : إن أمي] لم تأمرني بهذا . فقالت : أيها البر بأمه ! لو ركبتني لم تقدر
عليّ ، فانطلق ، فلو أمرت الجبل أن ينقلع من أصله [وينطلق معك] لا تنقلع لبرك بأهلك .
فلما جاء بها قالت أمه : معها بثلاثة دنائير على رضى مني ، فبعث الله ملكاً فقال : بكم
هذه ؟ قال : بثلاثة دنائير على رضى من أمي . قال : لك ستة ولا تستأمرها ،
فأبى ، وعاد إلى أمه فأخبرها ، فقالت : معها بستة على رضى مني ، فجاء الملك
فقال : خذ اثني عشر ولا تستأمرها ، فأبى ، وعاد إلى أمه فأخبرها ، فقالت : يا بني ! ذلك
ملكك ، فقل له : بكم تأمرني أن أبيعها ؟ فجاء إليه فقال له ذلك ، فقال : يا فتى يشتري بقرتك
هذه موسى بن عمران لقتيل يقتل في بني إسرائيل .

﴿ وَإِذ قَاتَمَ نَفْسًا فَاذْرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مَخْرُجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَإِذ قَاتَمَ نَفْسًا) هذه الآية مؤخرة في التلاوة ، مقدمة في المعنى ، لأن
السبب في الأمر بذبح البقرة قتل النفس ، فتقدير الكلام : وَإِذ قَاتَمَ نَفْسًا فَاذْرَأْتُمْ
فيها ، فسألتم موسى فقال : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُذْبِحُوا بَقْرَةً) . ونظيرها قوله تعالى : (ولم يجعل
له عوجاً قيباً) الكهف : أراد : أنزل الكتاب قيباً ، ولم يجعل له عوجاً ، فأخر المقدم وقدم
المؤخر ، لأنه من عادة العرب . قال الفرزدق :

إن الفرزدق صخرة مملومة طالت فليس تنالها الأوعالا

أراد : طالت الأوعال . وقال جرير :

طاف الخيال وأين منك للماما فارجع لزورك بالسلام سلاماً

أراد : طاف الخيال لماماً ، وأين هو منك ؟ وقال الآخر :

خير من القوم العصاة أميرهم - يا قوم فاستحيوا - النساء الجلّس

أراد : خير من القوم العصاة النساء ، فاستحيوا من هذا .

ومعنى قوله : (فادارآتم) : اختلفتم ، قاله ابن عباس ومجاهد . وقال الزجاج :

ادّارآتم ، بمعنى : تدارآتم ، أي : تداقمتهم ، وألقى بعضهم على بعض ، تقول : درأت فلاناً : إذا دفعته ، وداريته : إذا لا يئته ، ودريته إذا ختلته ، فأدغمت التاء في الدال ، لأنها من مخرج واحد ، فأما الذي كتبه ؛ فهو أمر القتل .

قوله تعالى : ﴿ فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يُحيي الله الموتى ويُريكم آياته لعلكم

تعقلون ﴾ .

من قال : أقاموا في طلبها أربعين سنة ؛ قال : ضربوا قبره ، ومن لم يقل ذلك ، قال :

ضربوا جسمه قبل دفنه . وفي الذي ضرب به ستة أقوال .

أحدها : أنه ضرب بالعظم الذي يلي الغضروف ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

قال أبو سليمان الدمشقي : وذلك العظم هو أصل الأذن ، وزعم قوم أنه لا يكر ذلك

العظم من أحد فيعيش . قال الزجاج : الغضروف في الأذن ، وهو : ما أشبه العظم الرقيق

من فوق الشحمة ، وجميع أعلى صفة الأذن ، وهو معلق الشنوف ، فأما العظمان اللذان

خلف الأذن الناتان من مؤخر الأذن ، فيقال لهما : الخشّان ، والخشّان ، واحدهما :

خُشّاء ، وخُشْشاء .

والثاني : أنه ضرب بالفخذ ، روي عن ابن عباس أيضاً ، وعكرمة ، ومجاهد ، وقتادة ،

وذكر عكرمة ومجاهد أنه الفخذ الأيمن .

والثالث : أنه البضة التي بين الكتفين . رواه السدي عن أميائه .

والرابع : أنه الذنب ، رواه ليث عن مجاهد .

والخامس : أنه عجب الذنب ، وهو عظم بني عليه البدن ، روي عن سفيد بن جبير .
والسادس : أنه اللسان ، قاله الضحاك .

وفي الكلام اختصار تقديره : فقلنا : اضربوه ببعضها ليحيا ، فضربوه فحيي ، فقام
فأخبر بقاتله .

وفي قاتله أربعة أقوال . أحدها : بنو أخيه ، رواه عطية عن ابن عباس . والثاني :
ابناعمه ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وهذان القولان يدلان على أن قاتله أكثر من
واحد . والثالث : ابن أخيه ، قاله السدي عن أشياخه وعبيدة . والرابع : أخوه ، قاله عبد
الرحمن بن زيد .

قوله تعالى : (كذلك يحيي الله الموتى) : فيه قولان .

أحدهما : أنه خطاب لقوم موسى . والثاني : لمشركي قريش ، احتج عليهم إذ جحدوا
البعث بما يوافق عليه أهل الكتاب ، قال أبو عبيدة : وآياته : عجائبه .

﴿ ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة
لما يتفجر منه الأنهار وإن منهن لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منهن لما يهبط من
خشية الله وما الله بغافل عما تعملون ﴾ .

قوله تعالى : (ثم قست قلوبكم) : قال إبراهيم بن السري : قست في اللغة : غلظت
ويست وعست ، فقسوة القلب : ذهاب اللين والرحمة والخشوع منه . والقناسي :
والعاسي : الشديد الصلابة . وقال ابن قتيبة : قست وعست وعنت واحد ، أي : يست .

وفي المشار إليهم هنا قولان . أحدهما : جميع بني إسرائيل . والثاني : القاتل . قال
ابن عباس : قال الذين قتلوه بعد أن سمى قاتله : والله ما قتلناه . وفي كاف « ذلك » ثلاثة
أقوال . أحدها : أنه إشارة إلى إحياء الموتى ، فيكون الخطاب لجميع بني إسرائيل . والثاني :

إلى كلام القتييل ، فيكون الخطاب للقاتل ، ذكرهما المفسرون . والثالث : إلى ما شرح من الآيات من مسح القردة والخنازير ، ورفع الجبل وانجاس الماء ، وإحياء القتييل ، ذكره الزجاج .

وفي «أو» أقوال ، هي بينهما مذكورة في قوله تعالى : (أو كصيب) وقد تقدمت . قوله تعالى : (وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار) قال مجاهد : كل حجر ينفجر منه الماء ، وينشق عن ماء ، أو يتردى من رأس جبل ، فن خشية الله .

قوله تعالى : ﴿ أفنظّمون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريقٌ منهم يسمعون كلامَ الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ﴾

في المخاطبين بهذه الآية ثلاثة أقوال . أحدها : أنه النبي ﷺ ، خاصة ، قاله ابن عباس ومقاتل . والثاني : أنه المؤمنون ، تقديره : أفنظّمون أن تصدقوا نبيكم ، قاله أبو العالية وقتادة . والثالث : أنهم الأنصار ، فانهم لما أسلموا أحبوا إسلام اليهود للرضاعة التي كانت بينهم ، ذكره النقاش . قال الزجاج : وألف « أفنظّمون » ألف استخبار ، كأنه آيسهم من الطمع في إيمانهم .

وفي سماعهم لكلام الله قولان . أحدهما : أنهم قرؤوا التوراة فحرفوها ، هذا قول مجاهد والسدي في آخرين ، فيكون سماعهم لكلام الله بتبايغ نبيهم ، وتحريفهم : تغيير ما فيها . والثاني : أنهم السبعون الذين اختارهم موسى ، فسمعوا كلام الله كفاحاً عند الجبل ، فلما جاؤوا إلى قومهم قالوا : قال لنا: كذا وكذا ، وقال في آخر قوله : إن لم تستطيعوا ترك ما أنهاكم عنه ؛ فافعلوا ما تستطيعون . هذا قول مقاتل ، والأول أصح . وقد أنكر بعض أهل العلم ، منهم الترمذي^(١) صاحب «الذواجر» هذا القول إنكاراً شديداً ، وقال : إنا خص

(١) هو محمد بن علي ، أبو عبد الله ، عالم بالحديث وأصول الدين ، توفي نحو ٣٢٠ هـ ، وقد تكلم عليه بعض أهل العلم انظر «لسان الميزان» للمحافظ ابن حجر (٥/٢٠٨) .

بالكلام موسى وحده ، وإلا فأبي ميرة ؟! وجعل هذا من الأحاديث التي رواها الكلبي وكان كذاباً .

ومعنى (عقلوه) : سمعوه ووعوه .

وفي قوله تعالى : (وهم يعلمون) قولان . أحدهما : وهم يعلمون أنهم حرّفوه . والثاني : وهم يعلمون عقاب تحريفه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَا بِمَعْشُرِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ هذه الآية نزلت في نفر من اليهود ، كانوا إذا لقوا النبي والمؤمنين قالوا : آمنا ، وإذا خلا بمَعْشُرِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ، قالوا : أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ، وأبي العالية ، ومجاهد ، وقتادة ، وعطاء الخراساني ، وابن زيد ، ومقاتل .

وفي معنى (بما فتح الله عليكم) قولان . أحدهما : بما قضى الله عليكم ، والفتح : القضاء ، ومنه قوله تعالى : (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) الأعراف : ٨٩ قال السدي عن أشياخه : كان ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا ، فكانوا يتحدثون المؤمنين بما عذبوا به ، فقال بعضهم لبعض : أتحدثونهم بما فتح الله عليكم . [من العذاب ، ليقولوا : نحن أحب إلى الله منكم ، وأكرم على الله منكم] والثاني : أن معناه : بما علمكم الله . قال ابن عباس وأبو العالية وقتادة : الذي فتحه عليهم : ما أنزله من التوراة في صفة محمد ، ﷺ ، وقال مقاتل : كان المسلم يلقى حليفه ، أو أخاه من الرضاغة من اليهود ، فيسأله : أتجدون محمداً في كتابكم ؟ فيقولون : نعم ، إنه لحق . فسمع كعب بن الأشرف وغيره ، فقال لليهود في السر : أتحدثون أصحاب محمد بما فتح الله عليكم ، أي : بما بين لكم في الزوراة من أمر محمد ليخاصمكم به عند ربكم باعترافكم أنه نبي ، أفلا تعقلون أن هذا حجة عليكم ؟!

قوله تعالى : (عند ربكم) فيه قولان . أحدهما : أنه بمعنى : في حكم ربكم ، كقوله تعالى : (فأولئك عند الله هم الكاذبون) النور : ١٣ والثاني : أنه أراد يوم القيامة .
 ﴿ ومنهم أمميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانياً وإن هم إلا يظنون ﴾ .
 قوله تعالى : (ومنهم أمميون) يعني : اليهود . والأمني : الذي لا يكتب ولا يقرأ ، قاله مجاهد .
 وفي تسميته بالأمني قولان . أحدهما : لأنه على خلقة الأمة التي لم تتعلم الكتاب ، فهو على جبلته ، قاله الزجاج . والثاني : أنه ينسب إلى أمه ، لأن الكتابة في الرجال كانت دون النساء .
 وقيل : لأنه على ما ولدته أمه .

قوله تعالى : (لا يعلمون الكتاب) قال قتادة : لا يدرون ما فيه .
 قوله تعالى : (إلا أمانياً) جمهور القراء على تشديد الياء ، وقرأ الحسن ، وأبو جعفر ، بتخفيف الياء ، وكذلك : (تلك أمانيتهم) البقرة : ١١١ و (ليس بأمانيتكم ولا أمانيت أهل الكتاب) النساء : ١٢٣ (في أمانيته) الحج : ٥٢ (وغرتكم الأمانيت) الحديد : ١٤ كله بتخفيف الياء وكسر الهاء من « أمانيتهم » . ولا خلاف في فتح ياء « الأمانيت » .
 وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها الأكاذيب . قال ابن عباس : إلا أمانياً : يريد إلا قولاً يقولونه بأفواههم كذباً . وهذا قول مجاهد واختيار القراء . وذكر القراء أن بعض العرب قال لابن دأب^(١) وهو يحدث : أهداشي^٢ رويته ، أم شي^٣ تمنيتي^٤ ؛ يريد : افتعلته^٥ .
 والثاني : أن الأمانيت : التلاوة ، فعناه : لا يعلمون فقه الكتاب ، وإنما يقتصرون على

ما يسمعون به يتلى عليهم . قال الشاعر :

تمني داود الزبور على رسل

تمني كتاب الله أول ليلة

وهذا قول الكسائي والزجاج .

(١) هو أبو الوليد عيسى بن يزيد بن بكر بن دأب اللدني كان يضع الشعر ، وأحاديث السمر ، وكلاماً

ينسب إلى العرب ، فسقط وزهبت روايته .

والثالث : أنها أمانتهم على الله، قاله قتادة .

قوله تعالى : (وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) قال مقاتل : ليسوا على يقين ، فإن كذب الرؤساء أو صدقوا ، تابعوهم .

قوله تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴾

هذه الآية نزلت في أهل الكتاب [الذين] بدلوا التوراة وغيروا صفة النبي ﷺ

فيها . وهذا قول ابن عباس وقتادة وابن زيد وسفيان . فأما الويل : فروى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال : « ويل : واد في جهنم ، يهوي الكافر فيه أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره »^(١) وقال الزجاج : الويل : كلمة تقولها العرب لكل من وقع في هلكة ، ويستعملها هو أيضاً^(٢) . وأصلها في اللغة : العذاب والهلاك . قال ابن الأنباري : ويقال : معنى الويل : المشقة من العذاب . ويقال : أصله : وي لفلان ، أي : حزن لفلان ، فكثرت الاستعمال للحرفين ، فوصلت اللام بـ «وي» وجعلت حرفاً واحداً ، ثم خبر عن «ويل» بلام أخرى ، وهذا اختيار القراء . والكتاب هاهنا : التوراة . وذكر الأيدي توكيد ، والثنى القليل : ما يفنى من الدنيا .

وفيما يكسبون قولان . أحدهما : أنه عوض ما كتبوا . والثاني : إنهم ما فعلوا .

﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ

عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً) وهم : اليهود . وفيما عنوا

بهذه الأيام قولان .

(١) زواه أحمد ، والترمذي ، من طريق دراج عن أبي الهيثم وابن أبي حاتم ، وابن حبان ، والحاكم وصححه ، وأقره الذهبي .

(٢) أي : الذي يقع في الهلكة ، ومنه قوله تعالى : (يَا وَيْلَتَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) .

ومعنى: (بلى من كسب سيئة): بلى من كسب. قال الزجاج: بلى: رد لقولهم: (لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة) والسيئة هاهنا: الشرك في قول ابن عباس، وعكرمة، وأبي وائل، وأبي العالية، ومجاهد، وقتادة، ومقاتل.

(وأحاطت به) أي: أحذقت به خطيئته. وقرأ نافع «خطيئته» بالجمع. قال عكرمة: مات ولم يتب منها، وقال أبو وائل: الخطيئة: صفة للشرك. قال أبو علي: إما أن يكون المعنى: أحاطت بحسنه خطيئته، أي: أحبطتها، من حيث أن المحيط أكثر من المحاط به، فيكون كقوله تعالى: (وإن جهنم لمحيطة بالكاافرين) التوبة: ٤٩ وقوله (أحاط بهم سرادقها) الكهف: ٢٩ أو يكون معنى أحاطت به: أهلكته، كقوله: (إلا أن يحاط بكم) يوسف: ٦٦.

﴿وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحساناً وذي القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسناً وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتم إلا قليلاً منكم وأنتم معرضون﴾

قوله تعالى: (وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل) هذا الميثاق مأخوذ عليهم في التوراة. قوله تعالى: (لا تعبدون) قرأ عاصم ونافع وأبو عمرو، وابن عامر: بالياء على الخطاب لهم. وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي: بالياء على الإخبار عنهم.

قوله تعالى: (وبالوالدين إحساناً) أي: ووصيناهم بأبائهم وأمهاتهم خيراً. قال الفراء: والعرب تقول: أوصيك به خيراً، وأمرتك به خيراً والمعنى: أمرتك أن تفعل به، ثم تحذف «أن» فيوصل الخبر بالوصية والأمر. قال الشاعر:

عجبت من دهاء إذ تشكونا ومن أبي دهاء إذ يوصينا
خيراً بها كأتنا جافونا

وأما الإحسان إلى الوالدين؛ فهو برهما. قال ابن عباس: لا تنفض ثوبك فيصبيها الغبار. وقالت عائشة: ما بر والده من شدة النظر إليه. وقال عروة: لا تمتنع عن شيء أحببناه.

أحدهما : أنهم أرادوا أربعين يوماً ، قاله ابن عباس ، وعكرمة ، وأبو العالية ،
وقتادة ، والسدي .

ولماذا قدروها بأربعين ؟ فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم قالوا : بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة ، ونحن نقطع مسيرة كل
سنة في يوم ، ثم ينقضي العذاب وتهلك النار ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنهم قالوا : عتب علينا ربنا في أمر ، فأقسم ليعذبنا أربعين ليلة ، ثم يدخلنا
الجنة ، فلن تمسنا النار إلا أربعين يوماً تحمّلة القسم ، وهذا قول الحسن وأبي العالية .

والثالث : أنها عدد الأيام التي عبدوا فيها العجل ، قاله مقاتل .

والقول الثاني : أن الأيام الممدودة سبعة أيام ، وذلك لأنّ عندهم أن الدنيا سبعة
آلاف سنة ، والناس يعذبون لكل ألف سنة يوماً من أيام الدنيا ، ثم ينقطع العذاب ،
قاله ابن عباس .

(قل اتخذتم عند الله عهداً) أي : عهد إليكم أنه لا يعذبكم إلا هذا المقدار !

﴿ بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم
فيها خالدون . والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ .

قوله تعالى : (بلى من كسب سيئة) : بلى : بمنزلة « نعم » إلا أن « بلى » جواب النفي ،
و« نعم » جواب الإيجاب ، قال الفراء : إذا قال الرجل لصاحبه : مالك علي شيء ، فقال الآخرة :

نعم ، كان تصديقاً أن لا شيء له عليه . ولو قال : بلى ؛ كان ردّاً لقوله . قال ابن الأنباري : وإنما
صارت « بلى » متصل بالجدد ، لأنها رجوع عن الجحد إلى التحقيق ، فهي بمنزلة « بل » . و« بل »

سبيلها أن تأتي بعد الجحد ، كقولهم : ما قام أخوك ، بل أبوك . وإذا قال الرجل للرجل :

ألا تقوم ؟ فقال له : بلى ؛ أراد : بل أقوم ، فزاد الألف على « بل » ليحسن السكوت عليها ،

لأنه لو قال : بل ؛ كان يتوقع كلاماً بعد بل ، فزاد الألف ليزول هذا التوهم عن المخاطب .

قوله تعالى : (وذي القربى) أي : ووصيناكم بذي القربى أن يصلوا أرحامهم . وأما اليتامى ؛ فجمع : يتيم . قال الاصمعي : اليتيم في الناس ، من قبل الأب ، وفي غير الناس : من قبل الأم . قال ابن الأباري : قال ثعلب : اليتيم معناه في كلام العرب : الانفراد . فمعنى صبي يتيم : منفرد عن أبيه . وأنشدنا :

أفاطم إني هالك فتبيتي ^(١) ولا تجزعي كل النساء يتيم

قال : يروى : يتيم ويثيم . فن روى يتيم بالناء ؛ أراد : كل النساء ضعيف منفرد . ومن روى بالياء أراد : كل النساء يموت عنهن أزواجهن . وقال : أنشدنا ابن الأعرابي :

ثلاثة أحباب : فحب علاقة
وحب تملأق وحب هو القتل

قال : فقلنا له : زدنا ، فقال : البيت يتيم : أي : منفرد . وقرأت علي شيخنا أبي منصور اللغوي ، قال : إذا بلغ الصبي زال عنه اسمه اليتيم . يقال منه : يتيم يتيم يتيمًا . وجمع اليتيم : يتامى ، وأيتام . وكل منفرد عند العرب يتيم ويتيمة . قال : وقيل : أصل اليتيم : الغفلة ، وبه سمي اليتيم ، لأنه يتغافل عن بره . والمرأة تدعى : يتيمة مالم تزوج ، فإذا تزوجت زال عنها اسم اليتيم ، وقيل : لا يزول عنها اسم اليتيم أبدًا . وقال أبو عمرو : اليتيم : الإبطاء ، ومنه أخذ اليتيم ، لأن البر يبطئ عنه . «والمساكين» : جمع مسكين ، وهو اسم مأخوذ من السكون ، كأن المسكين قد أسكنه الفقر .

قوله تعالى : (وقولوا للناس حسناً) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ونافع ، وعاصم ، وابن عامر : (حُسناً) بضم الحاء والتخفيف ، وقرأ حمزة والكسائي : (حَسَنًا) بفتح الحاء والتثنية . قال أبو علي : من قرأ «حُسناً» فجاز أن يكون الحسن لغة في الحسن ، كالبُخل ، والبَخَل ، والرُشد والرشد . وجاء ذلك في الصفة كما جاء في الاسم ، ألا تراهم قالوا : المرُب والمرَب ويحوز أن يكون الحسن مصدرًا كالكفر والشكر والشغل ، وحذف المضاف معه ، كأنه

(١) في دال اللسان ، : فتبتي ، وكلا الروايتين معناها واحد .

قال : قولوا قولاً ذا حسن . ومن قرأ (حسناً) جملة صفة ، والتقدير عنده : قولوا للناس قولاً حسناً ، فحذف الموصوف .

واخلفوا في المخاطب بهذا على قولين .

أحدهما : أنهم اليهود ، قاله ابن عباس ، وابن جبير ، وابن جريج . ومعناه : اصدقوا وبنوا صفة النبي .

والثاني : أنهم أمة محمد ﷺ قال أبو العالية : قولوا للناس معروفاً ، وقال محمد ابن علي بن الحسين : كلموهم بما تحبون أن يقولوا لكم . وزعم قوم أن المراد بذلك مساهلة الكفار في دعائهم إلى الإسلام . فعلى هذا ؛ تكون منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : (ثم توليتهم) أي : أعرضتهم إلا قليلاً منكم . وفيهم قولان . أحدهما :

أنهم أولوهم الذين لم يبدلوا . والثاني : أنهم الذين آمنوا بالنبي محمد ﷺ في زمانه .

﴿ وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم

أقررتم وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم

تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان وأن يأتيكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم

افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فاجزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة

الدينا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون ﴾

قوله تعالى : (وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم) أي : لا يسفك بعضكم دم

بعض ، ولا يخرج بعضكم بعضاً من داره . قال ابن عباس : ثم أقررتم يومئذ بالعهد ،

وأنتم اليوم تشهدون على ذلك ، فالإقرار على هذا متوجه إلى سلفهم ، والشهادة متوجهة

إلى خلفهم . (ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم) أي : يقتل بعضكم بعضاً . روى السدي عن

أشياخه قال : كانت قريظة حلفاء الأوس ، والنضير حلفاء الخزرج ، فكانوا

يقاتلون في حرب سمير^(١) فيقاتل بنو قريظة مع حلفائها النضير وحلفاءها ، وكانت

(١) سمير : حرب كانت في الجاهلية بين الأوس والخزرج . وسمير : رجل من بني عمرو بن عوف ،

وخبر هذه الحرب مجدها في كتاب « الأغاني » .

النضير تقاثل قريظة وحلفاءها، فيطلبونهم ويخرجون الديار ويخرجون منها، فإذا أسر الرجل من الفريقين كليها، جموا له حتى يفتدوه، فتعيرهم العرب بذلك، فتقول: كيف تقاثلونهم وتفتدونهم؟! فيقولون: أمرنا أن نفتديهم، وحرّم علينا قتلهم. فتقول العرب: فلم تقاثلونهم؟ فيقولون: نستحي أن يستذل حلفاؤنا، فميرهم الله، عز وجل، فقال:

(ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم) إلى قوله: (أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) فكان إيمانهم ببعضه: فداءهم الأسارى، وكفرهم: قتل بعضهم بعضاً.

قوله تعالى: (تظاهرون): قرأ عاصم وحزمة والكسائي: (تظاهرون) وفي (التحريم) (تظاهرا) بتخفيف الظاء. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو وابن عامر بتشديد الظاء مع إثبات الألف. قال أبو علي: من قرأ (تظاهرون) بتشديد الظاء؛ أدغم التاء في الظاء، لمقاربتها لها، فخفف بالإدغام. ومن قرأ (تظاهرون) خفيفة؛ حذف التاء التي أدغمها أولئك من اللفظ، فخفف بالحذف. والتاء التي أدغمها ابن كثير هي التي حذفها عاصم. وروي عن الحسن وأبي جعفر (نظَّهرون) بتشديد الظاء من غير ألف، فالتظاهر: التعاون. قال ابن قتيبة: وأصله من الظهر، فكان الظاهر: أن يجعل كل واحد من الرجلين [أو من القوم] الآخر ظهراً له يتقوى به، ويستند إليه. قال مقاتل: والإيم: المعصية، والعدوان: الظلم.

قوله تعالى: (وإن يأتوك أسارى تُفادوهم) أصل الأسر: الشد. قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر (أسارى) وقرأ الأعمش وحزمة (أسرى) قال الفراء: أهل الحجاز يجمعون الأسير: «أسارى» وأهل نجد أكثر كلامهم «أسرى» وهو أجود الوجهين في العربية، لأنه بمنزلة قولهم: جزيح وجرحى، وصريع وصرعى. وروى الأصمعي عن أبي عمرو قال: الأسارى: ماشدوا، والأسرى: في أيديهم، إلا أنهم لم يشدوا. وقال الزجاج: «فعلى» جمع لكل ما أصيب به الناس في أبدانهم وعقولهم. يقال: هالك وهلكى، ومريض ومرضى، وأحمق

وحمقى ، وسكران وسكرى . فن قرأ : (أسارى) ؛ فهي جمع الجمع . تقول : أسير وأسرى وأسارى جمع أسرى .

قوله تعالى : (تقادوم) قرأ ابن ، كثير وأبو عمرو ، وابن عامر : (تقدوم) وقرأ نافع وعاصم والكسائي : (تقادوم) بألف . والمفاداة : إعطاء شيء ، وأخذ شيء مكانه .

(أفتؤمنون ببعض الكتاب) وهو : فكاك الأسرى . (وتكفرون ببعض) وهو :

الإخراج والقتل . وقال مجاهد : تقديه في يد غيرك ، وفتله أنت بيدك ١٠

وفي المراد بالخزي قولان . أحدهما : أنه الجزية ، قاله ابن عباس . والثاني : قتل

قريظة ونفي النصير ، قاله مقاتل . قوله تعالى : (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) : قال ابن عباس : هم اليهود . وقال مقاتل : باعوا الآخرة بما يصيبونه من الدنيا .

﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون ﴾

قوله تعالى : (ولقد آتينا موسى الكتاب) يريد التوراة . وقفينا : أتبعنا . قال ابن

قتيبة : وهو مأخوذ من القفا . يقال : قفوت الرجل : إذا سرت في أثره . و البينات : الآيات الواضحات كإبراء الأكمه والأبرص ، وإحياء الموتى . وأيدناه : قويناه . والأيد : القوة .

وفي روح القدس ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه جبريل . والقدس : الطهارة ، وهذا قول ابن عباس ، وقتادة ، والضحاك والسدي في آخرين . وكان ابن كثير يقرأ : (بروح القدس) ساكنة الدال . قال أبو علي : التخفيف والتثقيب فيه حسنان ، نحو : العنق والمنق ، والطنب والطنب .

وفي تأييده به ثلاثة أقوال ، ذكرها الزجاج . أحدها : أنه أيّد به لظهار حجته وأمر دينه .

والثاني: لدفع بني اسرائيل عنه إذ أرادوا قتله. والثالث: أنه أيد به في جميع أحواله.
والقول الثاني: أنه الاسم الذي كان يحيي به الموتى، رواه الضحاك عن ابن عباس.
والثالث: أنه الإنجيل، قاله ابن زيد.

﴿وقالوا قلوبنا غُلْفٌ بل لعنهم الله بكفرهم قليلاً ما يؤمنون﴾.

قوله تعالى: (وقالوا قلوبنا غلف) قرأ الجمهور باسكان اللام، وقرأ قوم، منهم الحسن وابن محيصن بضمها. قال الزجاج: من قرأ: (غلف) بتسكين اللام، فعناه: ذوات غلف، فكأنهم قالوا: قلوبنا في أوعية. ومن قرأ (غُلْف) بضم اللام، فهو جمع «غلاف» فكأنهم قالوا: قلوبنا أوعية للعلم، فما بالها لا تفهم وهي أوعية للعلم؟! فعلى الأول: يقصدون إعراضه عنهم، كأنهم يقولون: ما نفهم شيئاً. وعلى الثاني يقولون: لو كان قولك حقاً لقبته قلوبنا.
قوله تعالى: (فقليلاً ما يؤمنون) فيه خمسة أقوال.

أحدها: فقليل من يؤمن منهم، قاله ابن عباس وقاتدة. والثاني: أن المعنى: قليل ما يؤمنون به. قال معمر: يؤمنون بقليل مما في أيديهم، ويكفرون بالكثرة. والثالث: أن المعنى: فإيا يؤمنون قليلاً ولا كثيراً. ذكره ابن الأنباري. وقال: هذا على لغة قوم من العرب، يقولون: قلما رأيت مثل هذا الرجل، وهم يريدون: ما رأيت مثله. والرابع: فيؤمنون قليلاً من الزمان: كقوله تعالى (آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار) ذكره ابن الأنباري أيضاً. والخامس: أن المعنى: فإيمانهم قليل، ذكره ابن جرير الطبري. وحكى في «ما» قولين. أحدهما: أنها زائدة. والثاني: أن «ما» تجمع جميع الأشياء، ثم تخص بعض ما عمته بما يذكر بعدها.

﴿ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين. بسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله نبياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباؤوا بغضبٍ على غضبٍ وللكافرين عذابٌ مهين﴾

قوله تعالى : (وما جاءهم كتاب من عند الله) يعني : القرآن . و « يستفتحون » : يستنصرون . وكانت اليهود إذا قاتلت المشركين استنصروا باسم نبي الله ، محمد ﷺ .

قوله تعالى : (بشس ما اشتروا به أنفسهم) بشس : كلمة مستوفية لجميع الدم ، وتقيضها : « نعم » واشتروا ، بمعنى : باعوا . والذي باعوها به قليل من الدنيا .

قوله تعالى : (نبياً) قال قتادة : حسداً . ومعنى الكلام : كفروا نبياً ، لأن نزل الله الفضل على النبي ﷺ .

وفي قوله تعالى (بضرب على غضب) خمسة أقوال . أحدها : أن الغضب الأول لا تخاذم العجل . والثاني : لكفرهم بمحمد ، حكاة السدي عن ابن مسعود وابن عباس . والثالث : أن الأول لتكذيبهم رسول الله . والثاني : لعداوتهم لجبريل . رواه شهر عن ابن عباس . والثالث : أن الأول حين قالوا : (يد الله مغلولة) المائدة : ٦٤ . والثاني : حين كذبوا نبي الله . رواه أبو صالح عن ابن عباس ، واختاره الفراء . والرابع : أن الأول لتكذيبهم بعيسى والإنجيل . والثاني : لتكذيبهم بمحمد والقرآن . قاله الحسن ، والشعبي ، وعكرمة ، وأبو العالية ، وقاتدة ، ومقاتل . والخامس : أن الأول لتبديلهم التوراة . والثاني : لتكذيبهم محمداً ﷺ . قاله مجاهد . والمهين : المذل .

﴿ وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين ﴾
قوله تعالى : (وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) يعني : القرآن ؛ (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) يعنون : التوراة .

وفي قوله : (ويكفرون بما وراءه) قولان . أحدهما : أنه أراد بما سواه . ومثله : (وأحل لكم ما وراء ذلكم) النساء : ٢٤ . قاله الفراء ومقاتل . والثاني : بما بعد الذي أنزل عليهم . قاله الزجاج . قوله تعالى : (وهو الحق) يعود على ما وراءه .

(فلم تقتلون أنبياء الله) هذا جواب قولهم : (نؤمن بما أنزل علينا) فإن الأنبياء ،

وتقتلون بمعنى: قتلتم، فوضع المستقبل في موضع الماضي، لأن الوهم لا يذهب إلى غيره.
وأنشدوا في ذلك:

شهدَ الخطيئةَ حينَ يلقى ربه
أن الوليدَ أحقُّ بالعدرِ

أراد: يشهد.

﴿ ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون . وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم قل بئسما يأمركم به إيمانكم إن كنتم مؤمنين ﴾ .

قوله تعالى: (ولقد جاءكم موسى بالبينات) فيها قولان . أحدهما: ما في الألواح من الحلال والحرام، قاله ابن عباس . والثاني: الآيات التسع، قاله مقاتل .

وفي هاء «بعده» قولان . أحدهما: أنها تعود إلى موسى، فعناه: من بعد انطلاقة إلى الجبل، قاله ابن عباس ومقاتل . والثاني: أنها تعود إلى المجيء، لأن «جاءكم» يدل على المجيء . وفي ذكر عبادتهم العجل تكذيب لقولهم: (نؤمن بما أنزل علينا) .

قوله تعالى: (قالوا سمعنا وعصينا) قال ابن عباس: كانوا إذا نظروا إلى الجبل، قالوا: سمعنا وأطعنا، وإذا نظروا إلى الكتاب: قالوا: سمعنا وعصينا .

قوله تعالى: (وأشربوا في قلوبهم العجل) أي: سقوا حب العجل، فحذف المضاف، وهو الحب، وأقام المضاف إليه مقامه، ومثله قوله: (الحج أشهر معلومات) البقرة: ١٩٧ [أي وقت الحج] وقوله: (أجعلتم سقاية الحاج) التوبة: ١٩ [أي: أجعلتم صاحب سقاية الحاج] . وقوله: (واسئلو القرية) يوسف: ٨٢ [أي: أهلها] وقوله: (إذا لأذقتك ضعف الحياة) الاسراء: ٧٥ . أي، ضعف عذاب الحياة . وقوله: (لهدمت صوامع وبيع وصلوات) الحج: ٤٠ . أي: بيوت صلوات . وقوله: (بل مكر الليل والنهار) سبأ: ٣٠ . أي: مكركم فيهما . وقوله: (فليدع ناديه) العلق: ١٧ أي: أهله .

ومن هذا قول الشاعر :

واستبَّ بِمَدك يا كليب المجلس

أُنبت أن النار بِمَدك أوقدت

أي : أهل المجلس . وقال الآخر :

وشر المنايا مَيّت بين أهله

أي : وشر المنايا مَيّت بين أهله

قوله تعالى : (قل بُئسما يأمركم به إيمانكم) أي : أن تكذبوا المرسلين ، وتقتلوا

النبين بغير حق ، وتكنموا الهدى .

قوله تعالى : (إن كنتم مؤمنين) في « إن » قولان . أحدهما : أنها بمعنى : الجحد ،

فالمعنى : ما كنتم مؤمنين إذ عصيتم الله ، وعبدتم العجل . والثاني : أن تكون « إن » شرطاً

مطلقاً بما قبله ، فالمعنى : إن كنتم مؤمنين ؛ فبئس الإيمان إيمان يأمركم بعبادة العجل ، وقتل

الأنبياء ، ذكرها ابن الأنباري .

﴿ قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصةً من دون الناس فتمنوا الموت

إن كنتم صادقين . ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين . ولتجدنهم

أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يُعمر ألف سنة وما هو بمزحزحه

من العذاب أن يُعمر والله بصير بما يعملون ﴾ .

قوله تعالى : (قل إن كانت لكم الدار الآخرة) كانت اليهود تزعم أن الله تعالى

لم يخلق الجنة إلا لإسرائيل وولده ، فزلت هذه الآية . ومن الدليل على علمهم بأن النبي ﷺ

صديق ، أنهم ماتوا الموت ، وأكبر الدليل على صدقه أنه أخبر أنهم لا يتمنونه بقوله تعالى :

(ولن يتمنوه) فما تمناه أحد منهم . والذي قدمته أيديهم : قتل الأنبياء وتكذيبهم ، وتبديل التوراة .

قوله تعالى : (ولتجدنهم) اللام : لام القسم ، والنون توكيد له ، والمعنى : واتجدن

اليهود في حال دعائهم إلى تمني الموت أحرص الناس على حياة ، وأحرص من الذين أشركوا .

وفي « الذين أشركوا » قولان . أحدهما : أنهم : المجوس ، قاله ابن عباس ، وابن قتيبة

والزجاج . والثاني : مشر كوا العرب ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (يود أحدم) في الهاء والميم من « أحدم » قولان . أحدهما : أنها تعود على الذين أشركوا ، قاله الفراء . والثاني : ترجع إلى اليهود ، قاله مقاتل . قال الزجاج : وإنما ذكر « ألف سنة » لأنها نهاية ما كانت الجوس تدعو بها ملوكها ، كان الملك يحيا بأن يقال له : عش ألف نيروز ، وألف مهرجان .

قوله تعالى : (وما هو) فيه قولان ذكرهما الزجاج ، أحدهما : أنه كناية عن أحدم الذي جرى ذكره ، تقديره : وما أحدم بمزحزحه من العذاب تعبيره . والثاني : أن يكون هو كناية عما جرى من التعمير ، فيكون المعنى : وما تعبيره بمزحزحه من العذاب ، ثم جعل « أن يعمر » مبيناً عنه ، كأنه قال : ذلك الشيء الذي ليس بمزحزحه من العذاب . ﴿ قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بأذن الله مصداقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين . من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين . ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون ﴾ .

قوله تعالى : (قل من كان عدواً لجبريل) قال ابن عباس : أقبلت اليهود إلى النبي ، ﷺ فقالوا : من يأتيك من الملائكة ؟ قال : جبريل : فقالوا : ذلك ينزل بالحرب والقتال ، ذلك عدونا ، فنزلت هذه الآية والتي تليها .

وفي جبريل إحدى عشرة لغة .

إحداها : جبريل ، بكسر الجيم والراء من غير همز ، وهي لغة أهل الحجاز ، وبها قرأ ابن عامر ، وأبو عمرو . قال ورقة بن نوفل :

وجبريل يأتيه وميكال معها من الله وحي بشرح الصدر منزل

وقال عمران بن حطان :

والروح جبريل فيهم لا كفاء له وكان جبريل عند الله مأمونا

وقال حسان :

وجبريل رسول الله فينا وروح القدس ليس له كفاء

واللغة الثانية: جبريل بفتح الجيم وكسر الراء، وبمدها ياء ساكنة من غير همز

على وزن: فَعْلِيل، وبها قرأ الحسن البصري، وابن كثير، وابن عيصن. وقال الفراء: لا أشتهبها، لأنه ليس في الكلام فَعْلِيل، ولا أرى الحسن قرأها إلا وهو صواب، لأنه اسم اعجمي.

والثالثة: جبرئيل: بفتح الجيم والراء، وبمدها همزة مكسورة على وزن: جبرعيل،

وبها قرأ، الأعمش، وحمزة، والكسائي. قال الفراء: وهي لغة تميم وقيس، وكثير من أهل نجد. وقال الزجاج: هي أجود اللغات، وقال جرير:

عبدوا الصليب وكذبوا محمدٍ
وبجبرئيل وكذبوا ميكاالا

والرابعة: جبرئيل، بفتح الجيم والراء وهمزة بين الراء واللام، مكسورة من غير

مد، على وزن جبرعيل، رواها أبو بكر عن عاصم.

والخامسة: جبرئيل، بفتح الجيم وكسر الهمزة وتشديد اللام، وهي قراءة أبان عن

عاصم ويحيى بن يعمر.

والسادسة: جبرائيل، بهمزة مكسورة بمدها ياء مع الألف.

والسابعة: جبرائيل بيائين بعد الألف أو لاهما مكسورة.

والثامنة: جبرين، بفتح الجيم ونون مكان اللام.

والتاسعة: جبرين، بكسر الجيم ونون، قال الفراء: هي لغة بني أسد. وقرأت على

شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن الأنباري قال: في جبريل تسع لغات، فذكرهن.

وذكر ابن الأنباري في كتاب «الرد على من خالف مصحف عثمان»: جبرائيل، بفتح الجيم وإثبات الألف مع همزة مكسورة ليس بعدها ياء. وجبرئين، بفتح الجيم مع همزة مكسورة بعدها ياء ونون.

فأما ميكائيل، ففيه خمس لغات.

إحداهن: ميكال، مثل: مفعال بنير همز، وهي لغة أهل الحجاز، وبها قرأ أبو عمرو وحفص عن عاصم.

والثانية: ميكائيل بإثبات ياء ساكنة بعد الهمزة، مثل: ميكاعيل، وهي لغة تميم وقيس، وكثير من أهل نجد، وبها قرأ ابن عامر، وابن كثير، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم.

والثالثة: ميكايل بهمزة مكسورة بعد الألف من غير ياء، مثل ميكايل، وبها قرأ نافع وابن شبنوذ، وابن الصباح، جميعاً عن قبل.

والرابعة: ميكل، على وزن ميكل، وبها قرأ ابن محيصن.

والخامسة: ميكاين بهمزة معها ياء ونون بعد الألف، ذكرها ابن الأنباري.

قال الكسائي: جبريل وميكائيل، اسمان لم تكن العرب تعرفهما، فلما جاءا عربتهما. قال ابن عباس، جبريل وميكائيل، كقولك: عبد الله، وعبد الرحمن، ذهب إلى أن «إيل» اسم الله، واسم الملك «جبر» «وميكا». وقال عكرمة: معنى جبريل: عبد الله، ومعنى ميكائيل: عبيد الله. وقد دخل جبريل وميكائيل في الملائكة، لكنه أعاد ذكرها لشرفها، كقوله تعالى (فيها فاكهة ونخل ورمان) الرحمن: ٦٨. وإنما قال: (فان الله عدو للكافرين) ولم يقل: لهم، ليدل على أنهم كفرون بهذه العداوة.

﴿أَوْ كَلِمَاتٍ عَاهَدُوا عِدًّا نَيْدَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴿﴾.

قوله تعالى: (أو كلما عاهدوا عهداً) الواو واو العطف، أدخلت عليها ألف الاستفهام، قال ابن عباس ومجاهد: والمشار إليهم: اليهود. وقيل: العهد الذي عاهدوه، أنهم قالوا: والله لئن خرج محمد لئؤمننَّ به. وروي عن عطاء أنها اليهود التي كانت بين رسول الله ﷺ وبينهم، فنقضوها، كفضل قريظة والنضير. ومعنى نبذه: رفضه.

قوله تعالى: (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب) يعني اليهود. والكتاب: التوراة. وفي قوله تعالى: (كتاب الله) قولان. أحدهما: القرآن. والثاني: أنه التوراة، لأن الكافرين بحمد ﷺ قد نبذوا التوراة.

﴿واتَّبِعُوا مَا تَلَّوْا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَّمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: (واتبعوا ما تلتوا الشياطين) في سبب نزولها قولان.

أحدهما: أن اليهود كانوا لا يسألون النبي عن شيء من التوراة إلا أجابهم، فسألوه عن السحر وخاصموا به، فنزلت هذه الآية، قاله أبو العالية. والثاني: أنه لما ذكر سليمان في القرآن قالت يهود المدينة: ألا تعجبون لحمد يزعم أن ابن داود كان نبياً؟! والله ما كان إلا ساحراً، فنزلت هذه الآية. قاله ابن اسحاق.

وتلوا، بمعنى: تلت، و«على» بمعنى: «في» قاله المبرد. قال الزجاج: وقوله: (على ملك سليمان) أي: على عهد ملك سليمان.

وفي كيفية ما تلت الشياطين على ملك سليمان ستة أقوال.

أحدها: أنه لما خرج سليمان عن ملكه؛ كتبت الشياطين السحر، ودفتته في مصلاه، فلما توفي استخرجوه، وقالوا: بهذا كان يملك الملك، ذكر هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وهو قول مقاتل.

والثاني: أن آصف كان يكتب ما يأمر به سليمان، ويدفنه تحت كرسیه، فلما مات سليمان، استخرجته الشياطين، فكتبوا بين كل سطرين سحراً وكذباً، وأضافوه إلى سليمان، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس.

والثالث: أن الشياطين كتبت السحر بعد موت سليمان، ثم أضافته إليه، قاله عكرمة. والرابع: أن الشياطين ابتدعت السحر، فأخذ سليمان، فدفنه تحت كرسیه لئلا يتعلمه الناس، فلما قبض استخرجته، فعلمته الناس وقالوا: هذا علم سليمان، قاله قتادة.

والخامس: أن سليمان أخذ عهد الدواب، فكانت الدابة إذا أصابت إنساناً طلب إليها بذلك العهد، فتخلّص منه، فزاد السحرة السجع والسحر، قاله أبو مجلز.

والسادس: أن الشياطين كانت في عهد سليمان تسترق السمع، فتسمع من كلام الملائكة ما يكون في الأرض من موت أو غيب أو أمر، فيأتون الكهنة فيخبرونهم، فتحدث الكهنة الناس، فيجدونه كما قالوا، حتى إذا أمنتهم الكهنة كذبوا لهم [وأدخلوا فيه غيره] فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة، فاكتتب الناس ذلك الحديث في الكتب، وفشا في بني إسرائيل أن الجن تعلم الغيب، فبعث سليمان في الناس، فجمع تلك الكتب في صندوق، ثم دفنها تحت كرسیه، ولم يكن أحد من الشياطين يستطيع أن يدنو من الكرسي إلا احترق [وقال: لا أسمع أحداً يذكر أن الشياطين يعلمون الغيب إلا ضربت عنقه]، فلما مات سليمان؛ جاء شيطان إلى نفر من بني إسرائيل، فدلهم على تلك الكتب وقال: إنما كان سليمان يضبط أمر الخلق بهذا، ففشا في الناس أن سليمان كان ساحراً، واتخذ

بنو إسرائيل تلك الكتب ، فلما جاء محمد ، ﷺ ، خاصمونه بها ، هذا قول السدي .
وسليمان : اسم عبراني ، وقد تكلمت به العرب في الجاهلية ، وقد جملة
النايفة سليماً ضرورة ، فقال :

ونسج سليم كل قضاء ذائل .

واضطر الحطيئة فجمله : سلاماً ، فقال :

فيه الرماح وفيه كل سائبة جدلاء محكمة من نسج سلام

وأراد اجمعاً : داود أبا سليمان ، فلم يستقم لهما الشعر ، فجعله : سليمان وغيره .
كذلك قرأته على شيخنا أبي منصور اللغوي . وفي قوله : (وما كفر سليمان) دليل على كفر
الساحر ، لأنهم نسبوا سليمان إلى السحر ، لا إلى الكفر .

قوله تعالى : (ولكن الشياطين كفروا)

وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم بتشديد نون (ولكن) ونصب
نون (الشياطين) . وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بتخفيف النون من (لكن) ورفع
نون (الشياطين) .

قوله تعالى : (وما أنزل على الملكين) وقرأ ابن عباس ، والحسن ، وسعيد بن جبير
والزهري (الملكين) بكسر اللام ، وقراءة الجمهور أصح .

وفي « ما » قولان . أحدهما : أنها معطوفة على « ما » الأولى ، فتقديره : واتبعوا
ما تتلو الشياطين وما أنزل على الملكين . والثاني : أنها معطوفة على السحر ، فتقديره :
يعلمون الناس السحر ، ويعلمونهم ما أنزل على الملكين . فان قيل : إذا كان السحر نزل على
الملكين ، فلماذا ذكره ؟ فالجواب من وجهين ، ذكرهما ابن السري ، أحدهما : أنها كأنها يعلمان
الناس : ما السحر ، ويأمران باجتنابه ، وفي ذلك حكمة ؛ لأن سائلوا قال : ما الزنى ؛ لوجب

أن يوقف عليه ، ويعلم أنه حرام . والثاني : أنه من الجائز أن يكون الله تعالى امتحن الناس بالملكين ، فمن قبل التعلم كان كافراً ، ومن لم يقبله فهو مؤمن ، كما امتحن بنهر طالوت^(١) .
وفي الذي أنزل على الملكين قولان . أحدهما : أنه السحر ، روي عن ابن مسعود والحسن ، وابن زيد . والثاني : أنه التفرقة بين المرء وزوجه ، لا السحر ، روي عن مجاهد وقادة ، وعن ابن عباس كالقولين . قال الزجاج : وهذا من باب السحر أيضاً .

الإشارة إلى قصة الملكين

ذكر العلماء أن الملكين إنما أنزلا إلى الأرض لسبب ، وهو أنه لما كثرت خطايا بني آدم ؛ دعت عليهم الملائكة ، فقال الله تعالى : لو أنزلت الشهوة والشياطين منكم منزلتها من بني آدم ، لفلأتمتم مثل ما فعلوا ، فحدثوا أنفسهم أنهم إن ابتلوا ، اعتصموا ، فأوحى الله إليهم (١) وقال القرطبي في تفسيره : « دما ، نفى ، والواو للعطف على قوله : (وما كفر سليمان) وذلك أن اليهود قالوا : إن الله أنزل جبريل وميكائيل بالسحر ، فنفى الله ذلك ، وفي الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : وما كفر سليمان ، وما أنزل على الملكين ، ولكن الشياطين كفروا يملون الناس السحر يبابل هاروت وماروت . فهاروت وماروت بدل من الشياطين في قوله تعالى : (ولكن الشياطين كفروا يملون الناس السحر) هذا أولى ما حملت عليه الآية من التأويل ، وأصح ما قيل فيها ، ولا يلتفت إلى ما سواه . وقال القاسمي رحمه الله :

اعلم أن العلماء في هذه الآية وجوها كثيرة ، وأقوالاً عديدة ، فمنهم من ذهب فيها مذهب الأخباريين نقلة الفس والسمين ، ومنهم من وقف مع ظاهرها البحث وتمحل لما اعترضه ، بما المعنى الصحيح في غنى عنه . ومنهم من ادعى فيها التقديم والتأخير ، ورد آخرها على أولها ، بما جعلها أشبه بالألغاز والمعميات ، التي يتزده عنها بيان أبلغ كلام . إلى غير ذلك مما يراه المتبع لما كتب فيها .

والذي ذهب إليه المحققون أن هاروت وماروت كانا رجلين متظاهرين بالصلاح والتقوى في بابل - وهي مدينة بالعراق على نهر الفرات - وكانا يعلمان الناس السحر . وبلغ حسن اعتقاد الناس بها أن ظنوا أنها ملكان من السماء ، وما يعلمانه للناس هو بوحى من الله . وبلغ مكر هذين الرجلين ، وبخافتها على اعتقاد الناس الحسن فيها أنها صاروا يقولون لكل من أراد أن يتعلم منها : إننا نحن فتنة فلا تكفر . أي : إننا نحن أولو فتنة ، نبلوك ونختبرك ، أتشكر أم تكفر ، وننصح لك أن لا تكفر ، يقولون ذلك ليوهما الناس أن علومها إلهية ، وصناعتها روحانية ، وأنها لا يقصدان إلا الخير و« دما » هنا نافية على أصح الأقوال ، ولفظ « الملكين » هنا وارد حسب العرف الجاري بين الناس في ذلك الوقت .

[أن] اختاروا من أفضلكم ملكين ، فاختاروا هاروت وماروت . وهذا مروى عن ابن مسعود ، وابن عباس .

واختلف العلماء : ماذا فعلوا من المعصية على ثلاثة أقوال . أحدها : أنهما زنيا ، وقتلا ، وشربا الخمر ، قاله ابن عباس . والثاني : أنها جارا في الحكم ، قاله عبيد الله بن عتبة . والثالث : أنها هما بالمعصية فقط . ونقل عن علي ، رضي الله عنه ، أن الزهرة كانت امرأة جميلة ، وأنها خاصمت إلى الملكين هاروت وماروت ، فراودها كل واحد منهما على نفسها ، ولم يعلم صاحبه ، وكانا يصعدان السماء آخر النهار ، فقالت لهما : بم تهبطان وتصعدان ؟ قالوا : باسم الله الأعظم ، فقالت : ما أنا بمواتيتكما إلى ما تريدان حتى تملأنيه ، فملأها إياه ، فطارت إلى السماء ، فسخها الله كوكبا^(١) .

وفي الحديث أن النبي ﷺ « لمن الزهرة ، وقال : إنها فتنت ملكين »^(٢) إلا أن هذه الأشياء بعيدة عن الصحة^(٣) وتأول بعضهم ، هذا فقال : إنه لما رأى الكوكب ، ذكر تلك المرأة ،

(١) قال ابن كثير : غريب جداً .

(٢) رواه أبو بكر بن مردويه ، وابن راهويه عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لمن الله الزهرة فانها هي التي فتنت الملكين هاروت وماروت » . وقال ابن كثير في « تفسيره » : لا يصح ، وهو منكر جداً .

(٣) تنبيه : ما ورد من أن ابن عمر سمع النبي ﷺ يقول : « إن آدم لما أهبطه الله تعالى إلى الأرض ، قالت الملائكة : أي رب ، أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ؟ قال إني أعلم ما لا تعلمون . قالوا : ربنا نحن أطوع لك من بني آدم . قال الله تعالى للملائكة : هلوا ملكين من الملائكة ، حتى يهبطا إلى الأرض ، فنظروا كيف يعملان . قالوا : ربنا هاروت وماروت ، فأهبطا إلى الأرض ومثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر ، فجاءتها ، فسألاها نفسها . فقالت : لا والله حتى تسكبا بهذه الكلمة من الإشرار . فقالت : والله لا تشرك بالله أبداً ، فذهبت عنها ، ثم رجعت بصبي تحمله ، فسألاها نفسها . فقالت : لا والله حتى تقتلا هذا الصبي . فقالت : والله لا تقتله أبداً ، فذهبت ثم رجعت بقدرج خمر تحمله ، فسألاها نفسها فقالت : لا والله حتى تشربا هذا الخمر ، فشربا فسكرا ، فوقما عليها وقتلا الصبي ، فلما أفاقا ، قالت المرأة : والله ما تراكما شيئاً مما أبيتاه علي إلا قد فعلتاه حين سكرتما ، فخيراً بين عذاب الدنيا والآخرة ، فاختارا عذاب الدنيا . ←

لا أن المرأة مسخت نجماً .

واختلف العلماء في كيفية عذابهما ؛ فروي عن ابن مسعود أنها معلقان بشعورها إلى يوم القيامة ، وقال مجاهد : إن جبا مليء ناراً فجعلها فيه .

فأما بابل ؛ فروي عن الخليل أن ألسن الناس تبلبلت بها . واختلفوا في حدها على ثلاثة أقوال . أحدها : أنها : الكوفة وسوادها ، قاله ابن مسعود . والثاني : أنها من نصيبين إلى رأس العين ، قاله قتادة . والثالث : أنها جبل في وهدة من الأرض ، قاله السدي .

قوله تعالى : (إنما نحن فتنة) أي : اختبار وابتلاء .

قوله تعالى : (إلا باذن الله) يريد : بقضائه . (ولقد علموا) : إشارة إلى اليهود (لمن اشتراه) ، يعني : اختاره ، يريد : السحر . واللام لام اليمين . فأما الخلاق ؛ فقال الزجاج : هو النصيب الوافر من الخير .

قوله تعالى : (ولبئس ما شروا به أنفسهم) أي : باعوها به (لو كانوا يعلمون) العقاب فيه .

— فقد رواه أحمد في « المسند » وابن حبان ، وهو حديث ضيف جداً ، ولم يصح أن رسول الله ﷺ حدث بهذا ، ولعله من رواية ابن عمر عن كعب الأحبار عن بني اسرائيل . وقد ذكر ابن كثير في التفسير أن الحكاية خرافة اسرائيلية . وقال في « التاريخ » : وأما ما يذكره كثير من المفسرين في قصة هاروت وماروت من أن الزهرة كانت امرأة فراودها عن نفسها فأبت فهذا أظنه من وضع الاسرائيليين ، وان كان قد أخرجه كعب الأحبار ، وتلقاه عنه طائفة من السلف ، فذكروه على سبيل الحكاية والتحديث عن بني اسرائيل . وكل هذا يرجع ما رجحه ابن كثير من أن الحديث من قصص كعب الأحبار الاسرائيلية ، وأنه ليس مرفوعاً إلى النبي ﷺ ، وأن من رفعه فقد أخطأ ووهم .

وظاهر سياق القرآن إجمال القصة من غير بسط ولا إطناب فيها ، فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ما أراده الله تعالى ، والله أعلم بحقيقة الحال .

وقال القاضي عياض : وإن ما ذكره أهل الاخبار ونقله المفسرون في قصة هاروت وماروت ، وما روي عن علي وابن عباس رضي الله عنهما في خبرها وابتلائها ، فاعلم — أكرمك الله — أن هذه الأخبار لم يروها سقيم ولا صحيح عن رسول الله ﷺ ، وليس هو شيئاً يؤخذ بقياس ، والذي منه في القرآن اختلف المفسرون في معناه ، وأنكر ما قال بعضهم فيه كثير من السلف ، وهذه الأخبار من كتب اليهود وافتراءهم ، كما نصه الله تعالى أول الآيات .

﴿ فصل ﴾

اختلف الفقهاء في حكم الساحر؛ فذهب إمامنا أحمد رضي الله عنه يكفر بسحره، قتل به، أو لم يقتل، وهل تقبل توبته؟ على روايتين. وقال الشافعي: لا يكفر بسحره، فإن قتل بسحره وقال: سحري يقتل مثله، وتعمدت ذلك، قتل قوداً. وإن قال: قد يقتل، وقد يخطى، لم يقتل، وفيه الدية. فأما ساحر أهل الكتاب، فإنه لا يقتل عند أحمد إلا أن يضر بالمسلمين، فيقتل لنقض العهد، وسواء في ذلك الرجل والمرأة. وقال أبو حنيفة: حكم ساحر أهل الكتاب حكم ساحر المسلمين في إيجاب القتل، فأما المرأة الساحرة، فقال: تجبس، ولا تقتل. ﴿ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون. يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم﴾

قوله تعالى: (ولو أنهم آمنوا) يعني: اليهود، والمثوبة: الثواب. (لو كانوا يعلمون) قال الزجاج: أي: يعلمون بملهم.

قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) قرأ الجمهور بلا تنوين، وقرأ الحسن، والأعمش، وابن محيصن بالتنوين، «وراعنا» بلا تنوين من راعيت، وبالتنوين من الرعونة، قال ابن قتيبة: راعناً بالتنوين: هو اسم مأخوذ من [الرعنو] الرعونة، أراد: لا تقولوا جهلاً ولا حقاً. وقال غيره: كان الرجل إذا أراد استنصات صاحبه، قال: أرعني سمعك، فكان المنافقون يقولون: راعنا، يريدون: أنت أرعن. وقوله: (انظرونا) بمعنى: انتظرونا، وقال مجاهد: انظرونا: اسمع منا، وقال ابن زيد: لا تمجل علينا.

﴿ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم﴾
قوله تعالى: (ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب)،

قال ابن عباس: هم يهود المدينة، ونصارى نجران، فالمشركون مشركو أهل مكة. (أن ينزل عليكم) أي: على رسولكم. (من خير من ربكم) أراد: النبوة والإسلام.

وقال أبو سليمان الدمشقي: أراد بالخير: العلم والفقه والحكمة .
(والله يختص برحمته من يشاء)

في هذه الرحمة قولان . أحدهما : أنها النبوة ، قاله علي بن أبي طالب ، ومحمد بن

علي بن الحسين ، ومجاهد والزجاج . والثاني : أنها الإسلام ، قاله ابن عباس ومقاتل .
﴿ ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير . ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ﴾ .

قوله تعالى : (ما ننسخ من آية)

سبب نزولها : أن اليهود قالت لما نسخت القبلة : إن محمداً محل لأصحابه إذا شاء ،
ويحرم عليهم إذا شاء ؛ فنزلت هذه الآية .

قال الزجاج : النسخ في اللغة : إبطال شيء وإقامة آخر مقامه ، تقول العرب :

نسخت الشمس الظل : اذا أذهبتة ، وحلت محله ، وفي المراد بهذا النسخ ثلاثة أقوال .
أحدها : رفع اللفظ والحكم . والثاني : تبديل الآية بغيرها ، روي عن ابن عباس ،
والأول قول السدي ، والثاني قول مقاتل . والثالث : رفع الحكم مع بقاء اللفظ ، رواه
مجاهد عن أصحاب ابن مسعود ، وبه قال أبو العالية . وقرأ ابن عامر : (ما ننسخ) بضم
النون ، وكسر السين . قال أبو علي : أي : ما نجده منسوخاً كقولك : أهدت فلاناً ،
أي : وجدته محموداً ، وإنما يجده منسوخاً بنسخه إياه ^(١) .

قوله تعالى : (أو ننسها) قرأ ابن كثير وأبو عمرو : (ننسأها) بفتح النون مع

(١) نص كلام أبي علي في القرطبي : قال أبو علي : ليست لغة ، لأنه لا يقال : نسخ وأنسخ بمعنى ،
إلا أن يكون المعنى : ما نجده منسوخاً ، كما تقول : أهدت الرجل وأجملته بمعنى : وجدته محموداً وبجيلة .
قال أبو علي : وليس نجده منسوخاً إلا بأن ننسخه ، فتفتق القراءتان في المعنى وإن اختلفتا في اللفظ .

الهمزة، والمعنى: نؤخرها. قال أبو زيد: نسأت الإبل عن الحوض، فأنا أنسأها: إذا أخرتها، ومنه: النسيئة في البيع. وفي معنى نؤخرها ثلاثة أقوال. أحدها: نؤخرها عن النسخ فلا ننسخها، قاله الفراء. والثاني: نؤخر إنزالها، فلا تنزلها البتة. والثالث: نؤخرها عن العمل بها بنسخنا إياها، حكاهما أبو علي الفارسي. وقرأ سعد بن أبي وقاص: (تنسها) بناء مفتوحة ونون. وقرأ سعيد بن المسيب والضحاك: (تنسها) بضم التاء. وقرأ نافع: (أوتنسها) بنونين، الأولى مضمومة، والثانية ساكنة. أراد: أو تنسكها، من النسيان.

قوله تعالى: (نأت بخير منها) قال ابن عباس: بألين منها، وأيسر على الناس.

قوله تعالى: (أو مثلها) أي: في الثواب والمنفعة، فتكون الحكمة في تبديلها مثلها الاختيار. (ألم تعلم) لفظه لفظ الاستفهام، ومعناه التوقيف والتقرير. والملك في اللغة: تمام القدرة واستحكامها، فإله عز وجل يحكم بما يشاء على عباده، ويغير ما يشاء من أحكام.

﴿أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل﴾.

قوله تعالى: (أم تريدون أن تسألوا رسولكم)

في سبب نزولها خمسة أقوال.

أحدها: أن رافع بن حرمة، وهو هب بن زيد، قال لرسول الله: ائتنا بكتاب نقرؤه تنزله من السماء علينا، وفجر لنا أنهاراً حتى نتبعك، فنزلت الآية، قاله ابن عباس.

والثاني: أن قريشاً سألت النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً، فقال: «هو لكم كالمائدة

لبني إسرائيل [إن كفرتم] فأبوا» قاله مجاهد.

والثالث: أن رجلاً قال: يا رسول الله لو كانت كفاراتنا ككفارات بني إسرائيل، فقال النبي ﷺ: «اللهم لا نبغيها، ما أعطاكم الله، خير مما أعطى بني إسرائيل، كانوا إذا أصاب أحدهم الخطيئة؛ وجدها مكتوبة على بابه وكفارتها، فإن كفرها كانت له خزيًا في الدنيا، وإن لم يكفرها كانت له خزيًا في الآخرة، فقد أعطاكم الله خيراً مما أعطى بني إسرائيل. فقال: (ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه] ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً [النساء: ١١٠. وقال: «الصلوات الحسنة، والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن» فنزلت هذه الآية. قاله أبو العالية.

والرابع: أن عبد الله ابن أبي أمية المخزومي أتى النبي ﷺ، في رهط من قريش، فقال: يا محمد: والله لا أؤمن بك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلاً، فنزلت هذه الآية. ذكره ابن السائب.

والخامس: أن جماعة من المشركين جاؤوا إلى النبي ﷺ، فقال بعضهم: لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً. وقال آخر: لن أؤمن لك حتى تسير لنا جبال مكة، وقال عبد الله ابن أبي أمية: لن أؤمن لك حتى تأتي بكتاب من السماء، فيه: من الله رب العالمين إلى ابن أبي أمية: اعلم أنني قد أرسلت محمداً إلى الناس. وقال آخر: هلا جئت بكتابك مجتمعاً، كما جاء موسى بالتوراة. فنزلت هذه الآية. ذكره محمد بن القاسم الأنباري. وفي المخاطبين بهذه الآية ثلاثة أقوال.

أحدها: أنهم قريش، قاله ابن عباس ومجاهد. والثاني اليهود، قاله مقاتل. والثالث: جميع العرب، قاله أبو سليمان الدمشقي.

وفي «أم» قولان .

أحدهما: أنها بمعنى: بل، تقول العرب: هل لك عليّ حق، أم أنت معروف بالظلم .
يريدون: بل أنت . وأنشدوا:

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى وصورتها أم أنت في العين أملح
ذكره الفراء والزجاج .

والثاني: بمعنى الاستفهام . فان اعترض معترض ، فقال: إنما تكون للاستفهام إذا
كانت مردودة على استفهام قبلها ، فأين الاستفهام الذي تقدمها ؟ فنه جوابان . أحدهما:
أنه قد تقدمها استفهام، وهو قوله: (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) ، ذكره الفراء .
وكذلك قال ابن الأنباري: هي مردودة على الألف في: (ألم تعلم) فان اعترض على هذا
الجواب ، فقليل: كيف يصح العطف ولفظ: (ألم تعلم) ينبيء عن الواحد، و(يريدون)
عن جماعة ؟ فالجواب: أنه إنما يرجع الخطاب من التوحيد إلى الجمع ، لأن ما خوطب به
النبي ﷺ فقد خوطبت به أمته ، فاكتفى به من أمته في المخاطبة الأولى ، ثم أظهر المعنى
في المخاطبة الثانية . ومثل هذا قوله تعالى: (يا أيها النبي إذا طلقم النساء فطلقوهن لعدنهن) .
الطلاق: ١ . ذكر هذا الجواب ابن الأنباري . فأما الجواب الثاني عن (أم) فهو أنها للاستفهام ،
وليست مردودة على شيء . قال الفراء: إذا توسط الاستفهام الكلام ؛ ابتدء بالألف
وبأم ، وإذا لم يسبقه كلام ؛ لم يكن إلا بالألف أو ب«هل» . وقال ابن الأنباري: «أم» جارية
بجري «هل» ، غير أن الفرق بينهما: أن «هل» استفهام مبتدأ ، لا يتوسط ولا يتأخر ، و«أم»:
استفهام متوسط ، لا يكون إلا بعد كلام .

فأما الرسول هاهنا؛ فهو: محمد ﷺ ، والذي سئل موسى من قبل قومه: (أرنا الله جهرة)
النساء: ١٥٣ . وهل سألو ذلك نبياً أم لا ؟ فيه قولان . أحدهما: أنهم سألو ذلك ، فقالوا: (لن نؤمن
لك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلاً) ، الاسراء: ٩٢ . قاله ابن عباس والثاني: أنهم بالنعوافي المسائل ،

فقل لهم بهذه الآية: لعلمكم تريدون أن تسألوا محمداً أن يريكم الله جهرة ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

والكفر : الجحود . والإيمان : التصديق . وقال أبو العالية : المعنى : ومن يتبدل الشدة بالرخاء . وسواء السبيل : وسطه .

﴿ود﴾ كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره إن الله على كل شيء قدير ﴿ . قوله تعالى : (ود كثير من أهل الكتاب)

في سبب نزولها ثلاثة أقوال . أحدها : أن حبيبي بن أخطب ، وأبا ياسر كانا جاهدين في رد الناس عن الإسلام ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس . والثاني : أن كعب بن الأشرف كان يهجو النبي ، ويحرض عليه كفار قريش في شعره ، وكان المشركون واليهود من أهل المدينة يؤذون رسول الله حين قدمها ، فأمر النبي بالصفح عنهم ، فنزلت هذه الآية ، قاله عبد الله بن كعب بن مالك . والثالث : أن نقرأ من اليهود دعوا حذيفة وعماراً إلى دينهم ، فأبيا ، فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل .

ومعنى «ود» : أحب وتمنى . وأهل الكتاب : اليهود . قال الزجاج : من عند أنفسهم موصول : بـ (ود كثير) ، لا بقوله : (حسداً) لأن حسد الإنسان لا يكون إلا من عند نفسه . والمعنى : مودتهم لكفرهم من عند أنفسهم ، لأنه عندهم الحق . فأما الحسد ، فهو تمنى زوال النعمة عن المحسود ، وإن لم يصر للحاسد مثلها ، وتفارقة النبطة ، فأنها تمنى مثلها من غير حب زوالها عن المغبوط . وحب بعضهم الحسد فقال : هو أذى يلحق بسبب العلم بحسن حال الأختيار ، ولا يجوز أن يكون الفاضل حسوداً ، لأن الفاضل يجري على ما هو الجميل

وقال بعض الحكماء: كل أحد يمكن أن يرضيه إلا الحاسد، فانه لا يرضيه إلا زوال نعمتك. وقال الأصمعي: سمعت أعرابياً يقول: ما رأيت ظالماً أشبه بظلوم من الحاسد، حزن لازم، ونفس دائم، وعقل هائم، وحسرة لا تنقضي.

قوله تعالى: (حتى يأتي الله بأمره) قال ابن عباس: فجاء الله بأمره في النصير بالجلاء والنفي، وفي قريظة بالقتل والسي.

﴿ فصل ﴾

وقد روي عن ابن مسعود، وابن عباس، وأبي العالية، وقتادة، رضي الله عنهم: أن العفو والصفح منسوخ بقوله تعالى: (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر، ولا يُحرمون ما حرم الله ورسوله) التوبة: ٢٩ وأبي هذا القول جماعة من المفسرين والفقهاء، واحتجوا بأن الله لم يأمر بالصفح والعفو مطلقاً، وإنما أمر به إلى غاية، وما بعد الغاية يخالف حكم ما قبلها، وما هذا سيده لا يكون من باب المنسوخ، بل يكون الأول قد انتقضت مدته بغايته، والآخر يحتاج إلى حكم آخر.

﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله إن الله بما تعملون بصير ﴾

قوله تعالى: (تجدوه) أي: تجدوا ثوابه.

﴿ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين. بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون. وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يمانون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾

قوله تعالى : (وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى)

قال ابن عباس : اختص يهود المدينة ونصارى نجران عند النبي ﷺ ، فقالت اليهود : ليست النصارى على شيء ، ولا يدخل الجنة إلا من كان يهودياً ، وكفروا بالإنجيل وعيسى . وقالت النصارى : إيست اليهود على شيء ، وكفروا بالتوراة وموسى ؛ فقال الله تعالى : (تلك أمانهم) .

واعلم أن الكلام في هذه الآية بجملة ، ومعناه : قالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً ، وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً . والهود ، جمع : هائد . (تلك أمانهم) أي : ذلك شيء يتمنونه ، وظن يظنونهم ، هذا معنى قول ابن عباس ، ومجاهد . (قل هاتوا برهانكم) أي : حججكم إن كنتم صادقين بأن الجنة لا يدخلها إلى من كان هوداً أو نصارى . ثم بين تعالى بأنه ليس كما زعموا فقال : (بلى من أسلم وجهه) وأسلم ، بمعنى : أخلص . وفي الوجه قولان . أحدهما : أنه الدين . والثاني : العمل .

قوله تعالى : (وهو محسن) أي : في عمله ؛ (فله أجره) قال الزجاج : يريد : فهو يدخل الجنة . قوله تعالى : (وهم يتلون الكتاب) أي : كل منهم يتلو كتابه بتصديق ما كفر به ، قاله السدي ، وقتادة . (كذلك قال الذين لا يعلمون) وفيهم قولان . أحدهما : أنهم مشركو العرب قالوا لمحمد وأصحابه : لستم على شيء ، قاله السدي عن أشياخه . والثاني : أنهم أمم كانوا قبل اليهود والنصارى ، كقوم نوح ، وهود ، وصالح ، قاله عطاء .

قوله تعالى : (فإله يحكم بينهم يوم القيامة) قال الزجاج : يريد حكم الفصل بينهم ، فإلهم من يدخل الجنة عياناً [ومن يدخل النار عياناً] فأما الحكم بينهم في المقدر فقد بينه لهم في الدنيا بما أقام على الصواب من الحجج .

﴿ ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسمى في خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم ﴾
قوله تعالى : (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) اختلفوا فيمن نزلت على قولين .

أحدهما: أنها نزلت في الروم، كانوا ظاهروا بختنصر على خراب بيت المقدس من أجل أن بني إسرائيل قتلوا يحيى بن زكريا، فخرّب وطرحّت الجيف فيه، قاله ابن عباس في آخرين. والثاني: أنها في المشركين الذين حالوا بين رسول الله وبين مكة يوم الحديبية، قاله ابن زيد. وفي المراد بخرابها قولان. أحدهما: أنه تقضها، والثاني: منع ذكر الله فيها. قوله تعالى: (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين) فيه قولان. أحدهما: أنه إخبار عن أحوالهم بعد ذلك. قال السدي: لا يدخل رومي بيت المقدس إلا وهو خائف أن يضرب عنقه، أو قد أخيف بأداء الجزية. والثاني: أنه خبر في معنى الأمر، تقديره: عليكم بالجد في جهادهم كي لا يدخلها أحدٌ إلا وهو خائف.

(لهم في الدنيا خزي) فيه ثلاثة أقوال. أحدها: أن خزيهم الجزية، قاله ابن عباس. والثاني: أنه فتح القسطنطينية، قاله السدي. والثالث: أنه طردهم عن المسجد الحرام، فلا يدخله مشرك أبداً ظاهراً، قاله ابن زيد.

﴿ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم﴾

قوله تعالى: (ولله المشرق والمغرب)

في نزولها أربعة أقوال. أحدها: أن الصحابة كانوا مع رسول الله في غزوة في ليلة مظلمة، فلم يعرفوا القبلة؛ فجعل كل واحد منهم مسجداً بين يديه وصلى، فلما أصبحوا إذا هم على غير القبلة، فذكروا ذلك لرسول الله، فأنزل الله تعالى هذه الآية. رواه عامر ابن ربيعة. والثاني: أنها نزلت في التطوع بالنافلة، قاله ابن عمر. والثالث: أنه لما نزل قوله تعالى (ادعوني استجب لكم) غافر: ٦٠. قالوا: إلى أين: فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. والرابع: أنه لما مات النجاشي، وأمرم النبي ﷺ بالصلاة عليه؛ قالوا: إنه كان لا يصلي إلى القبلة؛ فنزلت هذه الآية، قاله قتادة.

قوله تعالى: (فَ تَمَّ وَجْهُ اللَّهِ) فيه قولان. أحدهما: فتم الله، يريد: علمه معكم أين كنتم،

وهو قول ابن عباس، ومقاتل . والثاني: فثم قبله الله، قاله عكرمة، ومجاهد . والواسع: الذي وسع غناه مفاقر عباده، ورزقه جميع خلقه . والسعة في كلام العرب: الغنى .

﴿ فصل ﴾

وهذه الآية مستعملة الحسب في المجتهد إذا صلى إلى غير القبلة، وفي صلاة المتطوع على الرحلة، والخائف . وقد ذهب قوم إلى نسخها، فقالوا: إنها لما نزلت؛ توجه رسول الله إلى بيت المقدس، ثم نسخ ذلك بقوله: (وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) البقرة: ١٤٤ . وهذا مروى عن ابن عباس . قال شيخنا علي بن عبيد الله: وليس في القرآن أمر خاص بالصلاة إلى بيت المقدس، وقوله: (فأينما تولوا فثم وجه الله) ليس صريحاً بالأمر بالتوجه إلى بيت المقدس، بل فيه ما يدل على أن الجهات كلها سواء في جواز التوجه إليها، فإذا ثبت هذا؛ دل على أنه وجب التوجه إلى بيت المقدس بالسنة، ثم نسخ بالقرآن .

﴿ وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات والأرض كل له قانتون ﴾
قوله تعالى: (وقالوا: اتخذ الله ولداً)

اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال .

أحدها: أنها نزلت في اليهود إذ جعلوا عزيزاً ابن الله، قاله ابن عباس .

والثاني: أنها نزلت في نصارى نجران حيث قالوا: عيسى ابن الله، قاله مقاتل .

والثالث: أنها في النصارى ومشركي العرب، لأن النصارى قالت: عيسى ابن الله،

والمشركين قالوا: الملائكة بنات الله، ذكره إبراهيم بن السري .

والرابع: أنها في اليهود والنصارى ومشركي العرب، ذكره الثعلبي .

فأما القنوت؛ فقال الزجاج: هو في اللغة معنيين . أحدهما: القيام . والثاني: الطاعة . والمشهور

في اللغة والاستعمال أن القنوت: الدعاء في القيام، فالقنوت: القائم بأمر الله . ويجوز أن يقع في جميع

الطاعات، لأنه إن لم يكن قيام على الرجلين؛ فهو قيام بالنية . وقال ابن قتيبة: لأرى أصل القنوت

إلا الطاعة، لأن جميع الحلال من الصلاة، والقيام فيها والدعاء وغير ذلك يكون عنها.
وللمفسرين في المراد بالقنوت هاهنا ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الطاعة، قاله ابن
عباس، وابن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه الإقرار بالعبادة، قاله عكرمة، والسدي.
والثالث: القيام، قاله الحسن، والربيع.

وفي معنى القيام قولان. أحدهما: أنه القيام له بالشهادة بالعبودية. والثاني: أنه القيام
بين يديه يوم القيامة. فان قيل: كيف عمَّ بهذا القول وكثير من الخلق ليس له بمطيع؟
فإنه ثلاثة أجوبة. أحدها: أن يكون ظاهرها ظاهر العموم، ومعناها معنى الخصوص.
والمنى: كل أهل الطاعة له قاتون. والثاني: أن الكفار تسجد ظلالم لله بالعدوات والعشيات،
فنسب القنوت إليهم بذلك. والثالث: أن كل مخلوق قانت له بأمر صنعه فيه، وجري
أحكامه عليه، فذلك دليل على ذله للرب. ذكرهن ابن الأنباري.

﴿ بديع السموات والأرض وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون ﴾

قوله تعالى: (بديع السموات)

البديع: المبدع، وكل من أنشأ شيئاً لم يسبق إليه قيل له: أبدعت. قال الخطابي:
البديع، فاعيل بمعنى: مفضل، ومعناه: أنه فطر الخلق مخترعاً له لا على مثال سبق.
قوله تعالى: (وإذا قضى أمراً) قال ابن عباس: معنى القضاء: الإرادة. وقال مقاتل:
إذا قضى أمراً في علمه، فإنما يقول له: كن فيكون. والجمهور على ضم نون (فيكون)،
بالرفع على القطع. والمعنى: فهو يكون. وقرأ ابن عامر بنصب النون. قال مكي ابن أبي
طالب: النصب على الجواب، لكن فيه بعد.

﴿ فصل ﴾

وقد استدل أصحابنا على قدم القرآن بقوله: (كن) فقالوا: لو كانت «كن» مخلوقة؛
لافتقرت إلى إيجادها مثلها وتسلسل ذلك، والمتسلسل محال. فان قيل: هذا خطاب لمعدوم؛

فالجواب أنه خطاب تكوين يُظهر أثر القدرة، ويستحيل أن يكون المخاطب موجوداً، لأنه بالخطاب كان، فامتنع وجوده قبله أو معه. ويحقق هذا أن ما سيكون متصور للعلم، فضاهى بذلك الموجود، فجاز خطابه لذلك.

﴿ وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم قد بينا الآيات لقوم يوقنون ﴾

قوله تعالى: (وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله) فيهم ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: النصراني، قاله مجاهد. والثالث: مشركو العرب، قاله قتادة، والسدي عن أشياخه. و(لولا) بمعنى: هلا.

وفي (الذين من قبلهم) ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: اليهود والنصارى، قاله السدي عن أشياخه. والثالث: اليهود والنصارى وغيرهم من الكفار، قاله قتادة.

(تشابهت قلوبهم) أي: في الكفر.

﴿ إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً ولاتُسأل عن أصحاب الجحيم ﴾

قوله تعالى: (إنا أرسلناك بالحق):

في سبب نزولها قولان. أحدهما: أن النبي ﷺ قال يوماً: «ليت شعري ما فعل أبوي!» فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١). والثاني: أن النبي ﷺ قال: «لو أنزل الله بأسه باليهود لآمنوا» فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل.

وفي المراد (بالحق) هاهنا ثلاثة أقوال. أحدها: أنه القرآن. قاله ابن عباس. والثاني:

الإسلام، قاله ابن كيسان، والثالث: الصدق.

قوله تعالى: (ولا تُسأل عن): الأَكْثَرُونَ بضم التاء، على الخبر، والمعنى: لست بمسؤول

عن أعمالهم. وقرأ نافع، ويعقوب بفتح التاء وسكون اللام، على النهي عن السؤال عنهم.

(١) رواه ابن جرير في التفسير من طريق موسى بن عبيدة الربذي، وهو ضعيف جداً.

وجوز أبو الحسن الأخفش أن يكون معنى هذه القراءة : لا تسأل عنهم فأنهم في أمر عظيم فيكون ذلك على وجه التعظيم لما هم فيه . فأما الجحيم ؛ فقال الفراء : الجحيم : النار ، والجحيم على الجحيم . وقال أبو عبيدة : الجحيم : النار المستحكمة المتلظية . وقال الزجاج : الجحيم : النار الشديدة الوقود ، وقد ججم فلان النار : إذا شدد وقودها ، ويقال لعين الأسد : ججمة لشدة وقودها . ويقال لو قود الحرب ، وهو شدة القتال فيها : جاحم . وقال ابن فارس : الجاحم : المكان الشديد الحر . قال الأعشى :

يُعدون للبهجاء قبل لقاءها غداة احتضار البأس والموت جاحم

ولذلك سميت الجحيم . وقال ابن الأثير : قال أحمد بن عبيد : إنما سميت النار جحيماً ، لأنها أكثر وقودها ، من قول العرب : جحمت النار أجحماً ؛ إذا أكثر لها الوقود . قال عمران بن حطان :

يرى طاعة الله الهدى وخلافه الضلالة يصلي أهلها جاحم الجحيم

﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل إن هدى الله هو الهدى ﴾
ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير ﴿
قوله تعالى : (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى)
في سبب نزولها ثلاثة أقوال .

أحدها أن يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون أن يصلي النبي ﷺ إلى قلوبهم ، فلما صرف إلى الكعبة بتسوا منه ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس . والثاني : أنهم ذهبوا إلى دينهم ، فنزلت ، قاله مقاتل . والثالث : أنهم كانوا يسألونه الهدنة ، ويطمعونه في أنه إن هادنهم وافقوه ؛ فنزلت ، ذكر معناه الزجاج .

قال الزجاج : والملة في اللغة : السنة والطريقة . قال ابن عباس : (وهدى الله) هاهنا : الإسلام . وفي الذي جاء من العلم أربعة أقوال . أحدها : أنه التحول إلى الكعبة ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه البيان بأن دين الله الإسلام . والثالث : أنه القرآن . والرابع :

العلم بضلالة القوم . (مالك من الله من ولي) ينفمك (ولا نصير) يمنك من عقوبته .
 ﴿ الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون . يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين .
 واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون . وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال إني جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين ﴾

قوله تعالى : (الذين آتيناهم الكتاب)

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على قواين . أحدهما : أنها نزلت في الذين آمنوا من اليهود ، قاله ابن عباس . والثاني : في المؤمنين من أصحاب النبي ﷺ ، قاله عكرمة ، وقادة .
 وفي الكتاب قولان . أحدهما : أنه القرآن ، قاله قتادة . والثاني : أنه التوراة ، قاله مقاتل .
 قوله تعالى : (يتلونه حق تلاوته) أي : يعملون به حق عمله ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : (أولئك يؤمنون به) في ها « به » قولان . أحدهما : أنها تعود على الكتاب . والثاني : على النبي محمد ﷺ وما بعد هذا قد سبق بيانه إلى قوله : (وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات)
 والابتلاء : الاختبار . وفي إبراهيم ست لغات . أحدها : إبراهيم ، وهي اللغة الفاشية .
 والثانية : إبراهيم . والثالثة : ابراهم . والرابعة : إبراهيم ، ذكرهن الفراء . والخامسة : إبراهيم .
 والسادسة : إبرم . قال عبد المطلب :

مستقبل الكعبة وهو قائم

عذت بما عاذ به إبرم

وقال أيضاً :

لم يزل ذلك على عهد إبرم

نحن آل الله في كعبته

وفي الكلمات خمسة أقوال .

أحدها : أنها خمس في الرأس ، وخمس في الجسد . أما التي في الرأس ؛ فالفرق ، والمضمضة ، والاستنشاق ، وقص الشارب ، والسواك . وفي الجسد : تقليم الأظافر ، وحلق

العانة، وتنف الإبط، والاستطابة بالماء، والختان، رواه طاووس عن ابن عباس .
والثاني: أنها عشر، ست في الإنسان، وأربع في المشاعر. قالني في الإنسان: حلق
العانة، وتنف الإبط، وتقليم الأظفار، وقص الشارب، والسواك، والغسل من الجنابة،
والغسل يوم الجمعة. والتي في المشاعر: الطواف بالبيت، والسعي بين الصفا والمروة،
وربي الجمار، والإفاضة. رواه حنش بن عبد الله عن ابن عباس .

والثالث: أنها المناسك، رواه قتادة عن ابن عباس .

والرابع: أنه ابتلاء بالكوكب، والشمس، والقمر، والمجرة، والنار، وذبح ولده
والختان، قاله الحسن .

والخامس: أنها كل مسألة في القرآن، مثل قوله: (رب اجعل هذا البلد آمناً)
إبراهيم: ٣٥. ونحو ذلك، قاله مقاتل. فن قال: هي أفعال فعلها؛ قال: معنى فآتمن: عمل
بهن. ومن قال: هي دعوات ومسائل؛ قال: معنى فآتمن: أجابه الله إليهن. وقد روي عن
أبي حنيفة أنه قرأ: (إبراهيم) رفع الميم (ربه) بنصب الباء^(١)، على معنى: اختبر ربه هل
يستجيب دعاءه، ويتخذة خليلاً أم لا؟ .

قوله تعالى: (ومن ذريتي) في الذرية قولان. أحدهما: أنها فعلية من الذر، لأن الله
أخرج الخلق من صلب آدم كالذر. والثاني: أن أصلها ذرورة، على وزن: فعلولة، ولكن
لما أكثر التضعيف أبدل من الراء الأخرية ياءً، فصارت: ذروية، ثم أدغمت الواو في الياء،
فصارت: ذرية، ذكرها الزجاج، وصوب الأول .

وفي الهداهنا سبعة أقوال. أحدها: أنه الإمامة، رواه أبو صالح عن ابن عباس،
وبه قال مجاهد، وسعيد بن جبير. والثاني: أنه الطاعة، رواه الضحاك عن ابن عباس .
والثالث: الرحمة، قاله عطاء وعكرمة. والرابع: الدين، قاله أبو العالية. والخامس:

(١) سبق أن أشرنا إلى عدم صحة نسبة هذه القراءة وأمثالها إلى أبي حنيفة أحد أئمة المذاهب الأربعة

النبوة ، قاله السدي عن أشياخه . والسادس : الأمان ، قاله أبو عبيدة . والسابع : الميثاق ، قاله ابن قتيبة . والأول أصح .

وفي المراد بالظالمين هاهنا قولان . أحدهما : أنهم الكفار ، قاله ابن جبير ، والسدي . والثاني : المعصاة ، قاله عطاء .

﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْمَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴾
قوله تعالى : (وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ) البيت هاهنا : الكعبة ، والألف واللام تدخل للمعهود ، أو للجنس ، فلما علم المخاطبون أنه لم يرد الجنس ؛ انصرف إلى المعهود ، قال الزجاج : والمثاب والمثابة واحد ، كالقمام والمقامة ، قال ابن قتيبة : والمثابة : المعاد ، من قولك : ثبت إلى كذا ، أي : عدت إليه ، وثاب إليه جسمه بمد العلة : إذا عاد ، فأراد : أن الناس يعودون إليه مرة بمد مرة .

قوله تعالى : (وَأَمْنًا) قال ابن عباس : يريد أن من أحدث حدثاً في غيره ، ثم لجأ إليه ؛ فهو آمن ، ولكن ينبغي لأهل مكة أن لا يبايعوه ، ولا يطعموه ، ولا يسقوه ، ولا يؤووه ، ولا يكلم حتى يخرج ، فاذا خرج ؛ أقيم عليه الحد . قال القاضي أبو يعلى : وصف البيت بالأمن ، والمراد جميع الحرم ، كما قال : (هدياً بالغ الكعبة) والمراد : الحرم كله لأنه لا يذبح في الكعبة ، ولا في المسجد الحرام ، وهذا على طريق الحكم ، لا على وجه الخبر فقط .

وفي (مقام إبراهيم) ثلاثة أقوال . أحدها : أنه الحرم كله ، قاله ابن عباس . والثاني : عرفة والمزدلفة والجمار ، قاله عطاء . وعن مجاهد كالتولين . وقد روي عن ابن عباس ، وعطاء ، ومجاهد ، قالوا : الحج كله مقام إبراهيم . والثالث : الحجر ، قاله سعيد بن جبير ، وهو الأصح . قال عمر بن الخطاب : قلت : يا رسول الله ! لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى ، فنزلت .

وفي سبب وقوف إبراهيم على الحجر قولان . أحدهما : أنه جاء يطالب ابنه إسماعيل ، فلم يجده ، فقالت له زوجته : انزل ، فأبى ، فقالت : فدعني أغسل رأسك ، فأنته بحجر فوضع رجله عليه ، وهو راكب ، فغسلت شقه ، ثم رفعته وقد غابت رجله فيه ، فوضعتهُ تحت الشق الآخر وغسلته ، فغابت رجله فيه ، فجعله الله من شعاره ، ذكره السدي عن ابن مسعود وابن عباس . والثاني : أنه قام على الحجر لبناء البيت ، وإسماعيل يناوله الحجارة ، قاله سعيد بن جبیر .

قرأ الجمهور ، منهم : ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي : (واتخذوا) بكسر الخاء ؛ على الأمر . وقرأ نافع ، وابن عامر بفتح الخاء على الخبر . قال ابن زيد : قال النبي ﷺ : « أين رُونَ أن نصلي ؟ » فقال عمر : إلى المقام ، فنزلت : (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى)^(١) . وقال أبو علي : وجه فتح الخاء : أنه معطوف على ما أضيف إليه ، كأنه قال : وإذا اتخذوا . ويؤكد الفتح في الخاء أن الذي بمده خبر ، وهو قوله : وعهدنا .

قوله تعالى : (وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل) أي : أمرناهما وأوصيناهما . وإسماعيل : اسم أعجمي ، وفيه لفتان : إسماعيل ، و : اسماعين . وأنشدوا :

قال جوارى الحى لما جينا هذا ورب البيت إسماعينا

قوله تعالى : (أن طهرا بيتي) قال قتادة : يريد من عبادة الأوثان والشرك ، وقول الزور . فإن قيل : لم يكن هناك بيت ؛ فما معنى أمرها بتطهيره ؟ فنه جوابان : أحدهما : أنه كانت هناك أضنام ، فأمر باخراجها ، قاله عكرمة . والثاني : أن معناه : ابنياه مطهراً ، قاله السدي . والعاكفون : المقيمون ، يقال : عكف يعكف ويعكف عكوفاً : إذا أقام ، ومنه : الاعتكاف . وقد روى ابن عباس عن النبي ﷺ ، أنه قال : « إن الله تعالى يُنزل في

(١) رواه أحمد والبخاري ، ولفظ أحمد عن عمر : وافقت ربي في ثلاث ، قلت : يا رسول الله لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى ، فنزلت .

كل ليلة ويوم عشرين ومائة رحمة ينزل على هذا البيت: ستون للطائفين، وأربعون للمصلين، وعشرون للناظرين»^(١).

﴿وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمتعه قليلاً ثم أضطره إلى عذاب النار وبئس المصير﴾

قوله تعالى: (وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً) البلد: صدر القرى، والبالد: المقيم بالبلد، والبلدة: الصدر، ووضعت الناقة بلدتها: إذا بركت، والمراد بالبلدها هنا: مكة. ومعنى (آمناً): ذا أمنٍ. وأمن البلدة مجاز، والمراد: أمن من فيه. وفي المراد بهذا الأمن ثلاثة أقوال. أحدها: أنه سأله الأمن من القتل. والثاني: من الخسف والقذف. والثالث: من القحط والجذب. قال مجاهد: قال إبراهيم: لمن آمن، فقال الله عز وجل: ومن كفر فسأرزقه.

قوله تعالى: (فأمتعه) وقرأ ابن عامر: (فأمتعه) بالتخفيف، من أمتعت. وقرأ الباقون بالتشديد من: ممتعت. والإمتاع: إعطاء ما تحصل به المتعة. والمتعة: أخذ الحظ من لذة ما يشتهي. وماذا يمتعه؟ فيه قولان. أحدهما: بالأمن. والثاني: بالرزق. والاضطرار: الإلجاء إلى الشيء، والمصير: ما ينتهي إليه الأمر.

﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم. ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم. ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم﴾

(١) رواه الطبراني في «الكبير» والحاكم في «الكنى» والخطيب في «التاريخ» والبيهقي في «الشعب» عن ابن عباس. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» فيه يوسف بن السفر، وهو متروك.

قوله تعالى : (وإذ رفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل)

القواعد : أساس البيت ، واحدها : قاعدة . فأما قواعد النساء ؛ فواحدتها : قاعد ، وهي العجوز . (ربنا تقبل منا) أي : يقولان : ربنا ، فحذف ذلك ، كقوله : (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب . سلام عليكم) الرعد : ٢٥ . أراد : يقولون . و (السميع) بمعنى : السامع ، لكنه أبلغ ، لأن بناء فيل للمبالغة . قال الخطابي : ويكون السماع بمعنى القبول والاجابة ، كقول النبي ﷺ : «أعوذ بك من دعاء لا يسمع»^(١) أي : لا يستجاب . وقول المصلي : سمع الله لمن حمده ، أي : قبل الله حمد من حمده . وأنشدوا :

دعوت الله حتى خفت أن لا يكون الله يسمع ما أقول

الإشارة إلى بناء البيت

روى أنس عن النبي ﷺ ، قال : كانت الملائكة تحج إلى البيت قبل آدم . وقال ابن عباس : لما أهبط آدم ؛ قال الله تعالى : يا آدم اذهب فابن لي بيتاً فطف به ، واذكرني حوله كما رأيت ملائكتي تصنع حول عرشي . فأقبل يسمي حتى انتهى إلى البيت الحرام ، وبناء من خمسة أجبل : من لبنان ، وطور سيناء ، وطور زيتا ، والجودي ، وحرراء ، فكان آدم أول من أسس البيت ، وطاف به ، ولم يزل كذلك حتى بعث الله الطوفان ، فدرس موضع البيت ، فبعث الله إبراهيم وإسماعيل . وقال علي ابن أبي طالب ، رضي الله عنه : لما أمر الله تعالى إبراهيم ببناء البيت ؛ ضاق به ذرعاً ، ولم يدر كيف يصنع ، فأنزل الله عليه كهيئة السحابة ، فيها رأس يتكلم ، فقال : يا إبراهيم اعلم على ظلي ، فلما علم ارتفعت . وفي رواية أنه كان يبني عليها كل يوم ، قال : وحفر إبراهيم من تحت السكينة ، فأبدى عن قواعد ، ما تحرك القاعدة منها دون ثلاثين رجلاً . فلما بلغ موضع الحجر ، قال لإسماعيل :

(١) رواه مسلم عن زبید بن أرقم بلفظ «اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن

نفس لا تشبع ، ومن دعوة لا يستجاب لها .»

التمس لي حجراً ، فذهب يطلب حجراً ، فجاء جبريل بالحجر الأسود ، فوضه ، فلما جاء إسماعيل ، قال : من جاءك بهذا الحجر ؟ قال : جاء به من لم يتكل على بنائي وبنائك . وقال ابن عباس ، وابن المسيب ، وأبو العالية : رفعوا القواعد التي كانت قواعد قبل ذلك . وقال السدي : لما أمره الله ببناء البيت ؛ لم يدرك أن يبني ، فبعث الله له ريحاً ، فكنت حول الكعبة عن الأساس الأول الذي كان البيت عليه قبل الطوفان .

قوله تعالى : (ربنا واجملنا مسلمين لك) قال الزجاج : المسلم في اللغة : الذي قد استسلم لأمر الله ، وخضع . والمناسك : المتعبات . فكل متعب منسك ومنسك ، ومنه قيل للعابد : ناسك . وتسمى الذبيحة المتقرب بها إلى الله ، عز وجل : النسيكة . وكان الأصل في النسك إغاها من الذبيحة لله تعالى .

قوله تعالى : (وأرنا مناسكنا) أي : مذابحنا . قاله مجاهد . وقال غيره : هي جميع أفعال الحج . وقرأ ابن كثير : (وأرنا) بجزم الراء . و (رب أرني) الأعراف : ١٤٣ . و (أرنا) الذين أضلانا) فصلت : ٢٩ . وقرأ نافع ، وحمة ، والكسائي (أرنا) بكسر الراء في جميع ذلك . وقرأ أبو بكر عن عاصم وابن عامر كذلك ، إلا أنها أسكنا الراء من (أرنا) الذين وحدها . قال الفراء : أهل الحجاز يقولون : (أرنا) وكثير من العرب يجزم الراء ، فيقول : (أرنا مناسكنا) وقرأ بها بمض الثقات . وأنشد بعضهم :

قالت سليمي اشتر لنا دقيقاً واشتر فمجل خادماً ليقاً
وأنشدني الكسائي :

ومن يتق فان الله معه ورزق الله مؤتاب وغادي

قال قتادة : أراها الله مناسكهما : الموقف بمرفات ، والإفاضة من جمع ، وربي الجمار ، والطواف ، والسعي . وقال أبو مجلز : لما فرغ إبراهيم من البيت أتاه جبريل ، فأراه الطواف ،

ثم أتى به جرة العقبة ، فمرض له الشيطان ، فأخذ جبريل سبع حصيات ، وأعطى إبراهيم سبعا ، وقال له : ارم وكبر ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى غاب الشيطان . ثم أتى به جرة الوسطى ، فمرض لهما الشيطان ، فأخذ جبريل سبع حصيات ، وأعطى إبراهيم سبع حصيات ، فقال : ارم وكبر ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى غاب الشيطان . ثم أتى به الجرة القصوى ، فمرض لهما الشيطان ، فأخذ جبريل سبع حصيات ، وأعطى إبراهيم سبع حصيات . فقال له : ارم وكبر ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى غاب الشيطان ، ثم أتى به منى ، فقال : هاهنا يخلق الناس رؤوسهم ، ثم أتى به جمعا ، فقال : هاهنا يجمع الناس ، ثم أتى به عرفة ، فقال : أعرفت ؟ قال : نعم . قال : فن تم سميت عرفات .

قوله تعالى : (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) في الماء والميم من (فيهم) قولان . أحدهما : أنها تعود على الذرية ، قاله مقاتل والفراء . والثاني : على أهل مكة في قوله : (وارزق أهله) والمراد بالرسول : محمد ﷺ . وقد روى أبو أمامة عن النبي ﷺ ، أنه قيل : يا رسول الله ! ما كان بدء أمرك ؟ قال : « دعوة أبي إبراهيم ، وبشرى عيسى ، ورأت أمي أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام »^(١) والكتاب : القرآن . والحكمة : السنة ، قاله ابن عباس . وروي عنه : الحكمة : الفقه والحلال والحرام ، ومواعظ القرآن . وسميت الحكمة حكمة ، لأنها تمنع من الجهل .

وفي قوله تعالى : (ويزكيهم) ثلاثة أقوال . أحدها : أن معناه : يأخذ الزكاة منهم فيطهرهم بها ، قاله ابن عباس والفراء . والثاني : يطهرهم من الشرك والكفر ، قاله مقاتل . والثالث : يدعوهم إلى ما يصيرون به أزكيا .

(١) رواه أبو داود الطيالسي وأحمد في « المسند » عن أبي أمامة ، وفي مسنده الفرج بن فضالة ، وهو ضعيف ، وجاء الحديث بمعناه في « مسند أحمد » عن الرباض بن سارية ، وقد صححه الشيخ أحمد شاكر .

قوله تعالى : (إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ) قال الخطابي : العز في كلام العرب على ثلاثة أوجه . أحدها : بمعنى الغلبة ، يقولون : من عزيزٌ . أي : من غلب سلب . يقال منه : عزَّ يعزُّ ، بضم العين من يعز ، ومنه قوله تعالى : (وعزَّي في الخطاب) ص : ٢٨ . والثاني : بمعنى الشدة والقوة ، يقال منه : عزَّ يعزُّ ، ففتح العين من يعز ، والثالث : أن يكون بمعنى نقاسة القدر ، يقال منه : عزَّ يعزُّ بكسر العين ، من يعز . ويتناول معنى العزيز على أنه الذي لا يعادله شيء ، ولا مثل له .

﴿ وَمَنْ يُرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ . إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾
قوله تعالى : (ومن يرغب عن ملة إبراهيم) (م ١٠٠)

سبب نزولها أن عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه مهاجراً وسلمة إلى الإسلام ، فأسلم سلامة ، ورغب عن الإسلام مهاجر ، فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل . قال الزجاج : و«من» لفظها لفظ الاستفهام ، ومعناها التقرير والتوبيخ . والمعنى : ما يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه . ويقال : رغبت في الشيء : إذا أردته . ورغبت عنه : إذا تركته . وملة إبراهيم : دينه .

قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ) فيه أربعة أقوال . أحدها : أن معناه : إلا من سفه نفسه ، قاله الأخفش^(١) ويونس . قال يونس : ولذلك تعدى إلى النفس فنصبها ، وقال الأخفش : نصبت النفس لإسقاط حرف الجر ، لأن المعنى : إلا من سفه في نفسه .

(١) نقل القرطبي في التفسير عن الأخفش في معنى (سفه نفسه) أنه فعل بها من السفه ما صار به سفيهاً . وعنه أيضاً : هي لغة ، بمعنى سفته .

قال الشاعر :

تغالي اللحم للأضياف نيثاً و ترخصه إذا نضج القدور

والثاني : إلا من أهلك نفسه ، قاله أبو عبيدة . والثالث : إلا من سقته نفسه ، كما يقال : غبن فلان رأيه ، وهذا مذهب الفراء وابن قتيبة . قال الفراء : نقل الفعل عن النفس إلى ضمير « من » ، ونصبت النفس على التشبيه بالتفسير ، كما يقال : ضقت بالأمر ذرعاً ، يزيدون : ضاق ذرعى به ، ومثله : (واشتعل الرأس شيباً) مريم : ٤ . والرابع : إلا من جهل نفسه ، فلم يفكر فيها ، وهو اختيار الزجاج .

قوله تعالى : (وإنه في الآخرة لمن الصالحين) قال ابن الأنباري : لمن الصالحى الحال عند الله تعالى . وقال الزجاج : الصالح في الآخرة : الفائز .

قوله تعالى : (إذ قال له ربه أسلم) وذلك حين وقوع الاصطفاء ، قال ابن عباس : لما رأى الكوكب والقمر والشمس ، قال له ربه أسلم ، أي : أخلص .

قوله تعالى : (ووصى) قرأ ابن عباس وأهل المدينة : (وأوصى) بألف ، مع تخفيف الصاد ، والباقون بغير ألف مشددة الصاد ، وهذا الاختلاف المصاحف . أخبرنا ابن ناصر ، قال : أخبرنا ثابت ، قال : أخبرنا ابن قشيش ، قال : أخبرنا ابن حيويه ، قال : خدثنا ابن الأنباري ، قال : أخبرنا ثعلب ، قال : أملى عليّ خلف بن هشام البزار قال : اختلف مصحفنا أهل المدينة وأهل العراق في اثني عشر حرفاً : كتب أهل المدينة : (وأوصى) وأهل العراق : (ووصى) وكتب أهل المدينة : (سارعوا إلى مغفرة من ربكم) آل عمران : ١٣٣ . بنير واو ، وأهل العراق : (وسارعوا) وكتب أهل المدينة : (يقول الذين آمنوا) المائدة : ٥٦ . وأهل العراق : (ويقول) وكتب أهل المدينة : (من يرتد) المائدة : ٥٧ . وأهل العراق : (من يرتد) وكتب أهل المدينة : (الذين اتخذوا مسجداً) التوبة : ١٠٨ . وأهل العراق (والذين) وكتب أهل المدينة : (خيراً منها منقلباً) الكهف : ٣٧ . وأهل

العراق: (منها) وكتب أهل المدينة: (فتوكل على العزيز الرحيم) الشعراء: ٢١٧. وأهل
العراق: (وتوكل) وكتب أهل المدينة: (وأن يظهر في الأرض الفساد) المؤمن: ٢٦.
وأهل العراق: (أو أن يظهر) وكتب أهل المدينة في «حم عسق»: (بما كسبت أيديكم)
بغير فاء، وأهل العراق: (فجاء) وكتب أهل المدينة (ما تشتهي الأنفس) الزخرف: ٧١.
بالهاء. وأهل العراق: (ما تشتهي) وكتب أهل المدينة: (فإن الله الغني الحميد) الحديد:
٢٦. وأهل العراق: (إن الله هو الغني الحميد) وكتب أهل المدينة: (فلا يخاف عقباها)
الشمس: ١٥. وأهل العراق: (ولا يخاف).

ووصى أبلغ من أوصى، لأنها تكون لمرات كثيرة، وهاء «بها» تعود على المسألة.
قاله عكرمة والزجاج. قال مقاتل: وبنوه أربعة: إسماعيل، وإسحاق، ومدين، ومدائن.
وذكر غير مقاتل أنهم ثمانية.

قوله تعالى: (فلا تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون) يريد: الزموا الإسلام، فإذا أدرككم
الموت صادفكم عليه.

﴿أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا
نعبد آلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق آلها واحداً ونحن له مسلمون. تلك
أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون﴾
قوله تعالى: (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت)

سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى بنيه يوم
مات باليهودية؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل.

قوله تعالى: (تلك أمة قد خلت) أي: مضت، يشير إلى إبراهيم وبنيه، ويعقوب وبنيه.
﴿وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا قل بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من
المشركين. قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب

والأسباطِ وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴿١٣٧﴾

قوله تعالى: (وقالوا كونوا هوداً)

معناه: قالت اليهود: كونوا هوداً، وقالت النصارى: كونوا نصارى، تهتدوا. (بل ملة إبراهيم حنيفاً) المعنى: بل تتبع ملة إبراهيم في حال حنيفيته. وفي الحنيف قولان. أحدهما: أنه المائل إلى العبادة. قال الزجاج: الحنيف في اللغة: المائل إلى الشيء، أخذ من قولهم: رجل أحنف، وهو الذي تميل قدماه كل واحدة منهما إلى أخفها بأصابعها. قالت أم الأحنف ترقصه:

والله لولا حنفُ برجله
ودقة في ساقه من هزله

ما كان في فتيانكم من مثله

والثاني: أنه المستقيم، ومنه قيل للأعرج: حنيف، نظراً له إلى السلامة، هذا قول ابن قتيبة. وقد وصف المفسرون الحنيف بأوصاف، فقال عطاء: هو المخلص، وقال ابن السائب: هو الذي يحج. وقال غيرها: هو الذي يوحد ويحج، ويضحى ويحسب، ويستقبل الكعبة.

فأما الأسباط: فهم بنو يعقوب، وكانوا اثني عشر رجلاً. قال الزجاج: السبط في اللغة: الجماعة الذين يرجعون إلى أب واحد. والسبط في اللغة: الشجرة لها قبائل، فالسبط: الذين هم من شجرة واحدة.

﴿فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق فسيكفيكمهم﴾

الله وهو السميع العليم ﴿١٣٧﴾

قوله تعالى: (فإن آمنوا) يعني: أهل الكتاب.

قوله تعالى: (بمثل ما آمنتم به) ثلاثة أقوال. أحدها: أن معناه: مثل إيمانكم،

فزيدت الباء للتوكيد، كما زيدت في قوله: (وهزّي إليك بجذع النخلة) مريم: ٢٤. قاله ابن الأنباري. والثاني: أن المراد بالمثل هاهنا: الكتاب، وتقديره: فان آمنوا بكتابكم كما آمنتم بكتابهم، قاله أبو معاذ النحوي. والثالث: أن المثل هاهنا: صلة، والمعنى: فان آمنوا بما آمنتم به. ومثله قوله: (ليس كمثل شيء) الشورى: ١١. أي: ليس ككهو شيء. وأنشدوا:

يا عاذلي دعني من عدلكا مثلي لا يقبل من مثلكا

أي: أنا لا أقبل منك، فأما الشقاق؛ فهو المشاقة والعداوة، ومنه قولهم: فلان قد شق عصا المسلمين، يريدون: فارقوا. اجتمعوا عليه من اتباع إمامهم، فكأنه صار في شق غير شقهم.

قوله تعالى: (فسيكفّهم الله) هذا ضمان لنصر النبي ﷺ.

﴿ صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون ﴾

قوله تعالى: (صبغة الله) سبب نزولها أن النصارى كانوا إذا ولد لأحدهم ولد، فأتى عليه سبعة أيام، صبغوه في ماء لهم، يقال له: المعمودية، ليطهره بذلك، ويقولون: هذا طهور مكان الختان، فإذا فعلوا ذلك؛ قالوا: صار نصرانياً حقاً، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. قال ابن مسعود وابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، والنخعي، وابن زيد: (صبغة الله) دينه. قال الفراء: (صبغة الله) [نصب] مردودة على الملة^(١). وقرأ ابن عبلة: (صبغة الله) بالرفع على معنى: هذه صبغة الله. وكذلك قرأ: (ملة إبراهيم) بالرفع أيضاً على معنى: هذه ملة إبراهيم. قال ابن قتيبة: المراد بصبغة الله: الختان، فسماه صبغة، لأن النصارى كانوا يصبغون أولادهم في ماء [ويقولون: هذا طهره لهم، كالختان للحنفاء] فقال الله تعالى: (صبغة الله) أي: الزموا صبغة الله، لا صبغة النصارى أو لادهم، وأراد بها: ملة إبراهيم. وقال غيره: إنما سمي الدين صبغة لبيان أثره على الإنسان، كظهور الصبغ على الثوب.

(١) يريد أنها بدل من (ملة إبراهيم).

﴿ قل أتُحاجُّوننا في الله وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون ﴾

قوله تعالى: (أتُحاجُّوننا في الله) قال ابن عباس: يريد: يهود المدينة، ونصارى نجران. والمحاجة: المحاصمة في الدين، فإن اليهود قالت: نحن أهل الكتاب الأول. وقيل: ظهرت اليهود عبدة الأوثان، فقيل لهم: تزعمون أنكم موحدون، ونحن توحد، فلم يظهروا من لا يوحد؟!

قوله تعالى: (ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) قال أكثر المفسرين: هذا الكلام اقتضى نوع مساهلة، ثم نسخ بآية السيف.

﴿ أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا يهوداً أو نصارى قل أنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون. تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴾

قوله تعالى: (أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل) .. الآية.

سبب نزولها أن يهود المدينة، ونصارى نجران قالوا للمؤمنين: إن أنبياء الله كانوا منا من بني إسرائيل، وكانوا على ديننا، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الآية: إن الله قد أعلمنا بدين الأنبياء، ولا أحد أعلم به منه. قرأ ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر، وأبو عمرو: (أم يقولون) بالياء على وجه الخبر عن اليهود. وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وحفص عن عاصم: (تقولون) بالياء لأن قبلها مخاطبة، وهي «أتُحاجُّوننا» وبمدها (قل أنتم أعلم).

وفي الشهادة التي كتبوها قولان. أحدهما: أن الله تعالى شهد عندهم بشهادة لإبراهيم ومن ذكر معه أنهم كانوا مسلمين، فكتبوها، قاله الحسن، وزيد بن أسلم. والثاني: أنهم كتبوها للإسلام، وأمر محمد وهم يعلمون أنه نبي دينه الإسلام، قاله أبو العالية، وقناة.

﴿ سيقول السفهاء من الناس ما واتتهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾
 قوله تعالى : (سيقول السفهاء من الناس)

فيهم ثلاثة أقوال . أحدها : أنهم اليهود ، قاله البراء بن عازب ، ومجاهد ، وسعيد ابن جبير . والثاني : أنهم أهل مكة ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثالث : أنهم المنافقون ، ذكره السدي عن ابن مسعود ، وابن عباس . وقد يمكن أن يكون الكل قالوا ذلك ، والآية نزلت بعد تحويل القبلة . والسفهاء : الجملة . ما ولاهم ، أي : صرفهم عن قبلتهم : يريد : قبلة المقدس .

واختلف العلماء في مدة صلاة النبي ﷺ ، إلى بيت المقدس بعد قدومه إلى المدينة على ستة أقوال . أحدها : أنه ستة عشر شهراً ، أو سبعة عشر ، قاله البراء بن عازب . والثاني : سبعة عشر شهراً ، قاله ابن عباس . والثالث : ثلاثة عشر شهراً ، قاله معاذ بن جبل . والرابع : تسعة أشهر ، أو عشرة أشهر ، قاله أنس بن مالك . والخامس : ستة عشر شهراً . والسادس : ثمانية عشر شهراً ، روي القولان عن قتادة .

وهل كان استقباله إلى بيت المقدس برأيه ، أو عن وحي ؟ فيه قولان . أحدهما : أنه كان بأمر الله تعالى ووحيه ، قاله ابن عباس وابن جريج . والثاني : أنه كان باجتهاده ورأيه ، قاله الحسن ، وأبو العالية ، وعكرمة ، والربيع . وقال قتادة : كان الناس يتوجهون إلى أي جهة شاؤوا بقوله : (والله المشرق والمغرب) البقرة : ١١٥ . ثم أمرهم باستقبال بيت المقدس . وفي سبب اختياره بيت المقدس قولان . أحدهما : ليتألف أهل الكتاب ، ذكره بعض المفسرين . والثاني : لامتحان العرب بغير ما ألفوه ، قاله الزجاج .

﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتَّبِع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴾

قوله تعالى: (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً)

سبب نزولها أن اليهود قالوا: قبلتنا قبلة الانبياء، ونحن عدلٌ بين الناس، فزلت هذه الآية، قاله مقاتل. والأمة: الجماعة. والوسط: العدل، قاله ابن عباس، وأبو سعيد، ومجاهد، وقتادة، وقال ابن قتيبة: الوسط: العدل، الخيار، ومنه قوله تعالى: (قال أوسطهم) القلم: ٢٨. أي: أعد لهم، وخيرهم. قال الشاعر:

همُ وسط يرضى الأنام بحكمهم إذا نزلت إحدى الليالي بمُعظم

وأصل ذلك أن خير الأشياء أوساطها، والفلو والتقصير مذمومان. وذكر ابن جرير الطبري أنه من التوسط في الفعل، فإن المسلمين لم يقصروا في دينهم كاليهود، فإنهم قتلوا الأنبياء، وبدلوا كتاب الله، ولم يفلوا كالنصارى، فإنهم زعموا أن عيسى ابن الله. وقال أبو سليمان الدمشقي: في هذا الكلام محذوف، ومعناه: جعلت قبلكم وسطاً بين القبلتين، فإن اليهود يصلون نحو المغرب، والنصارى نحو المشرق، وأنتم بينهما.

قوله تعالى: (لتكونوا شهداء على الناس) فيه قولان. أحدهما: أن معناه: لتشهدوا

للأنبياء على أممهم. روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «يجيء النبي يوم القيامة ومعه الرجل، ويجيء النبي ومعه الرجلان، ويجيء النبي ومعه أكثر من ذلك، فيقال لهم: أبلغكم هذا؟ فيقولون: لا، فيقال للنبي: أبلغتكم؟ فيقول: نعم، فيقال: من يشهد لك؟ قال: محمد وأمتي؛ فيشهدون أن الرسل قد بلغوا، فيقال: ما علمكم؟ فيقولون:

أخبرنا نبينا أن الرسل قد باءوا ، فصدقناه ، فذلك قوله : (لتكونوا شهداء على الناس)^(١) وهذا مذهب عكرمة ، وقتادة . والثاني : أن معناه : لتكونوا شهداء لمحمد ﷺ ، على الأمم : اليهود والنصارى والمجوس ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : (ويكون الرسول عليكم شهيداً) يعني : محمداً ﷺ ، وبماذا يشهد عليهم ؟ فيه ثلاثة أقوال . أحدها : بأعمالهم ، قاله ابن عباس ، وأبو سعيد الخدري ، وابن زيد . والثاني : بتبليغهم الرسالة ، قاله قتادة ، ومقاتل . والثالث : بإيمانهم ، قاله أبو الغالية . فيكون على هذا « عليكم » بمعنى : لكم . قال عكرمة : لا يسأل عن هذه الأمة إلا نبيها . قوله تعالى : (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) يريد : قبله بيت المقدس . (إلا لتعلم) فيه أربعة أقوال . أحدها : لترى . والثاني : لنميز . روي عن ابن عباس . والثالث : لتعلمه واقماً ، إذ علمه قديم ، قاله جماعة من أهل التفسير ، وهو يرجع إلى قول ابن عباس : « لترى » والرابع : أن العلم راجع إلى المخاطبين ، والمعنى : لتعلموا أنهم ، قاله الفراء . قوله تعالى : (ممن ينقلب على عقبيه) أي : يرجع إلى الكفر ، قاله ابن زيد ، ومقاتل . قوله تعالى : (وإن كانت لكبيرة) في المشار إليها قولان . أحدهما : أنه التولية إلى الكعبة ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، ومقاتل . والثاني : أنها قبله بيت المقدس قبل التحول عنها ، قاله أبو العالية ، والزجاج .

قوله تعالى : (وما كان الله ليضيع إيمانكم) نزل على سبب ؛ وهو أن المسلمين قالوا : يا رسول الله ! رأيت إخواننا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس ؛! فأنزل الله (وما كان الله ليضيع إيمانكم)^(٢) والإيمان المذكور هاهنا أريد به : الصلاة في قول الجماعة . وقيل : إيمانهم

(١) رواه أحمد ، والبخاري ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه .

(٢) رواه أحمد ، والترمذي وقال : حديث حسن صحيح .

الصلاة إيماناً، لاشتمالها على قول ونية وعمل . قال الفراء : وإنما أسند الإيمان إلى الأحياء [من المؤمنين] والمعنى: فيمن مات [من المسلمين قبل أن تحول القبلة] لأنهم داخلون معهم في الملة . قوله تعالى: (لرؤوف) قرأ ابن كثير، وبنافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: (لرؤوف) على وزن: لرعوف، في جميع القرآن، ووجهها: أن فعولاً أكثر في كلامهم من فعل، فباب ضروب وشكور، أو سع من باب جذر وبقط. وقرأ أبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم: (لرؤف) على وزن: رَعُف . ويقال: هو الغالب على أهل الحجاز . قال جرير:

ترى للمسلمين عليك حقاً
كفعل الوالد الرؤف الرحيم

والرؤوف بمعنى: الرحيم، هذا قول الزجاج . وذكر الخطابي عن بعض أهل العلم أن الرأفة أبلغ الرحمة وأرقها . قال: ويقال: الرأفة أخص، والرحمة أعم .

﴿ قد ترى تقائب وجهك في السماء فنزوليتك قبله ترضاها قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون ﴾

قوله تعالى: (قد ترى قلب وجهك في السماء)

سبب نزولها أن النبي ﷺ، كان يحب أن يوجه إلى الكعبة، قاله البراء، وابن عباس، وابن المسيب، وأبو العالية، وقتادة . وذكر بعض المفسرين أن هذه الآية مقدمة في النزول على قوله تعالى: (سيقول السفهاء من الناس) واختلفوا في سبب اختيار النبي الكعبة على بيت المقدس على قولين . أحدهما: أنها كانت قبلة إبراهيم، روي عن ابن عباس . والثاني: لمخالفة اليهود، قاله مجاهد . ومعنى قلب وجهه: نظره إليها يميناً وشمالاً . و« في » بمعنى « إلى » و« ترضاها » بمعنى: « تحبها » . و« الشطر »: النحو من غير خلاف . قال ابن عمر: أتى الناس

آت وهم في صلاة الصبح بقباء، فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن، وأمر أن يستقبل الكعبة، ألا فاستقبلوها [وكانت وجوههم إلى الشام] فاستداروا وهم في صلاتهم. (١).

﴿ فصل ﴾

اختلف العلماء أي وقت حولت القبلة؟ على ثلاثة أقوال. أحدها: أنها حولت في صلاة الظهر يوم الاثنين للنصف من رجب على رأس سبعة عشر شهراً من مقدم رسول الله المدينة، قاله البراء بن عازب، ومقل بن يسار. والثاني: أنها حولت يوم الثلاثاء للنصف من شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً من مقدمه المدينة، قاله قتادة. والثالث: أنها حولت في جمادى الآخرة، حكاه ابن سلامة المفسر عن إبراهيم الحربي.

وفي (الذين أتوا الكتاب) قولان. أحدهما: اليهود، قاله مقاتل. والثاني: اليهود والنصارى، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: (لِيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ) يشير إلى ما أمر به من التوجه إلى الكعبة، ثم توعدهم بباقي الآية على كتابهم ما علموا. ومن أين علموا أنه الحق؟ فيه أربعة أقوال. أحدها: أن في كتابهم الأمر بالتوجه إليها، قاله أبو العالية. والثاني: يعلمون أن المسجد الحرام قبله إبراهيم. والثالث: أن في كتابهم أن محمداً رسول صادق، فلا يأمر إلا بحق. والرابع: أنهم يعلمون جواز النسخ.

﴿ ولئن أنيت الذين أتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين ﴾

(١) رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» ولفظه: عن ابن عمر قال: بينما الناس في صلاة الصبح بقباء، إذ جاءهم آت، فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن، وقد أمر أن يستقبل الكعبة، فاستقبلوها، وكانت وجوههم إلى الشام، فاستداروا إلى الكعبة.

قوله تعالى: (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية)

سبب نزولها أن يهود المدينة ونصارى نجران قالوا للذي: اثنتا بآية كما أتى الأنبياء قبلك، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل.

قوله تعالى: (ما تبعوا قبلتك) يريد: الكعبة (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) لأن اليهود يصلون قبل المغرب إلى بيت المقدس، والنصارى قبل المشرق (ولئن اتبعت أهواءهم) فصليت إلى قبلتهم (من بعد ما جاءك من العلم) قال مقاتل: يريد بالعلم: البيان.

﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون﴾

قوله تعالى: (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) في هاء «يعرفونه» قولان. أحدهما: أنها تعود على النبي ﷺ، قاله ابن عباس. والثاني: تعود على صرفه إلى الكعبة، قاله أبو العالية، وقادة، والسدي، ومقاتل. وروي عن ابن عباس أيضاً. وفي الحق الذي كتموه قولان. أحدهما: أنه النبي ﷺ، قاله مجاهد. والثاني: أنه التوجه إلى الكعبة، قاله السدي، ومقاتل في آخرين.

وفي قوله: (وهم يعلمون) قولان. أحدهما: وهم يعلمون أنه حق. والثاني: وهم يعلمون ما على مخالفه من العقاب.

﴿الحق من ربك فلا تكوننن من الممترين﴾

قوله تعالى: (الحق من ربك)

قال الزجاج: أي: هذا الحق من ربك. والممترون: الشاكثون، والخطاب عام.

﴿ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات أين ما تكونوا يأت بكم الله جميعاً

إن الله على كل شيء قدير﴾

قوله تعالى: (ولكل وجهة)

أي: لكل أهل دين وجهة. المراد بالوجهة: القبلة، قاله ابن عباس في آخرين. قال الزجاج: يقال: جهة، ووجهة. وفي «هو» ثلاثه أقوال. أحدها: أنها ترجع إلى الله تعالى، فالمعنى: الله موليتها أيام، أي: أمرهم بالتوجه إليها. والثاني: ترجع إلى المتولي، فالمعنى: هو موليتها نفسه، فيكون «هو» ضمير كل. والثالث: يرجع إلى البيت، قاله مجاهد: أمر كل قوم أن يصلوا إلى الكعبة. والجمهور يقرؤون: (موليتها). وقرأ ابن عامر، والوليد عن يعقوب: «هو مولاها» بألف بعد اللام، فضمير «هو» لكل، ومعنى القراءتين متقاربت.

قوله تعالى: (فاستبقوا الخيرات) أي: بادروها. وقال قتادة: لا تغلبوا على قبائلكم، (أيما تكونوا يأت بكم الله جميعاً) قال ابن عباس وغيره: هذا في يوم القيامة. فأما إعادة قوله: ﴿ومن حيث خرجت فَوَلَّ وجهك شطر المسجد الحرام وإنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون. ومن حيث خرجت فَوَلَّ وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فَوَلُّوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين منهم ظلموا فلا تحشوهم واخشوني ولأنتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون﴾

قوله تعالى: (ومن حيث خرجت فَوَلَّ وجهك شطر المسجد الحرام) فإنه تكرر تأكيد، ليحسم طمع أهل الكتاب في رجوع المسلمين أبداً إلى قبلتهم.

قوله تعالى: (لئلا يكون للناس) في الناس قولان، أحدهما: أنهم أهل الكتاب، قاله ابن عباس، وأبو العالية، وقاتادة، ومقاتل. والثاني: مشركو العرب، رواه السدي عن أشياخه. فمن قال بالأول؛ قال: احتجاج أهل الكتاب أنهم قالوا للنبي: مالك تركت قبلة بيت المقدس؟! إن كانت ضلالة؛ فقد دنت بها الله، وإن كانت هدى؛ فقد نقلت عنها. وقال قتادة: قالوا: اشتاق الرجل إلى بيت أبيه ودين قومه. ومن قال بالثاني؛ قال: احتجاج المشركين

أنهم قالوا: قد رجع إلى قبلكم، ويوشك أن يعود إلى دينكم.

وتسمية باطهم حجة على وجه الحكاية عن المحتج به، كقوله تعالى: (حجتهم داخضة

عند ربهم) الشورى: ١٦. وقوله: (فرحوا بما عندهم من العلم) غافر: ٨٣.

قوله تعالى: (إلا الذين ظلموا منهم) قال الزجاج: معناه: إلا من ظلم باحتجاجه فيما

قد وضع له، كما تقول: مالك عليّ حجة إلا الظلم، أي: إلا أن تظمني، أي: مالك عليّ البتة،

ولكنك تظمني. قال ابن عباس: (فلا تخشوم) في انصرافكم إلى الكعبة (واخشوني)

في تركها.

﴿ كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب

والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ﴾

قوله تعالى: (كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم) قال الزجاج: «كما» لانصلح أن تكون

جواباً لما قبلها، والأجود أن تكون معلقة بقوله: (فاذكروني) وقد روي معناه عن عليّ،

وابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. والآية خطاب لمشركي العرب. وفي قوله: (ويزكيهم)

ثلاثة أقوال، قد سبق ذكرها في قصة إبراهيم. والكتاب: القرآن. والحكمة: السنة.

﴿ فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون ﴾

قوله تعالى: (فاذكروني)

قال ابن عباس، وابن جبير: اذكروني بطاعتي أذكركم بغفرتي. وقال إبراهيم بن

السري: كما أنعمت عليكم بالرسالة، فاذكروني بتوحيدي وتصديق نبيي. قال: فإن قيل:

كيف يكون جواب: (كما أرسلنا): (فاذكروني)؟ فإن قوله: (فاذكروني) أمر. وقوله:

(أذكركم) جزاؤه؛ فالجواب: أن المعنى: إن تذكروني أذكركم.

قوله تعالى: (واشكروا لي) الشكر: الاعتراف بحق المنعم، مع الثناء عليه.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ)

سبب نزولها أن المشركين قالوا : سيرجع محمد إلى ديننا، كما رجع إلى قبلتنا ، فنزلت هذه الآية ، قاله قتادة . وقال ابن عباس : استعينوا على طلب الآخرة بالصبر على أداء الفرائض ، وبالصلاة ، وقد سبق الكلام في الصبر ، وبيان الاستمانة به وبالصلاة .

﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ)

سبب نزولها أنهم كانوا يقولون لقتلى بدر وأحد : مات فلان بيدر ، مات فلان بأحد ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس . ورفع الأموات باضمار مكنى من أسمائهم ، أي : لا تقولوا : هم أموات ، ذكر نحوه الفراء . فان قيل : فنحن نراهم موتى ، فما وجه النهي ؟ فالجواب أن المعنى : لا تقولوا : هم أموات لا تصل أرواحهم إلى الجنات ، ولا تنال من تحف الله ما لا يناله الأحياء ، بل هم أحياء ، أرواحهم في حواصل طير خضر تسرح في الجنة^(١) ، فهم أحياء من هذه الجهة ، وإن كانوا أمواتاً من جهة خروج الأرواح ، ذكره ابن الأباري . فان قيل : أليس جميع المؤمنين منعمين بدم موتهم ؟ فلم خصصهم الشهداء ؟ فالجواب : أن الشهداء فضلوا على غيرهم بأنهم مرزوقون من مطاعم الجنة وما كلفها ، وغيرهم منعم بما دون ذلك ، ذكره ابن جرير الطبري .

﴿ وَنَلْبِسْكُمْ سُوءَ مَا نَفْسُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا كُنْتُمْ بِمُعْتَدِينَ لَهَا ﴾

وبشر الصابرين . الذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون ﴿

(١) جاء في « صحيح مسلم » أن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث

قوله تعالى : (ولنبليوكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال)
قال الفراء : « من » تدل على أن لكل صنف منها شيئاً مضمراً ، فتقديره : بشيء
من الخوف ، وشيء من الجوع ، وشيء من نقص الأموال .
وفيمن أريد في هذه الآية أربعة أقوال . أحدها : أنهم أصحاب النبي خاصة ، قاله
عطاء . والثاني : أنهم أهل مكة . والثالث : أن هذا يكون في آخر الزمان . قال كعب : يأتي
على الناس زمان لا تحمل النخلة إلا تمر . والرابع : أن الآية على عمومها .

فأما الخوف ؛ فقال ابن عباس : وهو الفرع في القتال . والجوع : المجاعة التي أصابت
أهل مكة سبع سنين . ونقص من الأموال : ذهاب أموالهم ، والأنفس بالموت والقتل
الذي نزل بهم ، والثمرات لم تخرج كما كانت تخرج . وحكى أبو سليمان الدمشقي عن بعض
أهل العلم : أن الخوف في الجهاد ، والجوع في فرض الصوم ، ونقص الأموال : ما فرض
فيها من الزكاة والحج ، ونحو ذلك . والأنفس : ما يستشهد منها في القتال ، والثمرات :
ما فرض فيها من الصدقات . (وبشر الصابرين) على هذه البلاوي بالجنة .

واعلم أنه إنما أخبرهم بما سيصيبهم ، ليوطنوا أنفسهم على الصبر ، فيكون ذلك أبعدهم
من الجزع . (قالوا : إنا لله) يريدون : نحن عبيده يفعل بنا ما يشاء (وإنا إليه راجعون)
يريدون : نحن مقرّون بالبعث والجزاء على أعمالنا ، والثواب على صبرنا . قال سمعيد بن
جبير : لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة شيئاً لم يعطه الأنبياء قبلهم (الذين إذا أصابتهم
مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) . ولو أعطيت
الأنبياء لأعطيت يعقوب ، ألم تسمع إلى قوله (يا أسقى على يوسف) قال الفراء : وللمرب في
المصيبة ثلاث لغات : مصيبة ، ومصابة ، ومصوبة ، زعم الكسائي أنه سمع أعرابياً يقول : جبر
الله مصوبتك .

﴿ أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ﴾

قوله تعالى: (أولئك عليهم صلوات من ربهم)

قال سعيد بن جبير: الصلوات من الله: المغفرة (وأولئك هم المهتدون) بالاسترجاع.

قال عمر بن الخطاب: نعم العدلان، ونعمت الملاوة: (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة، وأولئك هم المهتدون) (١).

﴿ إنَّ الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطَّوَّفَ

بهما ومن تطوَّع خيراً فإن الله شاكر عليم. إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى

من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ﴾

قوله تعالى: (إن الصفا والمروة من شعائر الله)

في سبب نزولها ثلاثة أقوال.

أحدها: أن رجلاً من الأنصار ممن كان يهملُ لمناة في الجاهلية — ومناة: ضم كان بين

مكة والمدينة — قالوا: يا رسول الله! إنا كنا لا نطَّوَّف بين الصفا والمروة تعظيماً لمناة، فهل علينا

من حرج أن نطوف بهما؟ فنزلت هذه الآية. رواه عروة عن عائشة (٢).

والثاني: أن المسلمين كانوا لا يطوفون بين الصفا والمروة، لأنه كان على الصفا عائل

وأصنام؛ فنزلت هذه الآية. رواه عكرمة عن ابن عباس. وقال الشعبي: كان وثن على

(١) العدل بكسر العين: نصف الحل يكون على أحد جنبي البعير. والملاوة: هي ما يوضع بين

العدلين، وهي زيادة في الحل، وأراد بالمدلين: الصلاة، والرحمة. وبالملاوة: الاهتداء، وقد أخرج

هذا الأثر البخاري تعليقاً، ووصله الحاكم وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في «تفسيره» وسنده صحيح، ورواه أحمد والبخاري ومسلم مطولاً.

الصفاء يدعى : إساف ، ووثن على المروة يدعى : نائلة ، وكان أهل الجاهلية يسمون بينها ويمسحونها ، فلما جاء الإسلام كفوا عن السعي بينهما ، فنزلت هذه الآية .

والثالث : أن الصحابة قالت للنبي ﷺ : إنا كنا نطوف في الجاهلية بين الصفا والمروة ، وإن الله تعالى ذكر الطواف بالبيت ، ولم يذكره بين الصفا والمروة ، فهل علينا من حرج أن لا نطوف بهما ؛ فنزلت هذه الآية . رواه الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن جماعة من أهل العلم . قال إبراهيم بن السري : الصفا في اللغة : الحجارة الصلبة الصلدة التي لا تنبت شيئاً ، وهو جمع ، واحده صفاة وصفا ، مثل : حصاة وحصى . والمروة : الحجارة اللينة ، وهذان الموضعان من شعائر الله ، أي : من أعلام متعبداته . وواحد الشعائر : شعيرة . والشعائر : كل ما كان من موقف أو سمي أو ذبح . والشعائر : من شعرت بالشيء : إذا علمت به ، فسميت الأعلام التي هي متعبدات الله : شعائر الله . والحج في اللغة : القصد ، وكذلك كل قاصد شيئاً فقد اعتمره . والجناح : الإثم ، أخذ من جنح : إذا مال وعدل ، وأصله من جناح الطائر ، وإنما اجتنب المسلمون الطواف بينهما ، لكان الأوثان ثقيل لهم : إن نصب الأوثان بينهما قبل الإسلام لا يوجب اجتنابهما ، فأعلم الله عز وجل أنه لا جناح في التطوف بهما ، وأن من تطوع بذلك فإن الله شاكر عليم . والشكر من الله : المجازاة والثناء الجميل ، والجمهور قرؤوا (ومن تطوع) بالثناء ونصب العين . منهم : ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر . وقرأ حمزة ، والكسائي « يطوع » بالياء وجزم العين . وكذلك خلافهم في التي بعدها بآيات .

فصل

اختلفت الرواية عن إمامنا أحمد في السعي بين الصفا والمروة ، فنقل الأثر من أن من ترك السعي لم يجزه حجه . ونقل أبو طالب : لا شيء في تركه عمداً أو سهواً ، ولا ينبغي أن يتركه . ونقل الميموني أنه تطوع .

قوله تعالى : (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى) قال أبو صالح عن ابن عباس : نزلت في رؤساء اليهود ، كتموا ما أنزل الله في التوراة من البينات والهدى ، فالبيئات : الحلال والحرام والحدود والفرائض . والهدى : نعمت النبي وصفته (من بعد ما بيناه للناس) قال مقاتل : لبني إسرائيل . وفي الكتاب قولان . أحدهما : أنه التوراة ، وهو قول ابن عباس . والثاني : التوراة والإنجيل ، قاله قتادة . (أولئك) إشارة إلى الكافرين (يلعنهم الله) قال ابن قتيبة : أصل اللعن في اللنة : الطرد ، ولعن الله إبليس ، أي : طرده ، ثم انتقل ذلك فصار قولاً . قال الشماخ وذكروا :
ذعرتُ به القطا ونفيتُ عنه

مقام الذئب كالرجل اللعين^(١)

أي : الطريد . وفي اللاحقين أربعة أقوال . أحدها : أن المراد بهم : دواب الأرض ، رواه البراء عن النبي ﷺ^(٢) وهو قول مجاهد ، وعكرمة . قال مجاهد : يقولون : إنا منعنا القطر بذنوبكم ، فيلعنونهم . والثاني : أنهم المؤمنون ، قاله عبد الله بن مسعود . والثالث : أنهم الملائكة والمؤمنون ، قاله أبو العافية ، وقاتدة . والرابع : أنهم الجن والإنس وكل دابة ، قاله عطاء .

فصل

وهذه الآية توجب إظهار علوم الدين ، منصوصة كانت أو مستنبطة ، وتدل على امتناع جواز أخذ الأجرة على ذلك ، إذ غير جائز استحقاق الأجر على ما يجب فعله ، وقد روى الأعرج عن أبي هريرة أنه قال : إنكم تقولون : أكثر أبو هريرة على النبي ﷺ ،

(١) قال في «اللسان» أراد مقام الذئب الطريد ، كالرجل . والرجل اللعين المطرود ، لا يزال منتبذاً عن الناس ، شبه الذئب به في ذله وشدة مخافته وذعره .

(٢) رواه ابن ماجه ، وابن أبي حاتم ، وفي سننه ليث بن أبي سليم ، وهو ضعيف .

والله الموعد، وإيم الله: لولا آية في كتاب الله ما حدثت أحداً بشيء أبداً، ثم تلا (إن الذين يكتبون ما أنزلنا) .. إلى آخرها^(١).

﴿إلا الذين تابوا وأصلحوا ويتوبوا فأولئك أئوبٌ عليهم وأنا التواب الرحيم﴾
قوله تعالى: (إلا الذين تابوا)

قال ابن مسعود: إلا الذين تابوا من اليهود وأصلحوا أعمالهم، ويتوبوا صفة رسول الله في كتابهم.

﴿فصل﴾

وقد ذهب قوم إلى أن الآية التي قبل هذه منسوخة بالاستثناء في هذه، وهذا ليس بنسخ، لأن الاستثناء إخراج بعض ما شمله اللفظ، وذلك يقتضي التخصيص دون النسخ، ومما يحقق هذا أن الناسخ والمنسوخ لا يمكن العمل بأحدهما إلا بترك الممثل بالآخر، وهاهنا يمكن العمل بالمستثنى والمستثنى منه.

﴿إن الذين كفروا وماتوا وهم كفارٌ أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين﴾

قوله تعالى: (إن الذين كفروا وماتوا وهم كفارٌ)

إنما شرط الموت على الكفر، لأن حكمه يستقر بالموت عليه، فإن قيل: كيف قال: (والناس أجمعين) وأهل دينه لا يلمنونه، فعنه ثلاثة أجوبة. أحدها: أنهم يلمنونه في الآخرة. قال الله عز وجل: (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلمن بعضكم بعضاً)

(١) رواه أحمد، والبخاري ومسلم، وغيرهم. وقوله: «والله الموعد» قال القاضي عياض في «المشارك» أي: عند الله المجتمع، أو إليه. وقال الحافظ في «الفتح» ومراده أن الله تعالى يحاسبني إن تعمدت كذباً، ويحاسب من يظن بي سوء.

العنكبوت: ٢٥. وقال: (كلما دخلت أمة لعنت أختها) الأعراف: ٣٨. والثاني: أن المراد بالناس هاهنا: المؤمنون، قاله ابن مسعود، وقتادة، ومقاتل. فيكون على هذا من العام الذي أريد به الخاص. والثالث: أن اللعنة من الأكثر يطلق عليها: لعنة جميع الناس تلياً لحكم الأكثر على الأقل.

﴿خالدين فيها لا يُخَفَّف عنهم العذاب ولا هم يُنظرون﴾

قوله تعالى: (خالدين فيها) في هاء الكناية قولان. أحدها: أنها تعود إلى اللعنة، قاله ابن مسعود، ومقاتل. والثاني: أنها ترجع إلى النار، وإن لم يجر لها ذكر فقد علمت.

﴿وإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

قوله تعالى: (وإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ)

قال ابن عباس: إن كفار قريش قالوا: يا محمد صف لنا ربك وانسبه، فنزلت هذه الآية، وسورة الإخلاص. والإله بمعنى: المعبود.

﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾
قوله تعالى: (إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)

في سبب نزولها ثلاثة أقوال. أحدها: أن المشركين قالوا للذي: اجعل لنا الصفا ذهباً إن كنت صادقاً؛ فنزلت هذه الآية، حكاه السدي عن ابن مسعود، وابن عباس. والثاني: أنهم لما قالوا: انسب لنا ربك وصفه؛ فنزلت: (وإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ) قالوا: فأرنا آية ذلك؛ فنزلت: (إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) إلى قوله: (يعقلون) رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنه لما نزلت (وإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ) قال كفار قريش: كيف يسع الناس إله واحد؟ فنزلت هذه الآية، قاله عطاء.

فأما (السّموات)؛ فتدل على صانها، إذ هي قائمة بغير عمد، وفيها من الآيات الظاهرة، ما يدل يسيره على مبدعه، وكذلك الأرض في ظهور ثمارها، وتمهيد سهولها، وإرساء جبالها، إلى غير ذلك. (واختلاف الليل والنهار) كل واحد منها حادث بعد أن لم يكن، وزائل بعد أن كان (والفلك): السفن. قال ابن قتيبة: الواحد والجمع بلفظ واحد. وقال اليزيدي: واحدة فلكة، ويذكر ويؤنث. وقال الزجاج: الفلك: السفن، ويكون واحداً، ويكون جمعاً، لأنَّ فَعَلَ، وفُعِلَ جمعها واحد، ويأتيان كثيراً بمعنى واحد. يقال: العجم والعُجم، والعرب والعُرب، والفلك والفُلك. والفلك: يقال لكل شيء مستدير، أو فيه استدارة. (والبحر): الماء الغزير (عما ينقع الناس) من المعاش. (وما أنزل الله من السماء من ماء) يعني: المطر، والمطر ينزل على معنى واحد، وأجزاء الأرض والهواء على معنى واحد، والأنواع تختلف في النبات والطوم والألوان والأشكال المختلفة، وفي ذلك رد على من قال: إنه من فعل الطبيعة، لأنه لو كان كذلك لوجب أن يتفق موجهها، إذ المتفق لا يوجب المختلف، وقد أشار سبحانه إلى هذا المعنى في قوله: (يسقى ماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل) الرعد: ٤.

قوله تعالى: (وبث أي: فرق).

قوله تعالى: (وتصريف الرياح) قرأ ابن كثير (الرياح) على الجمع في خمسة مواضع: هاهنا. وفي الحجر: ٢٢. (وأرسلنا الرياح لواقح) وفي الكهف: ٤٦. (تذروه الرياح) وفي الروم: ٤٦. الحرف الأول (الرياح). وفي الجاثية: ٤ (وتصريف الرياح) وقرأ باقي القرآن (الرياح). وقرأ أبو جعفر (الرياح) في خمسة عشر موضعاً في البقرة، وفي الأعراف: ٥٦. (يرسل الرياح) وفي إبراهيم: ١٨. (اشتدت به الرياح) وفي الحجر: ٢٢. (الرياح لواقح) وفي سبحان: ١٩. وفي الكهف: ٤٥. (تذروه الرياح) وفي الأنبياء: ٨١.

وفي الفرقان : ٤٨ . (أرسل الرياح) وفي النمل . والثاني من الروم : ٤٨ . وفي سبأ : ١٢ .
وفي : ص : ٣٦ . وفي عسق : ٣٣ . (يسكن الرياح) وفي الجاثية : ٥ . (وتصريف الرياح)
تأبمه نافع إلا في سبحان . ورياح سليمان : الأنبياء : ٨١ . وتابع نافعا أبو عمرو إلا في
حرفين : (الريح) في إبراهيم ، وعسق ، ووافق أبا عمرو ، وعاصم ، وابن عامر . وقرأ
حمزة (الرياح) جمعاً في موضعين : في الفرقان ، والحرف الأول من الروم ، وباقين على
التوحيد . وقرأ الكسائي مثل حمزة ، إلا إنه زاد عليه في الحجر : ٢٢ . (الرياح لواقع) ولم
يختلفوا فيما ليس فيه ألف ولا م ، فمن جمع ؛ فكل ريح تساوي أختها في الدلالة على التوحيد
والنفع ، ومن وحد ؛ أراد الجنس .

ومعنى تصريف الرياح : تقلبها شمالاً مرة ، وجنوباً مرة ، ودبوراً أخرى ، وصباً
أخرى ، وعذاباً ورحمة (والسحاب المسخر) : المذلل . والآية فيه من أربعة أوجه ، ابتداء
كونه ، وانتهاء تلاشيهِ ، وقيامه بلا دعامة ولا علاقة ، وإرساله إلى حيث شاء الله تعالى .
آيات . الآية : العلامة . أخبرنا عبد الوهاب الحافظ قال : أخبرنا عاصم قال : أخبرنا ابن
بشران قال : أخبرنا ابن صفوان قال : حدثنا ابن أبي الدنيا قال : حدثني هارون قال : حدثني
عفان عن مبارك بن فضاله قال : سمعت الحسن يقول : كانوا يقولون ، يعني : أصحاب النبي
ﷺ : الحمد لله الرفيق ، الذي لو جعل هذا الخلق خلقاً دائماً لا يتصرف ، لقال الشاك في
الله : لو كان لهذا الخلق ربٌ لحادثه ، وإن الله تعالى قد حادث عاترون من الآيات ، إنه
جاء بضوء طبقت ما بين الخافقين ، وجعل فيها معاشاً ، وسراجاً وهاجاً ، ثم إذا شاء ذهب
بذلك الخلق ، وجاء بظلمة طبقت ما بين الخافقين ، وجعل فيه سكناً ونجوماً ، وقرأ منيراً ،
وإذا شاء ، بنى بناء ، جعل فيه المطر ، والبرق ، والرعد ، والصواعق ، ما شاء ، وإذا شاء
صرف ذلك ، وإذا شاء جاء ببرد يقرقف الناس ، وإذا شاء ذهب بذلك ، وجاء بحرّاً يأخذ

أنفاس الناس ، ليعلم الناس أن لهذا الخلق رباً يحادثه بما ترون من الآيات ، كذلك إذا شاء ذهب بالدنيا وجاء بالآخرة .

﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب ﴾ قوله تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً)

في الأنداد قولان قد تقدمنا في أول السورة . وفي قوله : (يحبونهم كحب الله) قولان .

أحدهما : أن معناه : يحبونهم كحب الذين آمنوا لله ، هذا قول ابن عباس ، وعكرمة ، وأبي العالية ، وابن زيد ، ومقاتل ، والفراء .

والثاني : يحبونهم كحبتهم لله ، أي : يسوون بين الأوثان وبين الله تعالى في المحبة .

هذا اختيار الزجاج ، قال : والقول الأول ليس بشيء ، والدليل على تقضه قوله : (والذين آمنوا أشد حبا لله) قال المفسرون : أشد حبا لله من أهل الأوثان لا وثانهم .

قوله تعالى : (ولو يرى الذين ظلموا) قرأ أبو عمرو ، وابن كثير ، وعاصم ، وحزرة والكسائي : (يرى) بالياء ، ومعناه : لو يرون عذاب الآخرة ؛ لعلموا أن القوة لله جميعاً .

وقرأ نافع ، وابن عامر ، ويعقوب : (ولو ترى) بالياء ، على الخطاب للنبي ﷺ ، والمراد به جميع الناس . وجوابه محذوف ، تقديره : لرأيتم أمراً عظيماً ، كما تقول : لو رأيت فلاناً والسياط تأخذه . وإنما حذف الجواب ، لأن المعنى واضح بدونه . قال أبو علي : وإنما قال :

« إذ » ولم يقل : « إذا » وإن كانت « إذ » لما مضى ، لإرادة تقريب الأمر ، فأتى بمثال الماضي ، وإنما حذف جواب « لو » لأنه أفخم ، للذهاب المتوعد إلى كل ضرب من الوعيد . وقرأ أبو جعفر ، (إن القوة لله) و : (إن الله) بكسر الهمزة فيها على الاستئناف ، كأنه يقول :

فلا يحزنك ما ترى من محبتهم أصنامهم (إن القوّة لله جميعاً) قال ابن عباس : القوّة : القدرة ، والمنعة .

﴿ إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطّعت بهم الأسباب . وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرؤا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسراتٍ عليهم وما هم بخارجين من النار ﴾

قوله تعالى : (من الذين اتبعوا) فيهم قولان . أحدها : أنهم القادة والرؤساء ، قاله ابن عباس ، وأبو العالية ، وقتادة ، ومقاتل ، والزجاج . والثاني : أنهم الشياطين ، قاله السدي .

قوله تعالى : (ورأوا العذاب) يشمل الكل . (وتقطّعت بهم الأسباب) أي : عنهم ، مثل قوله : (فَسْتَلْ بِهِ خَيْراً) الفرقان : ٥٩ . وفي (الأسباب) أربعة أقوال . أحدها : أنها المودات ، وإلى نحوه ذهب ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة . والثاني : أنها الأعمال ، رواه السدي عن ابن مسعود ، وابن عباس ، وهو قول أبي صالح وابن زيد . والثالث : أنها الأرحام . رواه ابن جريج عن ابن عباس . والرابع : أنها تشمل جميع ذلك . قال ابن قتيبة : هي الأسباب التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا ، فأما تسميتها بالأسباب ، فالسبب في اللغة : الحبل ، ثم قيل لكل ما يتوصل به إلى المقصود : سبب . والكرة : الرجعة إلى الدنيا ، قاله ابن عباس ، وقتادة في آخرين (فتبرأ منهم) يريدون : من القادة (كما تبرؤا منّا) في الآخرة . (كذلك يريهم الله أعمالهم) قال الزجاج : أي : كتبوا بعضهم من بعض ، يريهم الله أعمالهم حسراتٍ عليهم ؛ لأن أعمال الكافر لا تنفعه ، وقال ابن الأثيري : يريهم الله أعمالهم القيحة حسراتٍ عليهم إذا رأوا أحسن المجازاة للمؤمنين بأعمالهم ، قال : ويجوز أن يكون : كذلك يريهم الله ثواب أعمالهم الصالحة وجزاءها ، فحذف الجزاء

وأقام الأعمال مقامه . قال ابن فارس : والحسرة : التلهف على الشيء الفاتت . وقال غيره :
الحسرة : أشد الندامة .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّبًا) نزلت في تقيف ، ونخزاعة ،
وبي عامر بن صعصعة ، فما حرموا على أنفسهم من الحرث والأنعام ، وحرّموا البحيرة ،
والسائبة ، والوصيلة ، والحام ، قاله ابن السائب .

قوله تعالى : (وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) قرأ ابن كثير ، وابن عامر ، والكسائي ،
وحفص عن عاصم (خُطُوَاتِ) منقولة ^(١) . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم ،
وحزرة (خُطُوَاتِ) ساكنة الطاء خفيفة . وقرأ الحسن ، وأبو الجوزاء (خُطُوَاتِ) بفتح
الخاء وسكون الطاء من غير همز . وقرأ أبو عمران الجوني بضم الخاء والطاء مع الهمز . قال
ابن قتيبة : خطواته : سبيله ومسلكه ، وهي جمع خُطوة ، والخطوة بضم الخاء : ما بين
القدمين ، وافتحها : الفعلة الواحدة . واتباعهم خطواته : أنهم كانوا يحرّمون أشياء قد
أحلها الله ، ويحلّون أشياء قد حرمها الله .

قوله تعالى : (إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) أي : يبيّن . وقيل : أبان عداوته بما جرى
له مع آدم .

﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ) السوء : كل إثم وقبح . قال ابن عباس : وإِنَّمَا
سمي سوءاً ، لأنه تسوء عواقبه ، وقيل : لأنه يسوء إظهاره (والفحشاء) من : فحش الشيء :
إذا جاز قدره . وفي المراد بها هاهنا خمسة أقوال . أحدها : أنها كل معصية لها حد في الدنيا .

(١) أي : مضمومة الطاء .

والثاني: أنها ما لا يعرف في شريعة ولا سنة. والثالث: أنها البخل، وهذه الأقوال الثلاثة منقولة عن ابن عباس. والرابع: أنها الزنى، قاله السدي. والخامس: المعاصي، قاله مقاتل. قوله تعالى: (وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) أي: أنه حرم عليكم ما لم يحرم. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلَى نَتَّبِعُ مَا أَفِينَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾

قوله تعالى: (وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ)

اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال. أحدها: أنها في الذين قيل لهم: (كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً) فملى هذا تكون الماء والميم عائدة عليهم، وهذا قول مقاتل. والثاني: أنها نزلت في اليهود، وهي قصة مستأنفة، فتكون الماء والميم كناية عن غير مذكور، ذكره ابن إسحاق عن ابن عباس. والثالث: في مشركي العرب وكفار قريش، فتكون الماء والميم عائدة إلى قوله: (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً) فملى القول الأول؛ يكون المراد بالذي أنزل الله: تحليل الحلال، وتحريم الحرام. وعلى الثاني يكون: الإسلام. وعلى الثالث: التوحيد والإسلام. و(أفينا) بمعنى: وجدنا.

قوله تعالى: (أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا) من الدين، ولا يهتدون له، أي تبعونهم أيضاً

في خطئهم واقترائهم؟!.

﴿ومثل الذين كفروا كمثل الذي يَسْتَعِيقُ بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً صُمُّ بِكُمْ

عُمِي﴾ فهم لا يعقلون. يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله إن

كنتم إياه تمبدون ﴿

قوله تعالى: (ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق)

في معنى هذه الآية ثلاثة أقوال .

أحدها : أن معناها : ومثل الذين كفروا كمثل البهائم التي ينطق بها الراعي ، وهذا قول الفراء ، وتعلب ، قالا جميعاً : أضاف المثل إلى الذين كفروا ، ثم شبههم بالراعي ، ولم يقل : كالغنم ، والمعنى : ومثل الذين كفروا كمثل البهائم التي لا تفقه ما يقول الراعي أكثر من الصوت ، فلو قال لها الراعي : ارعي ، أو اشربي ؛ لم تدر ما يقول لها ، فكذلك الذين كفروا فيما يأتيهم من القرآن ، وإنذار الرسول ، فأضيف التشبيه إلى الراعي ، والمعنى في المرعي ، وهو ظاهر في كلام العرب ، يقولون : فلان يخافك كخوف الأسد ، والمعنى : كخوفه الأسد [لأن الأسد هو المعروف بأنه المخوف] . قال الشاعر :

كانت فريضة ما تقول كما كان الزناء فريضة الرجم

والمعنى : كما كان الرجم فريضة الزنى .

والثاني : أن معناها : ومثل الذين كفروا ، ومثلنا في وعظهم ، كمثل الناقع والمنعوق به ، فحذف : ومثلنا ، اختصاراً ، إذ كان في الكلام ما يدل عليه ، وهذا قول ابن قتبية ، والراجح .

والثالث : ومثل الذين كفروا في دعائم آهتهم التي يعبدون ، كمثل الذي ينطق ، هذا قول ابن زيد ، والذي ينطق هو الراعي ، يقال : نطق بالغنم ، ينطق نطقاً ونعيقاً ونعاقاً ونعقانا . قال ابن الأثيري : والفاشي في كلام العرب أنه لا يقال : نطق ، إلا في الصياح بالغنم وحدها ، فالغنم تسمع الصوت ولا تعقل المعنى . (صَمُّ بَكْمٌ) إنا وصفهم بالصم والبكم ، لأنهم في تركهم قبول ما يسمعون بمنزلة من لا يسمع ، وكذلك في النطق والنظر ، وقد سبق شرح هذا المعنى .

﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لغير الله فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله تعالى: (إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ)

قرأ أبو جعفر «الميتة» هاهنا، وفي المائدة، والنحل: (بلدة ميتاً) ق: ١١. بالتشديد، حيث وقع. والميتة في عرف الشرع: اسم لكل حيوان خرجت روحه بغير ذكاة. وقيل: إن الحكمة في تحريم الميتة أن جمود الدم فيها بالموت يحدث، أذى للآكل، وقد يسمى المذبوح في بعض الأحوال: ميتة حكماً، لأن حكمه حكم الميتة، كذبيحة المرتد. فأما الدم؛ فالمحرم منه: المسفوح، لقوله تعالى: (أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا) الأَنْعَام: ١٤٥. قال القاضي أبو يعلى: فأما الدم الذي يبقى في خلل اللحم بعد الذبح، وما يبقى في العروق؛ فهو مباح. فأما لحم الخنزير؛ فالمراد بجلته، وإنما خص اللحم، لأنه معظم المقصود. قال الزجاج: الخنزير يشتمل على الذكر والأنثى. ومعنى (وما أهلَّ به لغير الله) البقرة: ١٧٣. ما رفع فيه الصوت بتسمية غير الله، ومثله الإهلال بالحج، إنما هو رفع الصوت بالتلبية.

قوله تعالى: (فَمَنْ اضْطُرَّ) أي: ألجئ، بضرورة. وقرأ أبو جعفر: (فَمَنْ اضْطُرَّ) بكسر الطاء حيث كان. وأدغم ابن محيصن الضاد في الطاء.

قوله تعالى: (غَيْرِ بَاغٍ) قال الزجاج: البغي: قصد الفساد، يقال: بغي الجرح: إذا تراعى إلى الفساد. وفي قوله: (غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ) أربعة أقوال. أحدها: أن معناه غير باغ على الولاية، ولا عاد يقطع السبيل، هذا قول سعيد بن جبير، ومجاهد. والثاني: غير باغٍ في أكله فوق حاجته، ولا متعدٍ بأكلها وهو يجد غيرها، هذا قول الحسن، وعكرمة، وقتادة، والربيع. والثالث: غير باغٍ، أي: مستحل، ولا عاد: غير مضطر، روي عن سعيد بن جبير، ومقاتل. والرابع: غير باغٍ شهوته بذلك، ولا عاد بالشبع منه، قاله السدي.

فصل

معنى الضرورة في إباحة الميتة: أن يخاف على نفسه أو بعض أعضائه. سئل أحمد،

رضي الله عنه ، عن المضطر إذا لم يأكل الميتة ، فذكر عن مسروق أنه قال : من اضطر فلم يأكل فمات دخل النار . فأما مقدار ما يأكل ؛ فنقل حنبل : يأكل مقدار ما يقيمه عن الموت . ونقل ابن منصور : يأكل بقدر ما يستغني . فظاهر الأولى : أنه لا يجوز له الشبع ، وهو قول أبي حنيفة والشافعي ، وظاهر الثانية : جواز الشبع ، وهو قول مالك .

﴿ إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم ﴾
قوله تعالى : (إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب)

قال ابن عباس : نزلت في اليهود ، كتموا اسم النبي ﷺ ، وغيروه في كتابهم . والتمن القليل : ما يصبون منه من أتباعهم من الدنيا . (أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار) قال الزجاج : معناه : إن الذين يأكلونه يعذبون به ، فكأنهم يأكلون النار . (ولا يكلمهم) هذا دليل على أن الله لا يكلم الكفار ولا يحاسبهم .

قوله تعالى : (ولا يزكّيهم) [فيه] ثلاثة أقوال . أحدها : لا يزكي أعمالهم ، قاله مقاتل . والثاني : لا يثي عليهم ، قاله الزجاج . والثالث : لا يطهرهم من دنس كفرهم وذنوبهم ، قاله ابن جرير .

﴿ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار ﴾
قوله تعالى : (أولئك الذين اشتروا الضلالة) أي : اختاروها على الهدى .

قوله تعالى : (فما أصبرهم على النار) فيه أربعة أقوال . أحدها : أن معناه : فما أصبرهم على عمل يؤديهم إلى النار ! قاله عكرمة ، والريبع . والثاني : ما أجرأهم على النار ؛ قاله الحسن ، ومجاهد . وذكر الكسائي أن أعرابياً حلف له رجل كاذباً ، فقال الأعرابي : ما أصبرك على الله ، يريد : ما أجرأك . والثالث : ما أبقام في النار ، كما تقول : ما أصبر فلاناً على الحبس ،

أي : ما أبقاه فيه ، ذكره الزجاج . والرابع : أن المعنى : فأى شيء صبرم على النار ؟! قاله ابن الأنباري . وفي « ما » قولان . أحدهما : أنها للاستفهام ، تقديرها : ما الذي أصبرم ؟ قاله عطاء ، والسدي ، وابن زيد ، وأبو بكر بن عياش . والثاني : أنها للتعجب ، كقوله : ما أحسن زيداً ، وما أعلم عمراً . وقال ابن الأنباري : معنى الآية التعجب ، والله يعجبُ المخلوقين ، ولا يعجب هو كعجبهم .

﴿ ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وإن الذين اختلفوا في الكتاب لني شقاق بعيد ﴾ قوله تعالى : (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق) الإشارة بذلك إلى ما تقدم من الوعيد بالعذاب ، فتقديره : ذلك العذاب بأن الله نزل الكتاب بالحق ، فكفروا به واختلفوا فيه . وفي « الكتاب » قولان . أحدهما : أنه التوراة . والثاني : القرآن . وفي « الحق » قولان . أحدهما : أنه العدل ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه ضد الباطل ، قاله مقاتل . قوله تعالى : (وإن الذين اختلفوا في الكتاب) فيه قولان .

أحدهما : أنه التوراة . ثم في اختلافهم فيها ثلاثة أقوال . أحدها : أن اليهود والنصارى اختلفوا فيها ، فادعى النصارى فيها صفة عيسى ، وأنكر اليهود ذلك . والثاني : أنهم خالفوا ما في التوراة من صفة محمد ﷺ . والثالث : أنهم خالفوا سلفهم في التمسك بها . والثاني : أنه القرآن ، فمنهم من قال : شعر ، ومنهم من قال : إنما يعلمه بشر . والشقاق : معاداة بعضهم لبعض . وفي معنى « بعيد » قولان . أحدهما : أن بعضهم متباعد في مشاققة بعض ، قاله الزجاج . والثاني : أنه بعيد من الهدى .

﴿ ليس البر أن تولثوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والساثلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم

إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ﴿

قوله تعالى: (ليس البرّ أن تولوا وجوهكم)

قال قتادة: ذكر لنا أن رجلاً سأل عن «البرّ»، فأزلت هذه الآية، فدعاه رسول الله، فتلاها عليه. وفيمن خُوطب بها قولان. أحدهما: أنهم المسلمون. والثاني: أهل الكتابين. فعلى القول الأول؛ معناها: ليس البرّ كله في الصلاة، ولكن البر ما في هذه الآية. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، والضحاك، وسفيان. وعلى القول الثاني؛ معناها: ليس البر صلاة اليهود إلى المغرب، وصلاة النصارى إلى المشرق، ولكن البر ما في هذه الآية، وهذا قول قتادة، والربيع، وعوف الأعرابي، ومقاتل.

وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: (ليس البرّ) بنصب الراء. وقرأ الباقر برفعها، قال أبو علي: كلاهما حسن، لأن كل واحد من اليمين؛ اسم «ليس» وخبرها، معرفة، فاذا اجتمعا في التعريف تكافأ في كون أحدهما اسماً، والآخر خبراً، كما تكافأ النكرتان.

وفي المراد بالبر ثلاثة أقوال. أحدها: الإيمان. والثاني: التقوى. والثالث: العمل الذي يقرب إلى الله.

قوله تعالى: (ولكن البر من آمن بالله) فيه قولان. أحدهما: أن معناه: ولكن البرّ برّ من آمن بالله. والثاني: ولكن ذا البر من آمن بالله، حكاهما الزجاج. وقرأ نافع، وابن عامر: (ولكن البر) بتخفيف نون «لكن» ورفع «البر». وإنما ذكر اليوم الآخر، لأن عبدة الأوثان لا يؤمنون بالبعث. وفي المراد بالكتاب هاهنا قولان. أحدهما: أنه القرآن. والثاني: أنه بمعنى الكتب، فيدخل في هذا اليهود، لتكذيبهم بعض النبيين وردم القرآن. قوله تعالى: (وآتى المال على حبه) في هاء «حبه» قولان. أحدهما: أنها ترجع إلى

المال. والثاني: إلى الإيتاء. وكان الحسن إذا قرأها قال: سوى الزكاة المفروضة.

روى شيبان عن قتادة أن أهل الجاهلية كان فيهم بنى وطاعة للشيطان ، وكان الحلي منهم إذا كان فيهم عدة ومنعة ، فقتل عبدهم عبد قوم آخرين ؛ قالوا : لن نقتل به إلا حراً ، تعزراً لفضاهم على غيرهم . وإذا قتلت امرأة منهم امرأة من آخرين ؛ قالوا : لن نقتل بها إلا رجلاً ؛ فنزلت هذه الآية . ومعنى « كتب » : فرض ، قاله ابن عباس وغيره . والقصاص : مقابلة الفعل بمثله ، مأخوذ من : قص الأثر . فإن قيل : كيف يكون فرضاً والولي مخير بينه وبين العفو ؟ فالجواب : أنه فرض على القاتل للولي ، لا على الولي .

قوله تعالى : (فمن عفي له من أخيه شيء) أي : من دم أخيه ، أي : ترك له القتل ، وورثي منه بالدية : ودل قوله : (من أخيه) على أن القاتل لم يخرج عن الإسلام ، (فاتباع بالمعروف) أي : مطالبته بالمعروف ، بأمر أخذ الدية بالمطالبة الجميلة التي لا يرهقه فيها : (وأداء إليه باحسان) بأمر المطالب بأن لا يبخس ولا يماطل (ذلك تخفيف من ربكم) قال سعيد بن جبير : كان حكم الله على أهل التوراة أن يقتل قاتل الممد ، ولا يعفى عنه ، ولا يؤخذ منه دية ، فرخص الله لأمة محمد ، فإن شاء ولي المقتول عمداً ، قتل ، وإن شاء عفا ، وإن شاء ، أخذ الدية . قوله تعالى : (فمن اعتدى) أي : ظلم ، فقتل قاتل صاحبه بعد أخذ الدية ؛ (فله عذاب أليم) قال قتادة : يقتل ولا تقبل منه الدية .

❦ فصل ❦

ذهب جماعة من المفسرين إلى أن دليل خطاب^(١) هذه الآية منسوخ ، لأنه لما قال : (الحر بالحر) ؛ اقتضى أن لا يقتل العبد بالحر ، وكذلك لما قال : (والأتني بالأتني) اقتضى أن لا يقتل الذكر بالأتني من جهة دليل الخطاب ، وذلك منسوخ بقوله تعالى : (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس) قال شيخنا علي بن عبد الله : وهذا عند الفقهاء ليس بنسخ ، لأن الفقهاء يقولون : دليل الخطاب حجة مالم يعارضه دليل أقوى منه .

(١) دليل الخطاب عند الأصوليين هو مفهوم المخالفة ، وهو ثبوت نقيض حكم المنطوق للمسكوت .

﴿ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب لعلكم تتقون﴾

قوله تعالى: (ولكم في القصاص حياة)

قال الزجاج: إذا علم الرجل أنه إن قَتَلَ قَتَلَ؛ أمسك عن القتل، فكان في ذلك حياة

للذي هم بقتله ولنفسه، لأنه من أجل القصاص أمسك. وأخذ هذا المعنى الشاعر فقال:

أبلغ أبا مالك عني مغلظة وفي العتاب حياة بين أقوام

يريد: أنهم إذا تعاتبوا أصلح ما بينهم العتاب. والألباب: العقول، وإنما خصهم

بهذا الخطاب وإن كان الخطاب عاماً، لأنهم المتفهمون بالخطاب، لكونهم يأترون بأمره

وينهون بنهيه.

قوله تعالى: (لعلكم تتقون) قال ابن عباس: لعلكم تتقون الدماء. وقال ابن زيد:

لعلك تقى أن يقتله فتقتل به.

﴿فصل﴾

نقل ابن منصور عن أحمد: إذا قتل رجل رجلاً بعصى، أو خنقه، أو شدخ رأسه

بحجر، يقتل بمثل الذي قتل به. فظاهر هذا: أن القصاص يكون بغير السيف، ويكون

بمثل الآلة التي قتل بها، وهو قول مالك، والشافعي. ونقل عنه حرب: إذا قتله بخشبة

قتل بالسيف. ونقل أبو طالب: إذا خنقه قتل بالسيف. فظاهر هذا: أنه لا يكون

القصاص إلا بالسيف، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله.

﴿كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين

بالمعروف حقاً على المتقين﴾

قوله تعالى: (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت)

قال الزجاج: المعنى: وكتب عليكم، إلا أن الكلام إذا طال استغنى عن العطف

بالواو . وعلم أن معناه معنى الواو ، وليس المراد : كتب عليكم أن يوصي أحدكم عند الموت ، لأنه في شغل حينئذ ، وإنما المعنى : كتب عليكم أن توصوا وأنتم قادرون على الوصية ، فيقول الرجل : إذا أنا مت ، ففلان كذا . فأما الخير هاهنا ؛ فهو المال في قول الجماعة .
وفي مقدار المال الذي تقع هذه الوصية فيه ستة أقوال . أحدها : أنه ألف درهم فصاعداً ، روي عن علي ، وقتادة . والثاني : أنه سبعمائة درهم فما فوقها ، رواه طاووس عن ابن عباس . والثالث : ستون ديناراً فما فوقها ، رواه عكرمة عن ابن عباس . والرابع : أنه المال الكثير الفاضل عن نفقة العيال . قالت عائشة لرجل سألها : إني أريد الوصية ، فقالت : كم مالك ؟ قال : ثلاثة آلاف ، قالت : كم عيالك ؟ قال : أربعة . قالت : هذا شيء يسير ، فدعه لعيالك . والخامس : أنه من ألف درهم إلى خمسمائة ، قاله إبراهيم النخعي . والسادس : أنه القليل والكثير ، رواه معمر عن الزهري . فأما المعروف ؛ فهو الذي لا حيف فيه .

فصل

وهل كانت الوصية ندباً أو واجبة ؟ فيه قولان . أحدهما : أنها كانت ندباً . والثاني : أنها كانت فرضاً ، وهو أصح ، لقوله تعالى : (كتب) ومعناه : فرض . قال ابن عمر : نسخت هذه الآية بآية الميراث . وقال ابن عباس : نسختها : (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) النساء : ٧ . والعلماء متفقون على نسخ الوصية للوالدين والأقربين الذين يرثون وهم مختلفون في الأقربين الذين لا يرثون : هل تجب الوصية لهم ؟ على قولين ، أصحها أنها لا تجب لأحد .

﴿ فمن بدله بعد ما سمعه فانما إخمه على الذين يبدّلونه إن الله سميع عليم ﴾

قوله تعالى : (فمن بدله) قال الزجاج : من بدل أمر الوصية بعد سماعه إياها ، فانما إخمه

على مبدله ، لا على الموصي ، ولا على الموصى له (إن الله سميع) لما قد قاله الموصي (عليم)
تأ يفعله الموصى إليه .

﴿ فن خاف من موصٍ جَنَفًا أو إثمًا فأصلح بينهم فلا إثمَ عليه إن الله غفور رحيم ﴾
قوله تعالى : (فن خاف من موصٍ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص
عن عاصم (موصٍ) ساكنة الواو ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم « موصٍ »
مفتوحة الواو مشددة الصاد . وفي المراد بالخوف هاهنا قولان . أحدها : أنه العلم . والثاني :
نفس الخوف . فعلى الأول ؛ يكون الجور قد وجد . وعلى الثاني ؛ يخشى وجوده . و« الجنف » :
الميل عن الحق . قال الزجاج : جنفًا ، أي : ميلًا ، أو إثمًا ، أي : قصد الإثم . وقال ابن عباس :
الجنف : الخطأ ، والإثم : العمد . قال أبو سليمان الدمشقي : الجنف : الخروج عن الحق ، وقد
يسمى به المخطيء ، والعمد ، إلا أن المفسرين علقوا الجنف على المخطيء ، والإثم على العامد .
وفي توجيه هذه الآية قولان . أحدها : أن معناها : من حضر رجلًا يموت ،
فأسرف في وصيته ، أو قصر عن حق ؛ فليأمره بالمدل ، هذا قول مجاهد . والثاني : أن
معناها : من أوصى بجور ، فرد وليه وصيته ، أو ردها إمام من أئمة المسلمين إلى كتاب الله
وسنة نبيه ؛ فلا إثم عليه ، وهذا قول قتادة .

قوله تعالى : (فأصلح بينهم) أي : بين الدين أوصى لهم ، ولم يجر لهم ذكر ، غير أنه
لما ذكر الموصي أفاد مفهوم الخطاب أن هناك موصى له ، وأنشد الفراء :

وما أدري إذا عمت أرضاً أريد الخير أيهما يليني ؟
أأخير الذي أنا أتبعيه أم الشر الذي هو يبتغيني

فكفى في البيت الأول عن الشر بعد ذكره الخير وحده ، لما في مفهوم اللفظ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾
قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ)

الصيام في اللغة: الإمساك في الجملة، يقال: صامت الخليل: إذا أمسكت عن السير، وصامت الريح: إذا أمسكت عن الهبوب. والصوم في الشرع: عبارة عن الإمساك عن الطعام والشراب والجماع مع انضمام النية إليه. وفي الذين من قبلنا ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم أهل الكتاب، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس، وهو قول مجاهد. والثاني: أنهم النصارى، قاله الشعبي، والربيع. والثالث: أنهم جميع أهل الملل، ذكره أبو صالح عن ابن عباس.

وفي موضع التشبيه في كاف (كما كتب) قولان. أحدهما: أن التشبيه في حكم الصوم وصفته، لا في عدده. قال سعيد بن جبير: كتب عليهم إذا نام أحدهم قبل أن يطعم لم يحل له أن يطعم إلى القبالة، والنساء عليهم حرام ليلة الصيام، وهو عليهم ثابت. وقد أرخص لكم. فلي هذا تكون هذه الآية منسوخة بقوله: (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) البقرة: ١٨٧. فانها فرقت بين صوم أهل الكتاب وبين صوم المسلمين. والثاني: أن التشبيه في عدد الأيام. ثم في ذلك قولان. أحدهما: أنه فرض على هذه الأمة صوم ثلاثة أيام من كل شهر، وقد كان ذلك فرضاً على من قبلهم. قال عطية عن ابن عباس في قوله تعالى: (كما كتب على الذين من قبلكم) قال: كان ثلاثة أيام من كل شهر، ثم نسخ بـرمضان. قال معمر عن قتادة: كان الله قد كتب على الناس قبل رمضان ثلاثة أيام من كل شهر، فلي هذا القول تكون الآية منسوخة بقوله تعالى: (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) والثاني: أنه فرض على من قبلنا صوم رمضان بعينه. قال ابن عباس: فقدم النصارى يوماً ثم يوماً، وأخروا يوماً، ثم قالوا: تقدم عشرًا وتؤخر عشرًا. وقال السدي عن أشياخه: اشتد على النصارى صوم رمضان، فجعل يتقلب عليهم في الشتاء والصيف، فلما رأوا ذلك اجتمعوا

فجعلوا صياماً في الفصل بين الشتاء والصيف، وقالوا : نزيد عشرين يوماً نكفر بها ما صنعنا .
فعلى هذا تكون الآية محكمة غير منسوخة .

قوله تعالى : (لعالمك تقون) لأن الصيام وصلة إلى التقى ، إذ هو يكف النفس عن كثير مما تتطلع إليه من المعاصي ، وقيل : لعالمك تقون محظورات الصوم .
﴿ أياماً معدودات فن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فن تطوع خير أفهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾

قوله تعالى : (أياماً معدودات) قال الزجاج : نصب « أياماً » على الظرف ، كأنه قال : كتب عليكم الصيام في هذه الأيام . والعامل فيه « الصيام » ، كأنَّ المعنى : كتب عليكم أن تصوموا أياماً معدودات . وفي هذه الأيام ثلاثة أقوال . أحدها : أنها ثلاثة أيام من كل شهر . والثاني : أنها ثلاثة أيام من كل شهر ويوم عاشوراء . والثالث : أنها شهر رمضان ، وهو الأصح . وتكون الآية محكمة في هذا القول ، وفي القولين قبله تكون منسوخة (فن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام) فيه إضمار : فأفطر .

﴿ فصل ﴾

وليس المرض والسفر على الإطلاق ، فان المريض إذا لم يضر به الصوم ؛ لم يجز له الإفطار ، وإنما الرحمة موقوفة على زيادة المرض بالصوم . واتفق العلماء أن السفر مقدر ، واختلفوا في تقديره ، فقال أحمد ، ومالك ، والشافعي : أقله مسيرة ستة عشر فرسخاً ؛ يومان ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : أقله مسيرة ثلاثة أيام ، مسيرة أربعة وعشرين فرسخاً . وقال الأوزاعي : أقله مرحلة يوم ، مسيرة ثمانية فراسخ . وقيل : إن السفر مشتق من السفر الذي هو الكشف ، يقال : سرفت المرأة عن وجهها ، وأسفر الصبح : إذا أضاء ، فسمي الخروج إلى المكان البعيد : سفرأ ، لأنه يكشف عن أخلاق المسافرين .

قوله تعالى: (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) نقل عن ابن مسعود، ومعاذ ابن جبل، وابن عمر، وابن عباس، وسلمة بن الأكوع، وعلقمة، والزهري في آخرين في هذه الآية أنهم قالوا: كان من شاء صام، ومن شاء أفطر واقتدى، يطعم عن كل يوم مسكيناً، حتى نزلت: (فن شهد منكم الشهر فليصمه) فعلى هذا يكون معنى الكلام: وعلى الذين يطيقونه ولا يضمومونه فدية، ثم نسخت. وروي عن عكرمة أنه قال: نزلت في الحامل والمرضع. وقرأ أبو بكر الصديق، وابن عباس: (وعلى الذين يطوقونه) بضم الياء وفتح الطاء وتشديد الواو. قال ابن عباس: هو الشيخ والشيخة.

قوله تعالى: (فدية طعام مسكين) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي «فدية» منون (طعام مسكين) موحد. وقرأ نافع، وابن عامر: «فدية» بغير تنوين «طعام» بالخفض «مسكين» بالجمع. قال أبو علي: معنى القراءة الأولى: على كل واحد طعام مسكين. ومثله: (فاجلدوهم ثمانين) النور: ٤. أي: اجلدوا كل واحد ثمانين. قال أبو زيد: أتينا الأمير فكسانا كلنا حاة، وأعطانا كلنا مئة، أي: فعل ذلك بكل واحد منا. قال: فأما من أضاف الفدية إلى الطعام، فكأضافة البعض إلى ما هو بعض له، وذلك أنه سمي الطعام الذي يفدى به: فدية، ثم أضاف الفدية إلى الطعام الذي يعم الفدية وغيرها، فهو على هذا من باب: خاتم حديد.

قوله تعالى: (فمن تطوع خيراً) [فيه] ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: من أطعم مسكينين، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أن التطوع إطعام مسكين، قاله طاووس. والثالث: أنه زيادة المسكين على قوته، وهو مروى عن مجاهد، وفعله أنس بن مالك لما كبر (وأن تصوموا خيراً لكم) عائد إلى من تقدم ذكره من الأصحاء المقيمين المختيرين بين الصوم والإطعام على ما حكينا في أول الآية عن السلف، ولم يرجع ذلك إلى المرضى والمسافرين، والحامل والمرضع، إذ الفطر في حق هؤلاء أفضل من الصوم، وقد نهوا عن تعريض أنفسهم للتلف، وهذا يقوي قول القائلين بنسخ الآية.

﴿ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان
 فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر يريد الله بكم
 اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هدبكم
 ولعلكم تشكرون ﴾

قوله تعالى : (شهر رمضان)

قال الأخفش : شهر رمضان بالرفع على تفسير الأيام ، كأنه لما قال : (أياماً
 معدودات) فسرها فقال : هي شهر رمضان . قال أبو عبيد : وقرأ مجاهد : (شهر رمضان)
 بالنصب ، وأراه نصبه على معنى الإغراء : عليكم شهر رمضان فصوموه ، كقوله : (ملة
 أيكم) وقوله : (صبغة الله) قلت : ومن قرأ بالنصب معاوية ، والحسن ، وزيد بن علي ،
 وعكرمة ، ويحيى بن يعمر . قال ابن فارس : الرمض : حر الحجارة من شدة حر الشمس ،
 ويقال : شهر رمضان ، من شدة الحر ، لأنهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة ، سموها
 بالأزمنة التي وقمت فيها ، فوافق هذا الشهر أيام رمض الحر ، ويجمع على رمضانات ،
 وأرمضاء ، وأرمضة .

قوله تعالى : (الذي أنزل فيه القرآن) فيه ثلاثة أقوال . أحدها : أنه أنزل القرآن
 فيه جملة واحدة ، وذلك في ليلة القدر إلى بيت العزة من السماء الدنيا . قاله ابن عباس . والثاني :
 أن معناه : أنه أنزل القرآن بفرض صيامه ، روي عن مجاهد ، والضحاك . والثالث : أن معناه :
 إن القرآن ابتدئ بنزوله فيه على النبي ﷺ ، قاله ابن إسحاق ، وأبو سليمان الدمشقي . قال
 مقاتل : والفرقان : المخرج في الدين من الشبهة والضلالة .

قوله تعالى : (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) أي : من كان حاضراً غير مسافر .
 فان قيل : ما الفائدة في إعادة ذكر المرض والسفر في هذه الآية ، وقد تقدم ذلك ؟
 قيل : لأن في الآية المقدمة منسوخاً ، فأعاده لئلا يكون مقروناً بالمنسوخ .

قوله تعالى: (يريد الله بكم اليسر) قال ابن عباس ، ومجاهد وقتادة ، والضحاك : اليسر : الإفطار في السفر ، والعسر : الصوم فيه . وقال عمر بن عبد العزيز : أي ذلك كان أيسر عليك فافعل : الصوم في السفر ، أو الفطر .

قوله تعالى : (ولتكملوا العدة) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : (ولتكملوا) باسكان الكاف خفيفة . وقرأ أبو بكر عن عاصم بتشديد الميم ، وذلك مثل : « وصي » و « أوصى » وقال ابن عباس : ولتكملوا عدة ما أفطرتم . وقال بعضهم : المراد به : لا تزيدوا على ما افترض ، كما فعلت النصارى ، ولا تنقلوه عن زمانه كما نقلته (ولتكبروا لله على ما هداكم) قال ابن عباس : حق على المسلمين إذا نظروا إلى هلال شوال ، أن يكبروا لله حتى يفرغوا من عيدهم . فان قيل : ما وجه دخول الواو في قوله : (ولتكملوا العدة وتكبروا لله) وليس هناك ما يعطف عليه ؛ فالجواب : أن هذه الواو عطفت اللام التي بعدها على لام محذوفة ، والمعنى : ولا يريد بكم العسر ، ليسعدكم ، ولتكملوا العدة ، فحذفت اللام الأولى لوضوح معناها ، ذكره ابن الأباري .

﴿ فصل ﴾

ومن السنة إظهار التكبير ليلة الفطر ، وليلة النحر ، وإذا غدوا إلى المصلّى . واختلفت الرواية عن أحمد ، رضي الله عنه ، متى يقطع في عيد الفطر ، فنقل عنه حنبل : يقطع بعد فراغ الإمام من الخطبة . ونقل الأثرم : إذا جاء المصلّى ، قطع . قال القاضي أبو يعلى : يعني : إذا جاء المصلّى وخرج الإمام .

﴿ وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون ﴾

قوله تعالى: (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي)

في سبب نزولها خمسة أقوال .

أحدها: أن أعرابياً جاء إلى النبي ﷺ ، فقال: أقریب ربنا فنناجیه ، أم بئید فننادیه؟ فنزلت هذه الآية ، رواه الصلت بن حکیم عن أبيه عن جده .

والثاني: أن يهود المدينة قالوا: يا محمد! كيف يسمع ربنا دعاءنا ، وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء مسيرة خمسمائة عام؟! فنزلت هذه الآية ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثالث: أنهم قالوا: يا رسول الله! لو تعلم أية ساعة أحب إلى الله أن ندعو فيها دعوانا ، فنزلت هذه الآية ، قاله عطاء .

والرابع: أن أصحاب النبي قالوا له: أين الله؟ فنزلت هذه الآية ، قاله الحسن .
والخامس: أنه لما حرم في الصوم الأول على المسلمين بعد النوم الأكل والجماع ؛ أكل رجل منهم بعد أن نام ، ووطئ رجل بعد أن نام ، فسألوا: كيف التوبة مما عملوا؟ فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل . ومعنى الكلام: إذا سألك عني ؛ فأعلمهم أنني قريب .
وفي معنى « أجب » قولان . أحدهما: أسمع ، قاله الفراء ، وابن القاسم . والثاني: أنه من الإجابة (فليستجيبوا لي) أي: فليجيبوني . قال الشاعر:

وداع دعا يامن يجب إلى الندى فلم يستجبه عند ذلك مجيب

أراد: فلم يجبه . وهذا قول أبي عبيدة ، وابن قتيبة ، والزجاج . (لعلهم يرشدون) قال أبو العالية: يعني: يهتدون .

﴿ فصل ﴾

إن قال قائل: هذه الآية تدل على أن الله تعالى يجب أدعية الداعين ، وترى كثيراً من الداعين لا يستجاب لهم!

فالجواب : أن أبا سعيد روى عن النبي ﷺ ، أنه قال : « ما من مسلم دعا الله تعالى بدعوة ليس فيها قطعة رحم ولا إثم ؛ إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال : إما أن يجعل دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها »^(١) .

وجواب آخر : وهو أن الدعاء تفتقر إجابته إلى شروط أصلها الطاعة لله ، ومنها أكل الحلال ، فإن أكل الحرام منع إجابة الدعاء ، ومنها حضور القلب ، ففي بعض الحديث : « لا يقبل الله دعاءً من قلب غافل لاه »^(٢) .

وجواب آخر : وهو أن الداعي قد يمتد المصلحة في إجابته إلى ما سأل ، وقد لا تكون المصلحة في ذلك ، فيجاب إلى مقصوده الأصلي ، وهو : طلب المصلحة ، وقد تكون المصلحة في التأخير أو في المنع .

﴿ أحل لكم ليلة الصيام الرفثُ إلى نسائكم هنَّ لباس لكم وأنتم لباس لهنَّ علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون ﴾

قوله تعالى : (أحل لكم ليلة الصيام الرفث)

سبب نزول هذه الآية أن الصحابة كانوا إذا نام الرجل قبل الأكل والجماع ، حرما عليه

(١) رواه أحمد في « المسند » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، ورواه البزار ، وأبو يعلى بإسناد جيد ، والحاكم وقال : صحيح الإسناد .

(٢) رواه أحمد في « المسند » عن عبد الله بن عمرو ، وفي سننه ابن لهيعة ، وله شاهد من حديث أبي هريرة عن الترمذي ولطفه : « ادعوا الله وأتمم موقنون بالإجابة ، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه » ، وفي سننه ضعف .

إلى أن يفطر، فجاء شيخ من الأنصار وهو صائم إلى أهله، فقال: عشوني، فقالوا: حتى نسخن لك طعاماً، فوضع رأسه فنام، فجاءوا بالطعام، فقال: قد كنت نمت، فبات يتقلب ظهره لبطن، فلما أصبح أتى النبي ﷺ؛ فأخبره، فقام عمر بن الخطاب فقال: يا رسول الله! إني أردت أهلي الليلة، فقالت: إنها قد نامت، فظننتها تمتل، فواقمتها، فأخبرتني أنها قد نامت، فأنزل الله تعالى في عمر بن الخطاب: (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) وأنزل الله في الأنصاري: (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) هذا قول جماعة من المفسرين. واختلفوا في اسم هذا الأنصاري على أربعة أقوال. أحدها: قيس بن صرمة، قاله البراء. والثاني: صرمة بن أنس، قاله القاسم بن محمد. وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى: صرمة بن مالك. والثالث: ضمرة بن أنس. والرابع: أبو قيس بن عمر^(١). وذكر القولين أبو بكر الخطيب. فأما «الرفث» فقال ابن عمر، وابن عباس، ومجاهد، وعطاء، والحسن، وابن جبير في آخرين: هو الجماع.

قوله تعالى: (هَنَّ لباس لكم وأنتم لباس لهن) فيه قولان. أحدهما: أن اللباس السكن. ومثله (جعل لكم الليل لباساً) الفرقان: ٤٧. أي: سكناً. وهذا قول ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنهم بمنزلة اللباس، لإفشاء كل واحد يبشرته إلى بشرة صاحبه، فكفى عن اجتماعها متجردين باللباس. قال الزجاج: والعرب تسمي المرأة لباساً وإزاراً، قال النابغة الجعدي:

إذا ما الضجيج ثنى جيدها تننت فكانت عليه لباساً

(١) ذكر الحافظ ابن حجر في «الفتح» أن الناس اختلفوا في اسم الانصاري هذا، فبعضهم أخطأ اسمه وسماه بكينته، وبعضهم نسبه لجدته، وبعضهم قلب نسبه، وبعضهم صحفه «ضمرة» ورجح أن سوابه «أبو قيس صرمة بن أبي أنس قيس بن مالك بن عدي».

وقال غيره :

ألا أبلغ أبا حفص رسولا
فدى لك من أخي ثقة إزاري
يريد بالإزار : امرأته .

قوله تعالى : (عَلِمَ اللَّهُ أَنكُمْ كُنْتُمْ تُخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ) قال ابن قتيبة: يريد: تخونونها بارتكاب ما حُرِّمَ عليكم . قال ابن عباس : وعنى بذلك فعل عمر ، فانه أتى أهله ، فلما اغتسل أخذ يلوم نفسه ويبيكي (فالآن باشروهن) : أصل المباشرة : إصاق البشرة بالبشرة . وقال ابن عباس : المراد بالمباشرة هاهنا : الجماع . (وابتغوا ما كتب الله لكم) فيه أربعة أقوال . أحدها : أنه الولد ، قاله ابن عباس ، والحسن ، ومجاهد في آخرين . قال بعض أهل العلم : لما كانت المباشرة قد تقع على ما دون الجماع ، أباحهم الجماع الذي يكون من مثله الولد ، فقال : (وابتغوا ما كتب الله لكم) يريد : الولد . والثاني : أن الذي كتب لهم الرخصة ، وهو قول قتادة ، وابن زيد . والثالث : أنه ليلة القدر . رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس . والرابع : أنه القرآن ، فمضى الكلام : اتبعوا القرآن ، فما أيسح لكم وأمرتم به فهو المبتغى ، وهذا اختيار الزجاج .

قوله تعالى : (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض) قال عدي بن حاتم : لما نزلت هذه الآية ، عمدت إلى عقالين ، أبيض وأسود ، فجعلتهما تحت وسادتي ، فجعلت أقوم في الليل ولا أستبين الأسود من الأبيض ، فلما أصبحت ؛ غدوت على رسول الله فأخبرته ، فضحك وقال : «إن كان وسادك إذا لمريض ، إنما ذاك بياض النهار من سواد الليل»^(١) . وقال سهل بن سعد : نزلت هذه الآية : (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود) ولم ينزل : (من الفجر) فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحداهم في رجله الخيط الأسود

(١) رواه أحمد في «المسند» وهو في «الصحيحين» من غير وجه .

والخيط الأبيض ، فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له زيها ، فأنزل الله بعد ذلك (من الفجر) فعملوا أنما يعني بذلك الليل والنهار .

﴿ فصل ﴾

إذا شك في الفجر ، فهل بدع السجور أم لا ؟ فظاهر كلام أحمد يدل على أنه لا يبدع السجور ، بل يأكل حتى يستيقن طلوع الفجر . وقال مالك : أكره له أن يأكل إذا شك في طلوع الفجر ، فإن أكل فعليه القضاء . وقال الشافعي : لا شيء عليه .

قوله تعالى : (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) في هذه المباشرة قولان . أحدهما : أنها الجامعة ، وهو قول الأكثرين . والثاني : أنها ما دون الجامع من اللبس والقبلة ، قاله ابن زيد . وقال قتادة : كان الرجل المتكف إذا خرج من المسجد ، فلقى امرأته باشرها إذا أراد ذلك ، فوعظهم الله في ذلك .

﴿ فصل ﴾

الاعتكاف في اللغة : اللبث ، يقال : فلان متكف على كذا ، وعاكف . وهو فعل مندوب إليه ، إلا أن يندره الإنسان ، فيجب . ولا يجوز إلا في مسجد تقام فيه الجماعات ، ولا يشترط في حق المرأة مسجد تقام فيه الجماعة ، إذ الجماعه لا تجب عليها . وهل يصح بغير صوم ؟ فيه عن أحمد روايتان .

قوله تعالى : (تلك حدود الله) قال ابن عباس : يعني : المباشرة (فلا تقربوها) قال الزجاج : الحدود ما منع الله من مخالفتها ، فلا يجوز مجاوزتها . وأصل الحد في اللغة : المنع ، ومنه : حد الدار ، وهو ما يمنع غيرها من الدخول فيها . والحداد في اللغة : الحاجب والبواب ، وكل من منع شيئاً فهو حداد . قال الأعشى :

فقمنا ولما يصح ديكنا
إلى جونة عند حدادها

أي: عند ربها الذي يمنها إلا بما يريد. وأحدث المرأة على زوجها، وحدثت، فهي حاد، ومحد: إذا قطعت الزينة، وامتنعت منها، وأحدثت النظر إلى فلان: إذا منعت نظرك من غيره. وسمي الحديد حديداً، لأنه يمتنع به الأعداء.

قوله تعالى: (كذلك يبين الله) أي: مثل هذا البيان الذي ذكر.

﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتُدولوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون﴾

قوله تعالى: (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل)

سبب نزولها: أن امرؤ القيس بن عابس^(١)، وعبدان الحضرمي، اختصما في أرض، وكان عبدان هو الطالب ولا بينة له، فأراد امرؤ القيس أن يحلف، فقرأ عليه النبي ﷺ: (إن الذين يشترون بمهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً) آل عمران: ٧٧. ففكره أن يحلف، ولم يخاصم في الأرض، فنزلت هذه الآية. هذا قول جماعة، منهم سعيد بن جبير. ومعنى الآية: لا يأكل بعضكم أموال بعض، كقوله: (فاقتلوا أنفسكم) قال القاضي أبو يعلى: والباطل على وجهين. أحدهما: أن يأخذه بغير طيب نفس من مالكه، كالسرقة، والنصب، والخيانة. والثاني: أن يأخذه بطيب نفسه، كالتهار، والغناء، وثنن الحجر. وقال الزجاج: الباطل: الظلم. «وتدلوا» أصله في اللغة من: أدليت الدلو: إذا أرسلتها لتتلاها، ودلوها: إذا أخرجتها. ومعنى أدلى فلان بحجته: أرسلها، وأتى بها على صحة. فغنى الكلام: تعملون على ما يوجب إدلاء الحجة، وتخونون في الأمانة، وأنتم تعلمون أن الحجة عليكم في الباطن.

وفي هاء «بها» قولان. أحدهما: أنها ترجع إلى الأموال، كأنه قال: لا تصانعوا ببعضها جوراً الحكام. والثاني: أنها ترجع إلى الخصومة، فان قيل: كيف أعاد ذكر

(١) في الأصل: ابن عباس.

الأكل فقال: «ولا تأكلوا» «لتأكلوا»؛ فالجواب: أنه وصل اللفظة الأولى بالباطل، والثانية بالإثم، فأعادها للزيادة في المعنى، ذكره ابن الأنباري.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِيَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحِجِّ وَلَا يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْبِرِّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

قوله تعالى: (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِيَّةِ)

هذه الآية من أولها إلى قوله: «والحج» نزلت على سبب، وهو أن رجلين من الصحابة قالوا: يا رسول الله! ما بال المصلاي يبدو دقيقة، ثم يزيد ويقتل حتى يستدير ويستوي، ثم لا يزال ينقص ويدق حتى يعود كما كان؟ فنزلت: (يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج) هذا قول ابن عباس.

ومن قوله تعالى: (وليس البرُّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها) إلى آخرها، يدل على سبب آخر، وهو أنهم كانوا إذا حجوا، ثم قدموا المدينة، لم يدخلوا من باب، ويأتون البيوت من ظهورها، فنسي رجل، فدخل من باب، فنزلت: (وليس البرُّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها) هذا قول البراء بن عازب^(١).

وفيما كانوا لا يدخلون البيوت من أبوابها لأجله أربعة أقوال. أحدها: أنهم كانوا يفعلون ذلك لأجل الإحرام، قاله ابن عباس، وأبو العالية، والنخعي، وقتادة، وقيس النهشلي. والثاني: لأجل دخول الشهر الحرام، قاله البراء بن عازب. والثالث: أن أهل الجاهلية كانوا إذا هم أحدهم بالشيء فاحتبس عنه؛ لم يأت بيته من بابه حتى يأتي الذي كان

(١) روى البخاري عن البراء قال: كانوا إذا أحرموا أتوا البيت من ظهره، فأمر الله (وليس البرُّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها) ورواه مسلم، وابن جرير قريبا من لفظ المؤلف.

ثم به ، قاله الحسن . والرابع : أن أهل المدينة كانوا إذا رجعوا من عيدهم فعلوا ذلك ، رواه عثمان بن عطاء عن أبيه .

فأما التفسير ؛ فإنا سألوه عن وجه الحكمة في زيادة الأهلّة وتقصانها ، فأخبرهم أنها مقادير لما يحتاج الناس إليه في صومهم وحجهم وغير ذلك . والأهلّة : جمع هلال . وكما يبقى الهلال على هذه التسمية ؛ فيه للمرب أربعة أقوال . أحدها : أنه يسمى اهلالاً لليلتين من الشهر . والثاني : لثلاث ليال ، ثم يسمى : قرأً . والثالث : إلى أن يحجر ، وتحجيره : أن يسير بخطّة دقيقة ، وهو قول الأصمعي . والرابع : إلى أن يبهر ضوءه سواد الليل . حكى هذه الأقوال ابن السري ، واختار الأول ، قال : واشتقاق الهلال من قولهم : استهل الصبي : إذا بكى حين يولد . وأهل القوم بالحج : إذا رفعوا أصواتهم بالتلبية ، فسمي هلالاً ، لأنه حين يُرى يُهل الناس بذكره .

قوله تعالى : (ولكن البرّ من اتقى) مثل قوله تعالى : (ولكن البرّ من آمن بالله) وقد سبق بيانه ، واختلف القراء في البيوت وما أشبهها ، فقرأ ابن كثير ، وابن عامر ، والكسائي بكسر باء «البيوت» وعين «العيون» و«غين» الغيوب «وروي عن نافع أنه ضم باء «البيوت» وعين «العيون» و«غين» الغيوب» و«جيم» الجيوب «وشين» الشيوخ» وروى عنه قالون أنه كسر باء «البيوت» وقرأ أبو عمر ، وأبو جعفر بضم الأحرف الخمسة ، وكسره ن جميعاً حمزة ، واختلف عن عاصم . قال الزجاج : من ضم «البيوت» فعلى أصل الجمع : بيت وبيوت ، مثل : قلب وقلوب ، وفلس وفلوس . ومن كسر ، فإنما كسر لياء التي بعد الباء ، وذلك عند البصريين ردي ، لأنه ليس في الكلام فعول بكسر الفاء . وسمعت شيخنا أبا منصور اللغوي يقول : إذا كان الجمع على فعول ، وثانيه ياء ؛ جاز فيه الضم والكسر ، تقول : بيوتٌ وبيوت ، وشيوخٌ وشيوخ ، وقبيودٌ وقبيود .

﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يُقاتلونكم ولا تمتدوا إن الله لا يحب الممتدين ﴾
 قوله تعالى : (وقاتلوا في سبيل الله الذين يُقاتلونكم)

سبب نزولها أن رسول الله ﷺ ، لما صُدَّ عن البيت ، ونجرهديه بالحديبية ، وصالحه المشركون على أن يرجع من العام المقبل ؛ رجع ، فلما تجهز في العام المقبل ؛ خاف أصحابه أن لا تفي لهم قريش بذلك ، وأن يصدوم ويقاتلهم ، وكره أصحابه القتال في الشهر الحرام ؛ فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس (١) .

قوله تعالى : (ولا تعتدوا) أي : ولا تظلموا . وفي المراد بهذا الاعتداء أربعة أقوال .
 أحدها : أنه قتل النساء والولدان ، قاله ابن عباس ، ومجاهد . والثاني : أن معناه : لا تقاتلوا من لم يقاتلكم ، قاله سعيد بن جبیر ، وأبو العالية ، وابن زيد . والثالث : أنه إتيان ما نهوا عنه ، قاله الحسن . والرابع : أنه ابتداءهم بالقتال في الحرم في الشهر الحرام ، قاله مقاتل .

﴿ فصل ﴾

اختلف العلماء : هل هذه الآية منسوخة أم لا ؟ على قولين .

أحدهما : أنها منسوخة . واختلف أرباب هذا القول في المنسوخ منها على قولين .
 أحدهما : أنه أولها ، وهو قوله : (وقاتلوا في سبيل الله الذين يُقاتلونكم) قالوا : وهذا يقتضي أن القتال يباح في حق من قاتل من الكفار ، ولا يباح في حق من لم يقاتل ، وهذا منسوخ بقوله : (واقتلوهم حيث تفتتوهم) والثاني : أن المنسوخ منها : (ولا تعتدوا) ولهؤلاء في هذا الاعتداء قولان . أحدهما : أنه قتل من لم يقاتل . والثاني : أنه ابتداء المشركين بالقتال ، وهذا منسوخ بآية السيف .

والقول الثاني : أنها محكمة ، وممناها عند أرباب هذا القول : (وقاتلوا في سبيل الله

(١) رواه الواحدي عن السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، والسكبي وأبو صالح لا يحتج بهما .

الذين يقاتلونكم) وهم الذين أعدوا أنفسهم للقتال، فأما من ليس بمعدٍ نفسه للقتال، كارهبان والشيخ الفناء، والزمنى، والمكافيف، والمجانين، فإن هؤلاء لا يقاتلون، وهذا حكم باقٍ غير منسوخ (١).

﴿ فصل ﴾

واختلف العلماء في أول آية نزلت في إباحة القتال على قولين . أحدهما : أنها قوله تعالى : (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) الحج : ٣٩ . قاله أبو بكر الصديق ، وابن عباس ، وسعيد ابن جبير ، والزهري . والثاني : أنها هذه الآية : (وقاتلوا في سبيل الله) قاله أبو المالية ، وابن زيد .

﴿ واقتلوهم حيث تقفتموهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين ﴾
قوله تعالى : (واقتلوهم حيث تقفتموهم)

أي : وجدتموهم . يقال : تقفته أتقفه : إذا وجدته . قال القاضي أبو يعلى : قوله تعالى : (واقتلوهم حيث تقفتموهم) عام في جميع المشركين ، إلا من كان بمكة ، فانهم أمروا باخراجهم منها ، إلا من قاتلهم ، فانهم أمروا بقتلهم ، يدل على ذلك قوله في نسق الآية : (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه) وكانوا قد آذوا المسلمين بمكة حتى اضطروهم إلى الخروج ، فكانهم أخرجوهم . فأما الفتنة ، ففيها قولان . أحدهما : أنها الشرك ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، وابن عمر ، وقاتدة في آخرين . والثاني : أنها ارتداد المؤمن إلى عبادة الأوثان . قاله مجاهد . فيكون معنى الكلام على القول الأول : شرك القوم أعظم

(١) قال أبو جعفر : وهذا القول أولى بالصواب ، لأن دعوى المدعي نسخ آية : يحتمل أن تكون غير منسوخة بغير دلالة على ضجة دعواه ، تحكم .

من قتلكم إياهم في الحرم . وعلى الثاني: ارتداد المؤمن إلى الأوثان أشد عليه من أن يقتل محقاً .

قوله تعالى: (ولا تُقاتلوهم) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: (ولا تُقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم) وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: (ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فإن قتلوكم) بحذف الألف فيهن . وقد اتفق الكل على قوله: (فاقتلوهم) واحتج من قرأ بالألف بقوله: (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) واحتج من حذف الألف بقوله: (فاقتلوهم) .

﴿ فصل ﴾

واختلف العلماء في قوله: (ولا تُقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه): هل هو منسوخ أم لا؟ فذهب مجاهد في جماعة من الفقهاء إلى أنه محكم، وأنه لا يقاتل فيه إلا من قاتل، ويدل على ذلك الحديث الصحيح عن النبي ﷺ، أنه خطب يوم فتح مكة، فقال: «يا أيها الناس! إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض، ولم تحل لأحد قبلي، ولا تحل لأحد بعدي . وإِنما أُحلت لي ساعةً من النهار، ثم عادت حراماً إلى يوم القيامة»^(١). فبين ﷺ أنه خص في تلك الساعة بالإباحة على سبيل التخصيص، لا على وجه النسخ، فثبت بذلك حظر القتال في الحرم، إلا أن يقاتلوا فيدفعون دفماً، وهذا أمر مستمر، والحكم غير منسوخ، وقد ذهب قتادة إلى أنه منسوخ بقوله تعالى: (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) التوبة: ٥. فأمر بقتالهم في الحل والحرم وعلى كل حال . وذهب الربيع ابن أنس، وابن زيد . إلى أنه منسوخ بقوله تعالى: (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) وزعم

(١) متفق عليه من حديث ابن عباس .

مقاتل أنه منسوخ بقوله تعالى: (واقتلوهم حيث تقتلهم) البقرة: ١٩١. والقول الأول أصح.

قوله تعالى: (فان قاتلوكم فاقتلوهم) قال مقاتل: أي: فقاتلوهم.

﴿فان انتهوا فان الله غفور رحيم﴾

قوله تعالى: (فان انتهوا)

فيه ثلاثة أقوال. أحدها: أن معناه: فان انتهوا عن شركهم وقاتلكم. والثاني: عن كفرهم. والثالث: عن قتالكم دون كفرهم. فعلى القولين الأولين تكون الآية محكمة، ويكون معنى: (فان الله غفور رحيم) غفور لشركهم وجرمهم، وعلى القول الأخير؛ يكون في معنى قوله: (غفور رحيم) قولان. أحدهما: غفور لكم حيث أسقط عنكم تكليف قتالهم. والثاني: أن معناه: يأمركم بالعرفان والرحمة لهم. فعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية السيف.

﴿واقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان إلا

على الظالمين﴾

قوله تعالى: (واقتلوهم حتى لا تكون فتنة)

قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة في آخرين: الفتنة هاهنا: الشرك.

قوله تعالى: (ويكون الدين لله) قال ابن عباس: أي: يخلص له التوحيد. والعدوان:

الظلم، وأريد به هاهنا: الجزاء، فسمي الجزاء عدواناً مقابلة للشيء عثله، كقوله: (فن

اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) والظالمون هاهنا: المشركون، قاله عكرمة،

وقتادة في آخرين.

- فصل -

وقد روي عن جماعة من المفسرين، منهم قتادة، أن قوله تعالى: (فإن اتهموا فلا عدوان إلا على الظالمين) منسوخ بأية السيف، وإنما يستقيم هذا إذا قلنا: إن معنى الكلام: فإن اتهموا عن قتالكم مع إقامتهم على دينهم، فأما إذا قلنا: إن معناه: فإن اتهموا عن دينهم؛ فالآية محكمة.

﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنْ اعتدى عَلَيْكُمْ فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين ﴾

قوله تعالى: (الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ)

هذه الآية نزلت على سبب، واختلفوا فيه على قولين. أحدهما: أن النبي ﷺ، أقبل هو وأصحابه معتمرين في ذي القعدة ومعهم الهدى، فصدّم المشركون، فصالحهم نبي الله على أن يرجع عنهم ثم يعود في العام المقبل، فيكون بمكة ثلاث ليال، ولا يدخلها بسلاح، ولا يخرج بأحد من أهل مكة، فلما كان العام المقبل؛ أقبل هو وأصحابه فدخلوها، فانتخز المشركون عليه إذ رده يوم الحديبية، فأقصه الله منهم وأدخله مكة في الشهر الذي رده فيه، فقال: (الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ) وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وأبو العالية، وقتادة في آخرين. والثاني: أن مشركي العرب قالوا للنبي، عليه السلام: أنهيت عن قتالنا في الشهر الحرام؟ قال: «نعم» وأرادوا أن يفتروه في الشهر الحرام، فيقاتلوه فيه، فنزلت هذه الآية، يقول: إن استحلوا منكم شيئاً في الشهر الحرام، فاستحلوا منهم مثله، هذا قول الحسن، واختاره إبراهيم ابن السري والزجاج. فأما أرباب القول الأول؛ فيقولون: معنى الآية: الشهر الحرام

الذي دخلتم فيه الحرم بالشهر الحرام الذي صدوكم فيه عام أول . (والحرمات قصاص) :
 اقتضت لكم منهم في ذي القعدة كما صدوكم في ذي القعدة . وقال الزجاج : الشهر الحرام ،
 أي : قال الشهر الحرام بالشهر الحرام ، فأعلم الله تعالى أن أمر هذه الحرمات لا تجوز للمسلمين
 إلا قصاصاً ، ثم نسخ ذلك بآية السيف ، وقيل : إنما جمع الحرمات ، لأنه أراد الشهر الحرام
 بالبلد الحرام ، وحرمة الإحرام .

قوله تعالى : (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) قال ابن عباس : من قاتلكم في الحرم
 قاتلوه . وإنما سمي المقاتلة على الاعتداء اعتداءً ، لأن صورة الفعلين واحدة ، وإن كان أحدهما
 طاعة والآخر معصية . قال الزجاج : والعرب تقول : ظمني فلان فظلمته ، أي : جازته بظلمه .
 وجعل فلان علياً ، فجهلت عليه . وقد سبق بيان هذا المعنى في أول السورة .

قوله تعالى : (واتقوا الله) قال سعيد بن جبير : واتقوا الله ، ولا تبدووهم بقتال في الحرم .
 ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ . وَأْتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْضِرْتُمْ فَا
 اسْتَيْسِرْ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ
 كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَهَدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ
 فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ
 يَجِدْ فِصْيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ
 لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
 شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾

قوله تعالى : (وأنفقوا في سبيل الله)

هذه الآية نزلت على سبب ، وفيه قولان .

أحدهما : أن النبي ﷺ لما أمر بالتجهز إلى مكة، قال ناسٌ من الأعراب: يا رسول الله ! بماذا تتجهز ؟ فوالله مالنا زاد ولا مال ! فنزلت ، قاله ابن عباس ^(١) .
 والثاني : أن الأنصار كانوا ينفقون ويتصدقون ، فأصابتهم سنة ، فأمسكوا ؛ فنزلت ، قاله أبو جبير بن الضحاك ^(٢) . والسبيل في اللغة : الطريق . وإنما استعملت هذه الكلمة في الجهاد ، لأنه السبيل الذي يقاتل فيه على عقد الدين . والتهلكة : بمعنى الهلاك ، يقال : هلك الرجل يهلك هلاكاً وهلاكاً وتهلكة . قال المبرد : وأراد بالأيدي : الأُنُفُس ؛ فعبر بالبعض عن الكل . وفي المراد بالتهلكة هاهنا أربعة أقوال . أحدها : أنها ترك النفقة في سبيل الله ، قاله حذيفة ، وابن عباس ، والحسن ، وابن جبير ، وعكرمة ، ومجاهد ، وقتادة ، والضحاك . والثاني : أنها القعود عن الغزو شغلاً بالمال ، قاله أبو أيوب الأنصاري . والثالث : أنها القنوط من رحمة الله ، قاله البراء ، والزهري ، وعبيدة . والرابع : أنها عذاب الله ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

قوله تعالى : (وَأَحْسِنُوا) فيه ثلاثة أقوال . أحدها : أن معناه : أحسنوا الإنفاق ، وهو قول أصحاب القول الأول . والثاني : أحسنوا الظن بالله ، قاله عكرمة ، وسفيان ، وهو يخرج على قول من قال : التهلكة : القنوط . والثالث : أن معناه : أدوا الفرائض ، رواه سفيان عن أبي إسحاق .

(١) لم يرد هذا السبب بهذا اللفظ في كتب التفسير التي بين أيدينا ، وإنما جاء فيها : عن ابن عباس في قوله (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) قال : لا يقولن أحدكم إني لا أجد شيئاً ، إن لم يجد إلا مشقصاً ، فليجهز به في سبيل الله .

(٢) في الأصول التي بين أيدينا : الضحاك بن أبي جبير ، وهو خطأ ، وصوابه ما أثبتناه ، فقد جاء في تقريب التهذيب ، أبو جبير — بفتح الجيم — ابن الضحاك الأنصاري المدني : صحابي ، وقيل : لا صحبة له . والحديث رواه الطبراني في « الكبير » و « الأوسط » وزاد (وأحسنوا إن الله يحب المحسنين) وقال الهيثمي : ورجالها رجال الصحيح .

قوله تعالى: (وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ) قال ابن فارس: الحج في اللغة: القصد، والاعتماد في الحج أصله: الزيارة. قال ثعلب: الحج بفتح الحاء: المصدر، وبكسرهما: الاسم. قال: وربما قال الفراء: هما لغتان. وذكر ابن الأنباري في العمرة قولين. أحدهما: الزيارة. والثاني: القصد. وفي إتمامها أربعة أقوال. أحدها: أن معنى إتمامها: أن يفصل بينهما، فيأتي بالعمرة في غير أشهر الحج، قاله عمر بن الخطاب، والحسن، وعطاء. والثاني: أن يحرم الرجل من ديرة أهله^(١)، قاله علي بن أبي طالب، وطاووس، وابن جبير. والثالث: أنه إذا شرع في أحدهما لم يفسخه حتى يتم، قاله ابن عباس. والرابع: أنه فعل ما أمر الله فيها، قاله مجاهد. وجمهور القراء على نصب «العمرة» بإيقاع الفعل عليها. وقرأ الأصمعي عن نافع والقرزاذ عن أبي عمرو، والكسائي عن أبي جعفر برفعها، وهي قراءة ابن مسعود، وأبي رزين، والحسن، والشعبي. وقراءة الجمهور تدل على وجوبها. ومن ذهب إلى أن العمرة واجبة، علي، وابن عمر، وابن عباس، والحسن، وابن سيرين، وعطاء، وطاووس، وسعيد ابن جبير، ومجاهد، وأحمد، والشافعي. وروى عن ابن مسعود، وجابر، والشعبي، وإبراهيم، وأبي حنيفة، ومالك، أنها سنة وتطوع.

قوله تعالى: (فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ) قال ابن قتيبة: يقال: أحصره المرض والمدو: إذ امتعه من السفر، ومنه هذه الآية. وحصره المدو: إذ اضيق عليه. وقال الزجاج: يقال للرجل إذا حبس: قد حصر، فهو محصور. وللعلماء في هذا الإحصار قولان. أحدهما: أنه لا يكون إلا بالمدو، ولا يكون المريض محصراً. وهذا مذهب ابن عمر، وابن عباس، وأنس، ومالك، والشافعي، وأحمد. وبدل عليه قوله: (فَإِذَا أَمُنْتُمْ). والثاني: أنه يكون بكل حابس من مرض أو عدو أو عذر، وهو قول عطاء، ومجاهد، وقتادة، وأبي حنيفة. وفي الكلام اختصار وحذف، والمعنى: فإن أُحْصِرْتُمْ دون تمام الحج والعمرة فحلتكم؛ فطعكم

(١) الديرة: تصغير الدار: كل موضع حل به قوم، فهو دارم.

ما استيسر من الهدي . ومثله : (أو به أذى من رأسه ففدية) تقديره : فطلق ، ففدية .
والهدي : ما أهدي إلى البيت . وأصله : هديّ مشدد ، فخفف ، قاله ابن قتيبة . وبالتشديد
يقرأ الحسن ، ومجاهد . وفي المراد (بما استيسر من الهدي) ثلاثة أقوال . أحدها : أنه شاة ،
قاله علي بن أبي طالب ، وابن عباس ، والحسن ، وعطاء ، وابن جبير ، وإبراهيم ، وقتادة ،
والضحاك . والثاني : أنه ما تيسر من الإبل والبقر لا غير ، قاله ابن عمر ، وعائشة ،
والقاسم . والثالث : أنه على قدر الميسرة ، رواه طاووس عن ابن عباس . وروي عن الحسن ،
وقتادة قالوا : أعلاه بدنة ، وأوسطه بقرة ، وأخسه شاة . وقال أحمد : الهدي من الأصناف
الثلاثة ، من الإبل والبقر ، والغنم ، وهو قول أبي حنيفة ، رحمه الله ، ومالك ، والشافعي ،
رحمهما الله .

قوله تعالى : (حتى يبلغ الهدي محله) قال ابن قتيبة : المحل : الموضع الذي يحل به نحره ،
وهو من : حل يحل . وفي المحل قولان . أحدهما : أنه الحرم ، قاله ابن مسعود ، والحسن ،
وعطاء ، وطاووس ، ومجاهد ، وابن سيرين ، والثوري ، وأبو حنيفة . والثاني : أنه الموضع
الذي أحصر به فيذبحه ويحل ، قاله مالك ، والشافعي ، وأحمد .

قوله تعالى : (فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية) هذا نزل على
سبب ، وهو أن كعب بن عجرة كثر قتل رأسه حتى تهافت على وجهه ، فنزلت هذه الآية
فيه ، فكان يقول : في نزلت خاصة ^(١) .

فصل

قال شيخنا علي بن عبيد الله : اقتضى قوله : (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي
محله) تحريم حلق الشعر ، سواء وجد به الأذى ، أو لم يجد ، حتى نزل : (فمن كان منكم

(١) رواه البخاري ومسلم ، وغيرها عن كعب بن عجرة رضي الله عنه .

مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية (فانتضى هذا إباحة حلق الشعر عند الأذى مع الفدية، فصار ناسخاً لتحريمه المتقدم .

ومعنى الآية : فمن كان منكم - أي : من المحرمين ، محصراً كان أو غير محصر - مريضاً ، واحتاج إلى لبس أو شيء يحظره الإحرام ، ففعله ، أو به أذى من رأسه فحلق ؛ ففدية من صيام . وفي الصيام قولان . أحدهما : أنه ثلاثة أيام ، روي في حديث كعب ابن عجرة ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ ^(١) وهو قول الجمهور . والثاني : أنه صيام عشرة أيام ، روي عن الحسن وعكرمة ، ونافع . وفي الصدقة قولان . أحدهما : أنه إطعام ستة مساكين ، روي في حديث كعب ^(٢) وهو قول من قال : الصوم ثلاثة أيام . والثاني : أنها إطعام عشرة مساكين ، وهو قول من أوجب صوم عشرة أيام . والنسك : ذبح شاة ، يقال : نسكت لله ، أي : ذبحت له . وفي النسك لغتان . ضم النون والسين ، وبها قرأ الجمهور ، وضم النون مع تسكين السين ، وهي قراءة الحسن .

قوله تعالى : (فإذا أمتم) ، أي : من العدو . إذ المرض لا تؤمن معاودته وقال علقمة في آخرين : فإذا أمتم من الخوف والمرض . (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) معناه : من بدأ بالعمرة في أشهر الحج ، وأقام الحج من عامه ذلك ؛ فعليه ما استيسر من الهدى . وهذا قول ابن عمر ، وابن المسيب ، وعطاء ، والضحاك . وقد سبق الكلام فيما استيسر من الهدى . (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج) قال الحسن : هي قبل التروية بيوم و [يوم] التروية ، و [يوم] عرفة ، وهذا قول عطاء ، والشعبي ، وأبي العالية ، وابن جبير ، وطاووس ، وإبراهيم . وقد نقل عن علي رضي الله عنه . وقد روي عن الحسن ، وعطاء قالاً : في أي العشر شاء صامهن . ونقل عن طاووس ، ومجاهد ، وعطاء ، أنهم قالوا : في أي أشهر الحج شاء فليصمنهن . ونقل عن ابن عمر أنه قال : من حين يحرم إلى يوم عرفة .

(١) متفق عليه . (٢) متفق عليه .

﴿ فصل ﴾

فان لم يجده الهدي ، ولم يصم الثلاثة أيام قبل يوم النحر ، فاذا يصنع ؟ قال عمر بن الخطاب ، وابن عباس ، وابن جبير ، وطاووس ، وإبراهيم : لا يجزئه إلا الهدي ولا يصوم . وقال ابن عمر وعائشة : يصوم أيام منى . ورواه صالح عن أحمد ، وهو قول مالك . وذهب آخرون إلى أنه لا يصوم أيام التشريق ، بل يصوم بعدهن . روي عن علي . ورواه المرزوقي عن أحمد ، وهو قول الشافعي .

﴿ فصل ﴾

فان وجد الهدي بعد الدخول في صوم الثلاثة أيام ، لم يلزمه الخروج منه ، وهو قول مالك ، والشافعي . وقال أبو حنيفة : يلزمه الخروج ، وعليه الهدي . وقال عطاء : إن صام يومين ثم أسر ؛ فعليه الهدي . وإن صام ثلاثة ثم أسر ؛ فليصم السبعة ، ولا هدي عليه . وفي معنى قوله : (في الحج) قولان . أحدهما : أن ممناه : في أشهر الحج والثاني : في زمان الإحرام بالحج . وفي قوله تعالى : (وسبعة إذا رجعت) قولان . أحدهما : إذا رجعت إلى أمصاركم ، قاله ابن عباس ، والحسن ، وأبو العالية ، والشعبي ، وقادة . والثاني : إذا رجعت من حجكم ، وهو قول عطاء ، وسعيد بن جبير ، وأبي حنيفة ، ومالك . قال الأثرم : قلت لأبي عبيد الله ، يعني : أحمد بن حنبل : فصيام السبعة أيام إذا رجعت متى يصومهن ؟ أفى الطريق ، أم في أهله ؟ قال : كل ذلك قد تأوله الناس . قيل لأبي عبد الله : ففرق بينهن ، فرخص في ذلك .

قوله تعالى : (تلك عشرة كاملة) فيه خمسة أقوال .

أحدها : أن ممناه : كاملة في قيامها مقام الهدي ، وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس ، والحسن . قال القاضي أبو يعلى : وقد كان يجوز أن يظن ظان أن الثلاثة قد قامت مقام الهدي في باب استكمال الثواب ، فأعلمنا الله تعالى أن العشرة بكمالها هي القاعة مقامه .

والثاني: أن الواو قد تقوم مقام «أو» في مواضع، منها قوله: (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) فأزال الله، عز وجل احتمال التخيير في هذه الآية بقوله: (تلك عشرة كاملة) وإلى هذا المعنى ذهب الزجاج.
والثالث: أن ذلك للتوكيد. وأنشدوا للفرزدق:

ثلاث واثنتان فبن خمس وسادسة تميل إلى شمالي
وقال آخر:

هلا سألت جموع كندة يوم ولوا أين أينا

وقال آخر:

كم نعمة كانت له كم كم وكم

والقرآن نزل بلغة العرب، وهي تكرر الشيء لتوكيده.

والرابع: أن معناه: تلك عشرة كاملة في الفصل، وإن كانت الثلاثة في الحج، والسبعة بعد، لثلاث يسبق إلى وهم أحد أن السبعة دون الثلاثة، قاله أبو سليمان الدمشقي.

والخامس: أنها لفظة خبر ومعناها: الأمر، فتقديره: تلك عشرة فأكلوها.

قوله تعالى: (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) في المشار إليه بذلك

قولان. أحدهما: أنه التمتع بالعمرة إلى الحج. والثاني: أنه الجزاء بالنسك والصيام. واللام من «لمن»

في هذا القول بمعنى: «على». فأما حاضرو المسجد الحرام؛ فقال ابن عباس، وطاؤوس، وبجاهد:

هم أهل الحرم. وقال عطاء: من كان منزله دون المواقيت. قال ابن الأنباري: ومبنى الآية:

إن هذا الفرض لمن كان من الغرباء، وإنما ذكر أهله، وهو المراد بالحضور، لأن الغالب

على الرجل أن يسكن حيث أهله ساكنون.

﴿الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهنَّ الحج فلا رفقت ولا فسوق ولا جدال في

الحج وما فعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى واتقون
يا أولي الألباب ❊

قوله تعالى: (الحج أشهر معلومات)

في الحج لفتان . فتح الحاء، وهي لأهل الحجاز، وبها قرأ الجمهور . وكسرهما، وهي لتميم، وقيل: لأهل نجد، وبها قرأ الحسن . قال سيديويه: يقال: حج حجاً، كقولهم: ذكر ذكراً . وقالوا: حجة، يريدون: عمل سنة . قال الفراء: المعنى: وقت الحج هذه الأشهر . وقال الزجاج: معناه: أشهر الحج أشهر معلومات .

وفي أشهر الحج قولان . أحدهما: أنها شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة، قاله ابن مسعود، وابن عمر، وابن عباس، وابن الزبير، والحسن، وابن سيرين، وعطاء، والشعبي، وطاؤوس، والنخعي، وقادة، ومكحول، والضحاك، والسدي، وأبو حنيفة، وأحمد بن حنبل، والشافعي، رضي الله عنهم . والثاني: أنها شوال وذو القعدة وذو الحجة، وهو مروى عن ابن عمر أيضاً، وعطاء، وطاؤوس، ومجاهد، والزهري، والربيع، ومالك ابن أنس . قال ابن جرير الطبري: وإنما أراد هؤلاء أن هذه الأشهر ليست أشهر العمرة، وإنما هي للحج، وإن كان عمل الحج قد انتضى بانقضاء منى، وقد كانوا يستحبون أن يفعلوا العمرة في غيرها . قال ابن سيرين: ما أحد من أهل العلم شك في أن عمرة في غير أشهر الحج أفضل من عمرة في أشهر الحج، وإنما قال: (الحج أشهر) وهي شهران وبعض الآخر على عادة العرب . قال الفراء: تقول العرب: له اليوم يرمان لم أره، وإنما هو يوم، وبعض آخر . وتقول: زرتك العام، وأنتك اليوم، وإنما وقع الفعل في ساعة . وذكر ابن الأباري في هذا قولين . أحدهما: أن العرب توقع الجمع على التثنية، كقوله تعالى: (أولئك مبرؤون مما يقولون) وإنما يريد عائشة وصفوان . وكذلك قوله: (وكننا لحكمهم شاهدين) يريد:

داود وسليمان . والثاني : أن العرب توقع الوقت الطويل على الوقت القصير ، فيقولون :
قتل ابن الزبير أيام الحج ، وإنما كان القتل في أقصر وقت .

﴿ فصل ﴾

اختلف العلماء فيمن أحرم بالحج قبل أشهر الحج ، فقال عطاء ، وطاووس ، ومجاهد ،
والشافعي : لا يجزئه ذلك ، وجعلوا قاعدة قوله : (الحج أشهر معلومات) أنه لا ينمقد الحج
إلا فيهن : وقال أبو حنيفة ، ومالك ، والثوري ، والليث بن سعد ، وأحمد بن حنبل : يصح
الإحرام بالحج قبل أشهر ، فعلى هذا يكون قوله : (الحج أشهر معلومات) أي : معظم
الحج يقع في هذه الأشهر ، كما قال النبي ، ﷺ : « الحج عرفة »^(١) .

قوله تعالى : (فمن فرض فيهن الحج) قال ابن مسعود : هو الإهلال بالحج ، والأحرام
به . وقال طاووس ، وعطاء : هو أن يلي . وروى عن علي ، وابن عمر ، ومجاهد ، والشمسي
في آخرين : أنه إذا قلّد بدنته فقد أحرم ، وهذا محمول على أنه قلّدها ناوياً للحج . ونص الإمام
أحمد بن حنبل ، رضي الله عنه ، في رواية الأثرم : أن الإحرام بالنية . قيل له : يكون محرماً
بغير تلبية ؟ قال : نعم إذا عزم على الإحرام ، وهذا قول مالك ، والشافعي . وقال أبو حنيفة :
لا يجوز الدخول في الإحرام إلا بالتلبية أو تقليد الهدي وسوقه .

قوله تعالى : (فلا رقت) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وأبو جعفر : (فلا رقت
ولا فسوق) بالضم والتنوين . وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحمره ، والكسائي بغير
تنوين ، ولم يرفع أحد منهم لام « جدال » إلا أبو جعفر . قال أبو علي : حجة من فتح أنه
أشد مطابقة للمعنى المقصود ، لأنه بالفتح قد نفى جميع الرقت والفسوق ، كقوله : (لا ريب

(١) رواه أحمد في « المسند » وأصحاب « السنن » ، والحاكم ، والبيهقي ، كلهم عن عبد الرحمن
ابن يعمر الدبلي رضي الله عنه ، وسنده صحيح .

فيه) فإذا رفع ونون؛ كان النفي لو احد منه، وإنما فتحوا لام الجدال، ليتناول النفي جميع جنسه، فكذلك ينبغي أن يكون جمع الاسمين قبله. وحجة من رفع أنه قد علم من فحوى الكلام نفي جميع الرفث، وقد يكون اللفظ واحداً، والمراد بالمعنى: الجميع.

وفي الرفث ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الجماع، قاله ابن عمر، والحسن، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة في آخرين. والثاني: أنه الجماع، وما دونه من التعريض به، وهو مروى عن ابن عمر أيضاً، وابن عباس، وعمرو بن دينار في آخرين. والثالث: أنه اللغو من الكلام، قاله أبو عبد الرحمن الزبيدي. وفي الفسوق ثلاثة أقوال. أحدها: أنه السباب، قاله ابن عمر، وابن عباس، وإبراهيم في آخرين. والثاني: أنه التنازع بالألقاب، مثل أن تقول لأخيك: يا فاسق، يا ظالم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه المعاصي، قاله الحسن، وعطاء، وطاووس، ومجاهد، وقتادة في آخرين، وهو الذي نختاره، لأن المعاصي تشمل الكل، ولأن الفاسق: الخارج من الطاعة إلى المصيبة.

قوله تعالى: (ولا جدال في الحج) الجدال: المراء. وفي معنى الكلام قولان. أحدهما: أن معناه: لا يمارين أحد أحداً، فيخرجه المراء إلى النضب، وفعل ما لا يلبق بالحج، وإلى هذا المعنى ذهب ابن عمر، وابن عباس، وطاووس، وعطاء، وعكرمة، والنخعي، وقتادة، والزهري، والضحاك في آخرين.

والثاني: أن معناه: لا شك في الحج ولا مراء، فإنه قد استقام أمره وعرف وقته وزال النسيء عنه، قال مجاهد: كانوا يحجون في ذي الحجة عامين، وفي المحرم عامين، ثم حجوا في صفر عامين، وكانوا يحجون في كل سنة في كل شهر عامين حتى وافقت حجة أبي بكر

الآخر من العامين في ذي القعدة قبل حجة النبي ﷺ بسنة، ثم حج النبي من قابل في ذي الحجة، فذلك حين قال: «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض»^(١) وإلى هذا المعنى ذهب السدي عن أشياخه، والقاسم بن محمد.

قوله تعالى: (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) قال ابن عباس: كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون: نحن المتوكلون، فيسألون الناس، فأُنزل الله تعالى: (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى)^(٢) قال الزجاج: أمروا أن يتزودوا، وأعلموا أن خير ما تزودوا تقوى الله عز وجل.

* ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين. ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم *
قوله تعالى: (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم)

قال ابن عباس: كانوا يتقون البيوع والتجارة في الموسم، ويقولون: أيام ذكر؛ فنزلت هذه الآية. والابتغاء: الالتباس. والفضل هاهنا: التماس الرزق بالتجارة والكسب. قال ابن قتبية: أفضتم، بمعنى: دفعتم. وقال الزجاج: معناه: دفعتم بكثرة، يقال: أفاض القوم في الحديث: إذا اندفعوا فيه، وأكثروا التصرف. وفي تسمية «عرفات» قولان.

(١) متفق عليه من حديث أبي بكرة نفيح بن الحارث. قال العلماء في شرح هذا الحديث: إن العرب كانت تمسكت بجملة إبراهيم عليه السلام في تحريم الأشهر الأربعة، إلا أنهم كانوا إذا احتاجوا للقتال في شهر منها، أخروا تحريمهم إلى الشهر الذي يليه، هكذا شهر إلى شهر، حتى اختلط الأمر عليهم، فصادفت حجة النبي ﷺ تحريمهم، لأنهم كانوا في تلك السنة حرموا ذا الحجة بمقتضى مساهمهم، فأخبر ﷺ أن الاستدارة وافقت بما حكم الله سبحانه وتعالى به يوم خلق الله السموات والأرض.

(٢) رواه البخاري وأبو داود والنسائي.

أحدها: أن الله تعالى بعث جبريل إلى إبراهيم فحج به، فلما أتى عرفات قال: قد عرفت، فسميت «عرفة» قاله علي رضي الله عنه.

والثاني: أنها سميت بذلك لاجتماع آدم وحواء، وتعارفها بها، قاله الضحاك.

قال الزجاج: والمشعر: المعلم، سمي بذلك، لأن الصلاة عنده. والمقام والمبيت والدعاء من معالم الحج، وهو مزدلفة، وهي جمع يسمى بالاسمين. قال ابن عمر، ومجاهد: المشعر الحرام: المزدلفة كلها.

قوله تعالى: (واذكروه كما هداكم) أي: جزاء هدايته لكم، فإن قيل: ما فائدة تكرير الذكر؟ قيل: فيه أربعة أجوبة. أحدها: أنه كرره للبالغنة في الأمر به. والثاني: أنه وصل بالذكر الثاني ما لم يصل بالذكر الأول، فحسن تكريره. فالمعنى: اذكروه بتوجيهه كما ذكركم بهدايته. والثالث: أنه كرره ليدل على مواصلته، والمعنى: اذكروه ذكراً بعد ذكر، ذكر هذه الأقوال محمد بن القاسم النحوي. والرابع: أن الذكر في قوله: (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) هو: صلاة المغرب والعشاء اللتان يجمع بينهما بالمزدلفة. والذكر في قوله: (كما هداكم) هو: الذكر المفعول عند الوقوف بمزدلفة غداة جمع، حكاه القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: (وإن كنتم من قبله) في هاء الكناية ثلاثة أقوال. أحدها: أنها ترجع إلى الإسلام، قاله ابن عباس. والثاني: أنها ترجع إلى الهدى، قاله مقاتل، والزجاج والثالث: أنها ترجع إلى القرآن، قاله سفيان الثوري.

قوله تعالى: (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) قالت عائشة: كانت قريش ومن يدين بدينها، وهم الحس، يقفون عشية عرفة بالمزدلفة، يقولون: نحن قطن البيت، وكان بقية

العرب والناس يقفون بعرفات، فنزلت هذه الآية^(١). قال الزجاج: سمووا الحسن لأنهم تحسوا في دينهم، أي: تشددوا. والحماسة: الشدة في كل شيء.

وفي المراد بالناس هاهنا أربعة أقوال. أحدها: أنهم جميع العرب غير الحنس، ويدل عليه حديث عائشة، وهو قول عروة، ومجاهد، وقادة. والثاني: أن المراد بالناس هاهنا: إبراهيم الخليل، عليه السلام، قاله الضحاك بن مزاحم. والثالث: أن المراد بالناس آدم، قاله الزهري. وقد قرأ أبو المتوكل، وأبو نهبك، ومورق العجلي: «الناسي» بانباء الياء. والرابع: أنهم أهل اليمن وريعة، فإنهم كانوا يفيضون من عرفات، قاله مقاتل.

وفي المخاطبين بذلك قولان. أحدهما: أنه خطاب لقريش، وهو قول الجمهور. والثاني: أنه خطاب لجميع المسلمين، وهو يخرج على قول من قال: الناس آدم، أو إبراهيم. والإفاضة هاهنا على ما يقتضيه ظاهر اللفظ: هي الإفاضة من المزدلفة إلى منى صبيحة النحر، إلا أن جمهور المفسرين على أنها الإفاضة من عرفات، فظاهر الكلام لا يقتضي ذلك، كيف يقال: (فاذا أفضتكم من عرفات فاذا كروا الله) ثم أفيضوا من عرفات؟! غير أنني أقول: وجه الكلام على ما قال أهل التفسير: إن فيه تقدماً وتأخيراً، تقديره: ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس، فاذا أفضتكم من عرفات فاذا كروا الله.

و«الغفور»: من أسماء الله، عز وجل، وهو من قولك: غفرت الشيء: إذا غطيته، فكان الغفور هو السائر لمبده برحمته، أو السائر لذنوب عباده. والغفور: هو الذي يكثر المغفرة، لأن بناء المفعول للمبالغة من الكثرة، كقولك: صبور، وضروب، وأكول. ﴿فاذا قضيتهم مناسككم فاذا كروا الله كذا كركم آباءكم أو أشد ذكر أفن الناس﴾

(١) روي البخاري في «صحيحه» عن عائشة رضي الله عنها قالت: كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة، وكانوا يسمون الحنس، وسائر العرب يقفون بعرفات، فلما جاء الإسلام أمر الله نبيه أن يأتي عرفات ثم يقف بها، ثم يفيض منها، فذلك قوله: (من حيث أفاض الناس).

من يقول ربنا آتينا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق . ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار . أو ائتك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب . واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم إليه تحشرون ﴿

قوله تعالى : (فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله)

في سبب نزولها ثلاثة أقوال .

أحدها : أن أهل الجاهلية كانوا إذا اجتمعوا بالموسم ، ذكروا أفعال آبائهم وأيامهم وأنسابهم في الجاهلية ، فتفاخروا بذلك ؛ فنزلت هذه الآية . وهذا المعنى مروى عن الحسن ، وعطاء ، ومجاهد .

والثاني : أن العرب كانوا إذا حدثوا أو تكلموا يقولون : وأبيك إنيهم لفعلوا كذا وكذا ؛ فنزلت هذه الآية . وهذا مروى عن الحسن أيضاً .

والثالث : أنهم كانوا إذا قضوا مناسكهم ، قام الرجل بمنى . فقال : اللهم إن أبي كان عظيم الجفنة ، كثير المال ، فأعطني مثل ذلك ، فلا يذكر الله ، إنما يذكر آباءه ، ويسأل أن يعطي في دنياه ؛ فنزلت هذه الآية ، هذا قول السدي .

والمناسك : المتعبات . وفي المراد بها هاهنا قولان . أحدهما : أنها جميع أفعال الحج ، قاله الحسن . والثاني : أنها إراقة الدماء ، قاله مجاهد . وفي ذكرهم آبائهم أربعة أقوال . أحدها : أنه إقرارهم بهم . والثاني : أنه حلفهم بهم . والثالث : أنه ذكر إحسان آبائهم إليهم ، فانهم كانوا يذكرونهم وينسون إحسان الله إليهم . والرابع : أنه ذكر الاطفال الآباء ، لأنهم أول نطقهم بذكر آبائهم ، روي هذا المعنى عن عطاء ، والضحاك . وفي « أو » قولان . أحدهما : أنها بمعنى « بل » . والثاني : بمعنى الواو . و« الخلاق » : قد تقدم ذكره .

وفي حسنة الدنيا سبعة أقوال . أحدها : أنها المرأة الصالحة ، قاله علي . والثاني : أنها العبادة ، رواه سفيان بن حسين عن الحسن . والثالث : أنها العلم والعبادة ، رواه هشام عن الحسن . والرابع : المال ، قاله أبو وائل ، والسدي ، وابن زيد . والخامس : العافية ، قاله قتادة . والسادس : الرزق الواسع ، قاله مقاتل . والسابع : النعمة ، قاله ابن قتيبة .
وفي حسنة الآخرة ثلاثة أقوال . أحدها : أنها الحور العين ، قاله علي ، رضي الله عنه .
والثاني : الجنة ، قاله الحسن ، والسدي ، ومقاتل . والثالث : العفو والمعافة ، روي عن الحسن ، والثوري .

قوله تعالى : (أولئك لهم نصيب مما كسبوا) قال الزجاج : معناه : دعاؤهم مستجاب ، لأن كسبهم هاهنا هو الدعاء ، وهذه الآية متعلقة بما قبلها ، إلا أنه قد روي أنها نزلت على سبب يخالف سبب أخواتها ، فروى الضحاك عن ابن عباس أن رجلا قال : يا رسول الله : مات أبي ولم يحج ، فأحج عنه ؟ فقال : « لو كان على أبيك دين قضيته ، أما كان ذلك يحزىء عنه ؟ » قال : نعم ، قال : « فدين الله أحق أن يقضى ! » قال : فهل لي من أجر ؟ فنزلت هذه الآية .^(١)
وفي معنى سرعة الحساب خمسة أقوال . أحدها : أنه قلته ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه قرب مجيئه ، قاله مقاتل . والثالث : أنه لما علم ما للمحاسب وما عليه قبل حسابه ، كان سريع الحساب لذلك . والرابع : أن المعنى : والله سريع المجازاة ، ذكر هذا القول والذي قبله الزجاج . والخامس : أنه لا يحتاج إلى فكر وروية كالمجازين ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

(١) لم يذكر هذا الحديث في شيء من كتب الحديث والتفسير التي بين أيدينا على أنه سبب لنزول الآية ، والأحاديث في جواز الحج عن الغير وردت من طرق صحيحة عن ابن عباس وعلي وعبد الله بن الزبير رضي الله عنهم .

قوله تعالى: (واذكروا الله في أيام معدودات) في هذا الذكر قولان. أحدهما: أنه التكبير عند الجمرات، وأدبار الصلوات، وغير ذلك من أوقات الحج. والثاني: أنه التكبير عقب الصلوات المفروضة. واختلف أرباب هذا القول في الوقت الذي يندى فيه بالتكبير ويقطع على ستة أقوال. أحدها: أنه يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة، إلى [ما] بعد صلاة العصر من آخر أيام التشريق، قاله علي، وأبو يوسف، ومحمد. والثاني: أنه من صلاة الفجر يوم عرفة إلى صلاة العصر من يوم النحر، قاله ابن مسعود، وأبو حنيفة. والثالث: من بعد صلاة الظهر يوم النحر إلى [ما] بعد العصر من آخر أيام التشريق، قاله ابن عمر، وزيد بن ثابت وابن عباس، وعطاء. والرابع: أنه يكبر من صلاة الظهر يوم النحر إلى [ما] بعد صلاة الظهر من يوم النحر، وهو الثاني من أيام التشريق، قاله الحسن. والخامس: أنه يكبر من الظهر يوم النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق، قاله مالك بن أنس، وهو أحد قولي الشافعي. والسادس: أنه يكبر من صلاة المغرب ليلة النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق، وهذا قول للشافعي، ومذهب إمامنا أحمد أنه إن كان محلاً، كبر عقب ثلاث وعشرين صلاة؛ أولها الفجر يوم عرفة، وآخرها العصر من آخر أيام التشريق، وإن كان محرماً كبر عقب سبعة عشر صلاة؛ أولها الظهر من يوم النحر، وآخرها العصر من آخر أيام التشريق.

وهل يختص هذا التكبير عقب الفرائض بكونها في جماعة، أم لا؛ فيه عن أحمد روايتان. إحداها: يختص بمن صلاها في جماعة، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله. والثانية: يختص بالفريضة، وإن صلاها وحده، وهو قول الشافعي.

وفي الأيام المعدودات ثلاثة أقوال. أحدها: أنها أيام التشريق، قاله ابن عمر، وابن

عباس، والحسن، وعطاء، ومجاهد، وقتادة في آخرين. والثاني: أنها يوم النحر ويومان بعده، روي عن علي، وابن عمر. والثالث: أنها أيام العشر، قاله سعيد بن جبير، والنخعي. قال الزجاج: و«معدودات» يستعمل كثيراً للشيء القليل، كما يقال: دربهات وجمامات. قوله تعالى: (فمن تعجل في يومين) أي: فمن تعجل النفر الأول في اليوم الثاني من أيام منى؛ فلا إثم عليه، ومن تأخر إلى النفر الثاني، وهو اليوم الثالث من أيام منى، فلا إثم عليه. فإن قيل، إنما يخاف الإثم المتعجل، فبالمتأخر ألحق به، والذي أتى به أفضل؛! فعنه أربعة أجوبة. أحدها: أن المعنى: لا إثم على المتعجل، والمتأخر مأجور، فقال: لا إثم عليه، لتوافق اللفظة الثانية الأولى، كقوله: (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) والثاني: أن المعنى: فلا إثم على المتأخر في ترك استعمال الرخصة. والثالث: أن المعنى: قد زالت آثار المتعجل والمتأخر التي كانت عليها قبل حجها. والرابع: أن المعنى: طرح المأثم عن المتعجل والمتأخر إنما يكون بشرط التقوى.

وفي معنى «لمن اتقى» ثلاثة أقوال. أحدها: لمن اتقى قتل الصيد، قاله ابن عباس. والثاني: لمن اتقى المعاصي في حجه، قاله قتادة. وقال ابن مسعود: إنما مغفرة الله لمن اتقى الله في حجه. والثالث: لمن اتقى فيما بقي من عمره، قاله أبو العالية، وإبراهيم. ﴿ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام﴾.

قوله تعالى (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا)

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على ثلاثة أقوال. أحدها: أنها نزلت في الأحنس ابن شريق، كان لين الكلام، كافر القلب، يظهر للنبي الحسن، ويحلف له أنه يحبه، ويتبعه على

دينه ، وهو يضر غير ذلك ، هذا قول ابن عباس ، والسدي ومقاتل . والثاني : أنها نزلت فيمن نافق فأظهر بلسانه ما ليس في قلبه . وهذا قول الحسن ، وقتادة ، وابن زيد . والثالث : أنها نزلت في سرية الرجيع ^(١) ، وذلك أن كفار قريش بعثوا إلى النبي ﷺ وهو بالمدينة : إنا قد أسلمنا ، فابعث لنا نفرًا من أصحابك يعلمونا ديننا ، فبعث ﷺ ؛ خبيب بن عدي ، ومرثداً الغنوي ، وخالداً بن بكير ، وعبدالله بن طارق ، وزيد بن الدثنة ، وأمراً عليهم عاصم بن ثابت ، فساروا نحو مكة ، فزلوا بين مكة والمدينة ومعهم تمر ، فأكلوا منه ، فمرت عجوز فأبصرت النوى ، فرجعت إلى قومها وقالت : قد سلك هذا الطريق أهل يثرب ، فركب سبعون منهم حتى أحاطوا بهم ، فحاربوهم ، فقتلوا مرثداً ، وخالداً ، وابن طارق ، ونثر عاصم كناته وفيها سبعة أسهم ، فقتل بكل سهم رجلاً من عظامهم ، ثم قال : اللهم إني حميت دينك صدر النهار ، فاحم لحي آخر النهار ، ثم أحاطوا به فقتلوه ، وأرادوا حزر رأسه ليعبوه من سلافة بنت سعد ، وكان قتل بعض أهلها ، فنذرت : لئن قدرت على رأسه لتشرين في حفه الحمر ، فأرسل الله تعالى رجلاً ^(٢) من البروهي : الزناير فحمته ، فلم يقدر وأعليه ، فقال : دعوه حتى يمشي فذهب عنه ، فناخذه ، فجاءت ، سحابة فأمطرت كالعزالي ، فبعث الله الوادي ، فاحتمله فذهب به ، وأسروا خبيباً وزيداً ، فابتاع بنو الحارث بن عامر خبيباً ليقتلوه ، لأنه قتل آباءهم ، فلما خرجوا به ليقتلوه قال : دعوني أصلي ركعتين ، فتركوه فصلي ركعتين ، ثم قال : لولا أن تقولوا : جزع خبيب ؛ لزدت ، وأنشأ يقول :

(١) الرجيع : ماء لهذيل قرب الهداة بين عسفان ومكة ، وهو الموضع الذي غدرت فيه عضل

والقارة ، بالنفر الذي بعثهم رسول الله ﷺ . انظر « سيرة ابن هشام » ج ٢ / ١٦٩ .

(٢) الرجل : الكثير .

ولست أبالي حين أقتل مسلماً على أي شق كان في الله مصرعي
 وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزَع
 فصلبوه حياً ، فقال : اللهم إنك تعلم أنه ليس أحد حولي يبلغ رسوالمك سلامي ،
 فجاءه رجل منهم يقال له : أبو مروعة ، ومعه رمح ، فوضعه بين يدي خبيب ، فقال له
 خبيب : اتق الله ، فازاده ذلك إلا عتواً . وأما زيد ، فاتباعه صفوان بن أمية ليقتله بأبيه ، فجاءه
 سفيان بن حرب حين قدم ليقتله ، فقال : يا زيد ! أنشدك الله ، أتج أن محمداً مكانك ،
 وأنت في أهلِكَ ؟ فقال : والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصديه شوكة
 تؤذيه وأنا جالس في أهلي ، ثم قتل^(١) . وبلغ النبي الخبر ، فقال : أيكم يحتمل خبيبا عن خشبته
 وله الجنة ؟ فقال الزبير : أنا وصاحبي المقداد ، فخرجا عشيان بالليل وبمكثان بالنهار ، حتى
 وافيا المكان ، وإذا حول الخشبة أربعون مشركاً نيام نشاوى ، وإذا هو رطب يتثنى لم يتغير
 فيه شيء بعد أربعين يوماً ، فحمله الزبير على فرسه ، وسار فلحقه سبعون منهم ، فقذف الزبير
 خبيبا فابتلته الأرض ، وقال الزبير : ما جراًكم علينا يا معشر قريش ! ثم رفع العمامة عن
 رأسه وقال : أنا الزبير بن العوام ، وأمى صفية بنت عبد المطلب ، وصاحبي المقداد ، أسدان
 رابضان يدفعان عن شبلها ، فإن شتم ناضتكم ، وإن شتمتم نازلتكم ، وإن شتمتم انصرفتكم ، فإنصر فوا ،
 وقدم على رسول الله ﷺ وجبريل عنده ، فقال : « يا محمد إن الملائكة لتباهي بهذين من أصحابك »
 وقال بعض المنافقين في أصحاب خبيب : ويح هؤلاء المقتولين ، لا في بيوتهم قعدوا ،
 ولا رسالة صاحبهم أدوا ، فأنزل الله تعالى في الزبير والمقداد وخبيب وأصحابه والمنافقين
 هذه الآية بثلاث آيات بعدها . وهذا الحديث بطوله مروى عن ابن عباس .

(١) روى معنى هذا الحديث البخاري إلى هنا مطولاً في كتاب المغازي من صحيحه ، وفيه

قصة مقتل خبيب وزيد وعاصم .

قوله تعالى : (ويشهد الله على ما في قلبه). فيه قولان . أحدهما : أنه يقول : إن الله يشهد أن ما ينطق به لساني هو الذي في قلبي . والثاني : أنه يقول : اللهم اشهد علي بهذا القول . وقرأ ابن مسعود : « ويشهد الله » بزيادة سين وتاء . وقرأ الحسن ، وطلحة بن مصرف ، وابن محيصن وابن أبي عمير : « ويشهد » بفتح الياء « الله » بالرفع .

قوله تعالى : (وهو ألد الخصام) . الخصام : جمع خصم ، يقال : خصم وخصام وخصوم . قال الزجاج : والألد : الشديد الخصومة ، واشتقاقه من لذيدي العنق ، وهما صفحتا العنق ، ومعناه : أن خصمه في أي وجه أخذ من أبواب الخصومة ، غلبه في ذلك .
﴿ وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ﴾

قوله تعالى : (وإذا تولى) . فيه أربعة أقوال : أحدها : أنه بمعنى : غضب ، روي عن ابن عباس ، وابن جريج . والثاني : أنه الانصراف عن القول الذي قاله ، قاله الحسن . والثالث : أنه من الولاية ، فتقديره : إذا صار والياً ، قاله مجاهد والضحاك . والرابع : أنه الانصراف بالبدن ، قاله مقاتل وابن قتيبة .

وفي معنى : « سعى » قولان . أحدهما : أنه بمعنى : عمل ، قاله ابن عباس ومجاهد . والثاني : أنه من السعي بالقدم ، قاله أبو سليمان الدمشقي . وفي الفساد قولان : أحدهما : أنه الكفر . والثاني : الظلم . والحرث : الزرع . والنسل : نسل كل شيء من الحيوان ، هذا قول ابن عباس وعكرمة في آخرين . وحكى الزجاج عن قوم : أن الحرث : النساء ، والنسل : الأولاد . قال : وليس هذا بمنكر ، لأن المرأة تسمى حرثاً .

وفي معنى إهلاكه للحرث والنسل ثلاثة أقوال . أحدها : أنه إهلاك ذلك بالقتل والإحراق والافساد ، قاله الأكثرون . والثاني : أنه إذا ظلم كان الظلم سبباً لقطع القطر ،

فيهلك الحرث والنسل ، قاله مجاهد . وهو يخرج على قول من قال : إنه من التولي . والثالث : أنه إهلاك ذلك بالضلال الذي يؤول إلى الهلاك ، حكاه بعض المفسرين .

قوله تعالى : (والله لا يحب الفساد) قال ابن عباس : لا يرضى بالمعاصي : وقد احتجت المعتزلة بهذه الآية ، فأجاب أصحابنا بأجوبة . منها : أنه لا يحبه ديناً ، ولا يريد شرعاً ، فأما أنه لم يردّه وجوداً ؛ فلا . والثاني : أنه لا يحبه للمؤمنين دون الكافرين ، والثالث : أن الإرادة معنى غير المحبة ، فإن الإنسان قد يتناول المرء ، ويريد بطل الجرح ، ولا يحب شيئاً من ذلك . وإذا بان في المقول الفرق بين الإرادة والمحبة ؛ بطل ادعائهم التساوي بينهما ، وهذا جواب معتمد . وفي معنى هذه الآية قوله تعالى : (ولا يرضى لعباده الكفر) . الزمر : ٧

﴿ وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد ﴾

قوله تعالى : (أخذته العزة) قال ابن عباس : هي الحمية . وأنشدوا :

أخذته عزة من جهله فنولى مفضباً فعل الضجر

ومعنى الكلام : حملته الحمية على الفعل بالإثم . وفي « جهنم » قولان ، ذكرهما

ابن الأنباري ، أحدهما : أنها أعجمية لا تجر للتعريف والمعجمة . والثاني : أنها اسم عربي ، ولم يجر للتأنيث والتعريف . قال رؤبة : رُكِيَّةٌ جهنم : بعيدة القعر . وقال الأعشى :

دعوت خليلي مسحلاً ودعواله جهنم جدعاً للهبجين المذمم^(١)

فترك صرفه يدل على أنه اسم أعجمي معرب .

وفي معنى الكلام قولان . أحدهما : فحسبه جهنم جزاء عن إثمه . والثاني : فحسبه

(١) جهنم : لقب لشاعر كان مهاجياً الأعشى اسمه « عمرو بن قطن » وقيل : هو اسم شيطان

الشاعر على عقيدة بعض العرب في ذلك ، كما أن « مسحلاً » اسم شيطان الأعشى .

جهنم ذلاً من عزه . والمهاد : الفراش ، ومهدت لفلان : إذا وطأت له ، ومنه : مهد الصبي .

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴾

قوله تعالى : (ومن الناس من يشري نفسه) اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على

خمس أقال .

أحدها : أنها نزلت في الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وهو معنى قول عمر وعلي رضي الله عنهما . والثاني : أنها نزلت في الزبير والمقداد حين ذهبوا لإزالة خبيب من خشبته ، وقد شرحنا القصة . وهذا قول ابن عباس والضحاك . والثالث : أنها نزلت في صهيب الرومي ، واختلفوا في قصته ، فروي أنه أقبل مهاجراً نحو النبي ﷺ ، فاتبه نفر من قريش ، فنزل ، فانتقل كنانته ، وقال : قد علمت أي من أركم يسهم ، وإيم الله لا تصلون إليّ حتى أرميكم بكل سهم معي ، ثم أضربكم بسيفي ما بقي في يدي منه شيء ، فان شئتم دلتكم على مالي . قالوا : فدلنا على مالك نخل عنك ، فعاهدم على ذلك ، فنزلت فيه هذه الآية ، فلما رآه النبي ﷺ قال : « ربح البيع أبا يحيى » ؟ وقرأ عليه القرآن . هذا قول سعيد بن المسيب ، وذكر نحوه أبو صالح عن ابن عباس . وقال : إن الذي تلقاه فبشره بما نزل فيه أبو بكر الصديق . وذكر مقاتل أنه قال للمشركين : أنا شيخ كبير لا يضركم إن كنت معكم أو عليكم ، ولي عليكم حق لجواري ، فخذوا مالي غير راحلة ، واركبوني وديني ، فاشترط أن لا يمنع عن صلاة ولا هجرة ، فأقام ما شاء الله ، ثم ركب راحلته ، فأتى المدينة مهاجراً ، فلقه أبو بكر ، فبشره وقال : نزلت فيك هذه الآية . وقال عكرمة : نزلت في صهيب ، وأبي ذر الغفاري ، فأما صهيب ، فأخذه أهله فاقتدى بماله ، وأما أبو ذر ، فأخذه أهله فأقلت منهم حتى قدم مهاجراً . والرابع : أنها نزلت في المجاهدين

في سبيل الله ، قاله الحسن وابن زيد في آخرين . والخامس : أنها نزلت في المهاجرين والأَنْصار حين قاتلوا على دين الله حتى ظهروا ، هذا قول قتادة . و « يشري » كلمة من الأضداد ، يقال : شري ، بمعنى : باع ، وبمعنى : اشترى . فعناها على قول من قال : نزلت في صهيب ؛ معنى : يشترى . وعلى بقية الأقوال بمعنى : يبيع .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ . فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾

قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلْمِ كَافَّةً) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال : أحدها أنها نزلت فيمن أسلم من أهل الكتاب ، كانوا بعد إسلامهم يتقون السبت ولحم الجمل ، وأشياء يتقيا أهل الكتاب . رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : أنها نزلت في أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بالنبى محمد ﷺ ، أمروا بالدخول في الإسلام . روي عن ابن عباس أيضاً ، وبه قال الضحاك . والثالث : أنها نزلت في المسلمين ، يأمرهم بالدخول في شرائع الإسلام كلها ، قاله مجاهد وقتادة .

وفي « السلم » ثلاث لغات : كسر السين ، وتسكين اللام . وبها قرأ أبو عمرو ، وابن عامر في « البقرة » وفتح السين في « الأنفال » وسورة « محمد » وفتح السين مع تسكين اللام . وبها قرأ ابن كثير ، ونافع ، والكسائي في المواضع الثلاثة ، وفتح السين واللام . وبها قرأ الأعمش في « البقرة » خاصة .

وفي معنى « السلم » قولان. أحدهما: أنه الإسلام، قاله ابن عباس، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، والسدي، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين. والثاني: أنها الطاعة، روي عن ابن عباس أيضاً، وهو قول أبي العالية، والربيع. وقال الزجاج: و« كافة » بمعنى الجميع، وهو في اشتقاق اللغة: ما يكف الشيء في آخره، من ذلك: كُفِّ القميص، وكل مستطيل فحرفه كُفَّةً: بضم الكاف. ويقال في كل مستدير: كِيفَ بكسر الكاف، نحو: كِيفَةَ الميزان. ويقال: إنها سميت كُفَّةَ الثوب، لأنها تمنم أن ينتشر، وأصل الكف: المنع، وقيل لطرف اليد: كف، لأنها تكف بها عن سائر البدن، ورجل مكفوف: قد كف بصره أن ينظر. واختلفوا: هل قوله: « كافة » يرجع إلى السلم، أو إلى الداخلين فيه؟ على قولين. أحدهما: أنه راجع إلى السلم، فتقديره: ادخلوا في جميع شرائع الإسلام. وهذا يخرج على القول الأول الذي ذكرناه في نزول الآية. والثاني: أنه يرجع إلى الداخلين فيه، فتقديره: ادخلوا كلكم في الإسلام، وبهذا يخرج على القول الثاني. وعلى القول الثالث يحتمل قوله: « كافة » ثلاثة أقوال. أحدها: أن يكون أمراً للمؤمنين بالسنتهم أن يؤمنوا بقلوبهم، والثاني أن يكون أمراً للمؤمنين بالدخول في جميع شرائعهم. والثالث: أن يكون أمراً لهم بالثبات عليه، كقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا) النساء: ١٣٦. و« خطوات الشيطان »: المعاصي. وقد سبق شرحها. و« البيئات »: الدلالات الواضحات. وقال ابن جريج: هي الإسلام والقرآن. و« ينظرون » بمعنى: ينتظرون.

قوله تعالى: (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ) كان جماعة من السلف يسكون عن الكلام في مثل هذا. وقد ذكر القاضي أبو يعلى عن أحمد أنه قال: المراد به: قدرته وأمره. قال: وقد بينه في قوله تعالى: (أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ) الأنعام: ١٥٨.

قوله تعالى: (في ظلال من الغمام) أي: بظلل. والظلال: جمع ظلة. و«الغمام»: السحاب الذي لاماء فيه. قال الضحاك: في قطع من السحاب. ومتى يكون مجيء الملائكة؟ فيه قولان. أحدهما: أنه يوم القيامة، وهو قول الجمهور. والثاني: أنه عند الموت. قاله قتادة. وقرأ الحسن بـ«مخفض» الملائكة» و(قضى الأمر): مُفرغ منه. و(إلى الله ترجع الأمور). أي: نصير. قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم، «تُرجع» بضم التاء. وقرأ ابن عامر، وحزمة، والكسائي بفتحها. فان قيل: فكأن الأمور كانت إلى غيره؛ فعنه أربعة أجوبة. أحدها: أن المراد به إعلام الخلق أنه المجازي على الأعمال بالثواب والعقاب، قاله الزجاج. والثاني أنه لما عبد قوم غيره، ونسبوا أفعاله إلى سواه، ثم انكشف الغطاء يوم القيامة؛ ردوا إليه ما أضافوه إلى غيره. والثالث: أن العرب تقول: قد رجع علي من فلان مكروه: إذا صار إليه منه مكروه، وإن لم يكن سبق، قال الشاعر:

فان تكن الأيام أحسن مرةً إليّ فقد عادت لهنّ ذنوب

ذكرها ابن الأثيري. ومما يشبه هذا قول لبيد:

وما المرء إلا كالشهاب وضوئه يحور رماداً بعد إذ هو ساطع

أراد: يصير رماداً، لأنه كان رماداً. وقال أمية بن أبي الصلت:

تلك المكارم لأقربان من لبنٍ شيبا عاء فعاذا بعد أبو الإ^(١)

أي: صار. والرابع: أنه لما كانت الأمور إليه قبل الخلق، ثم أوجدكم فلكم بعضها رجعت إليه بعد هلاككم. فان قيل: قد جرى ذكر اسمه تعالى في قوله: (أن يأتيهم الله) فما

(١) هو من قصيدة يمدح بها سيف بن ذي يزن إثر ظفروه بالحبشة. القب: القدح الضخم.

الحكمة في أنه لم يقل : وإليه ترجع الأمور؛ فالجواب: أن إعادة اسمه أفخم وأعظم، والعرب إذا جرى ذكر شيء يفخم أعادوا لفظه، وأنشدوا :

لأرى الموت يسبق الموت شيئاً نخص الموت ذا النوى والفقيرا

فأعادوا ذكر الموت لفخامته في صدورهم، ذكره الزجاج .

﴿ سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بيّنة ومن يُبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فانَّ الله شديد العقاب ﴾

قوله تعالى : (سل بني إسرائيل) الخطاب للنبي ﷺ ، والمعنى : له وللمؤمنين . قال الفراء : أهل الحجاز يقولون : « سل » بغير همز ، وبعض تميم يقول : « اسأل » بالهمز ، وبعضهم يقول : « إسأل » بالألف وطرح الهمز ، والأولى أغربهن ، وبها جاء الكتاب وفي المراد بالسؤال قولان . أحدهما : أنه التقرير والإذكار بالنعم . والثاني : التوبيخ على ترك الشكر .

والآية البيّنة : العلامة الواضحة ، كالمصا ، والنمام ، والمن ، والسلوى ، والبحر . وفي المراد بنعمة الله قولان . أحدهما : أنها الآيات التي ذكرناها ، قاله قتادة . والثاني : أنها حجج الله الدالة على أمر النبي ﷺ ، قاله الزجاج .

وفي معنى تبديلها ثلاثة أقوال . أحدها : أنه الكفر بها ، قاله أبو العالية ومجاهد . والثاني : تغيير صفة النبي ﷺ في التوراة . قاله أبو سليمان الدمشقي . والثالث : تعطيل حجج الله بالتأويلات الفاسدة .

﴿ زُينَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾

زاد السير - اول (م ١٥)

قوله تعالى: (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) في نزولها ثلاثة أقوال. أحدها: أنها نزلت في أبي جهل وأصحابه، قاله ابن عباس. والثاني: نزلت في علماء اليهود، قاله عطاء. والثالث: في عبد الله بن أبي وأصحابه من المنافقين. قاله مقاتل. قال الزجاج: وإنما جاز في «زين» لفظ التذكير، لأن تأنيث الحياة ليس بحقيقي، إذ معنى الحياة ومعنى العيش واحد.

وإلى من يضاف هذا التزيين فيه قولان. أحدهما: أنه يضاف إلى الله. وقرأ أبي ابن كعب، والحسن، ومجاهد، وابن محيصن، وابن أبي عمير: «زَيْن» بفتح الزاي والياء، على معنى: زينتها الله لهم. والثاني: أنه يضاف إلى الشيطان، روي عن الحسن. قال شيخنا علي ابن عبيد الله: والتزيين من الله تعالى: هو التركيب الطبيعي، فانه وضع في الطباع حبة المحبوب، لصورة فيه تزينت للنفس، وذلك من صنعه، وتزيين الشيطان باذكار ما وقع من إغفاله بما مثله يدعو إلى نفسه لزينته، فالله تعالى يزِين بالوضع، والشيطان يزِين بالإذكار.

وما السبب في سخرية الكفار من المؤمنين؟ فيه ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم سخروا منهم للفقير. والثاني: لتصديقهم بالآخرة. والثالث: لاتباعهم للنبي ﷺ. وقيل: إنهم كانوا يوهوهم أنهم على الحق، سخرية منهم بهم.

وفي معنى كونهم «فوقهم» ثلاثة أقوال. أحدها: أن ذلك على أصله، لأن المؤمنين في عليين، والكفار في سجين. والثاني: أن حجج المؤمنين فوق شبه الكافرين، فهم المنصورون. والثالث: في أن نعم المؤمنين في الجنة فوق نعم الكافرين في الدنيا. قوله تعالى: (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فيه قولان. أحدهما: أنه يرزق

من يشاء رزقاً واسعاً غير ضيق . والثاني : رزق من يشاء بلا محاسبة في الآخرة .

﴿ كان الناس أمةً واحدةً فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴾

قوله تعالى : (كان الناس أمةً واحدةً) في المراد بـ « الناس » هاهنا ثلاثة أقوال . أحدها : جميع بني آدم ، وهو قول الجمهور . والثاني : آدم وحده ، قاله مجاهد . قال ابن الأثيري : وهذا الوجه جائز ، لأن العرب توقع الجمع على الواحد . ومعنى الآية : كان آدم ذا دين واحد ، فاختلف ولده من بعده . والثالث : آدم وأولاده كانوا على الحق ، فاختلفوا حين قتل قابيل هابيل . ذكره ابن الأثيري . والأمة هاهنا : الصنف الواحد على مقصد واحد .

وفي ذلك المقصد الذي كانوا عليه قولان . أحدهما : أنه الإسلام قاله أبي بن كعب ، وقتادة ، والسدي ، ومقاتل . والثاني : أنه الكفر . رواه عطية عن ابن عباس .

ومتى كان ذلك . فيه خمسة أقوال أحدها : أنه حين عرضوا على آدم ، وأقروا بالعبودية . قاله أبي بن كعب . والثاني : في عهد إبراهيم كانوا كفاراً . قاله ابن عباس . والثالث : بين آدم ونوح ، وهو قول قتادة . والرابع : حين ركبوا السفينة ، كانوا على الحق . قاله مقاتل . والخامس : في عهد آدم . ذكره ابن الأثيري . (فبعث الله النبيين مبشرين) بالجنة (ومنذرين) بالنار . هذا قول الأكثرين . وقال بعض السلف : مبشرين لمن آمن

بك يا محمد ، ومنذرين لمن كذبك . (وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس) والكتاب : اسم جنس ، كما تقول : كثر الدرهم في أيدي الناس . وذكر بعضهم أنه في التوراة .

وفي المراد بالحق هاهنا قولان . أحدهما : أنه بمعنى الصدق والعدل . والثاني : أنه القضاء فيما اختلفوا فيه (ليحكم بين الناس) في الحاكم هاهنا ثلاثة أقوال . أحدها : أنه الله تعالى . والثاني : أنه النبي الذي أنزل عليه الكتاب ، والثالث : الكتاب ، كقوله تعالى : (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق) الجاثية : ٢٩ . وقرأ أبو جعفر : « ليحكمكم » بضم الياء وفتح الكاف . وقرأ مجاهد « لتحكم » بالناء على الخطاب للنبي ﷺ .

قوله تعالى : (فيما اختلفوا فيه) يعني : الدين .

قوله تعالى : (وما اختلف فيه) في هذه الهاء ثلاثة أقوال . أحدها : أنها تعود إلى محمد ﷺ قاله ابن مسعود ، والثاني : إلى الدين . قاله مقاتل . والثالث : إلى الكتاب ، قاله أبو سليمان الدمشقي . فأما هاء « أوتوه » فمائدة على الكتاب من غير خلاف . وقال الزجاج : ونصب « نبياً » على معنى المفعول له ، فالمعنى : لم يوقعوا الاختلاف إلا للنبى ، لأنهم عالمون بحقيقة الأمر في كتبهم . وقال الفراء : في اختلافهم وجهان . أحدهما : كفر بعضهم بكتاب بعض ، والثاني : تبديل ما بدلوا .

قوله تعالى : (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه) أي : لمعرفة ما اختلفوا فيه ، أو تصحيح ما اختلفوا فيه .

وفي الذي اختلفوا فيه ستة أقوال . أحدها : أنه الجمعة ، جعلها اليهود السبت ، والنصارى الأحد ، فروى البخاري ومسلم في « الصحيحين » من حديث أبي هريرة عن

رسول الله ﷺ أنه قال : «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة»^(١) يبدأنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، وأوتيناها من بعدهم ، فهذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه ، فهدانا الله له فاليوم لنا ، وغداً لليهود ، وبعد غد للنصارى»^(٢) . والثاني : أنه الصلاة ، فمنهم من يصلي إلى المشرق ، ومنهم من يصلي إلى المغرب . والثالث : أنه إبراهيم . قالت اليهود : كان يهودياً ، وقالت النصارى : كان نصرانياً . والرابع : أنه عيسى ، جعلته اليهود لفرية ، وجعلته النصارى إلهاً . والخامس : أنه الكتب ، آمنوا ببعضها ، وكفروا ببعضها . والسادس : أنه الدين ، وهو الأصح ، لأن جميع الأقوال داخلة في ذلك .

قوله تعالى : (باذنه) قال الزجاج : إذنه : علمه . وقال غيره : أمره . قال بعضهم : توفيقه :

﴿ أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب ﴾

قوله تعالى : (أم حسبكم أن تدخلوا الجنة) في سبب نزولها ثلاثة أقوال . أحدها : أن الصحابة أصابهم يوم الأحزاب بلاءٌ وحصر ، فنزلت هذه الآية ، ذكره السدي عن أشياخه ، وهو قول قتادة . والثاني : أن النبي ﷺ ، لما دخل المدينة هو وأصحابه اشتد بهم الضر ، فنزلت هذه الآية ، قاله عطاء . والثالث : أن المنافقين قالوا للمؤمنين : لو كان محمد نبياً لم يُسلط عليكم القتل ، فأجابهم : من قتل منا دخل الجنة ، فقالوا : لم تمنون أنفسكم بالباطل ؟ فنزلت هذه

(١) أي : نحن الآخرون زماناً ، السابقون منزلة ، والمراد أن هذه الأمة وإن تأخر وجودها في الدنيا عن الأمم الماضية ، فهي سابقة لهم في الآخرة ، بأنهم أول من يحشر ، وأول من يحاسب ، وأول من يقضي بينهم ، وأول من يدخل الجنة .

(٢) متفق عليه ، واللفظ الذي أورده المصنف للمسلم .

الآية ، قاله مقاتل . وزعم أنها نزلت يوم أحد . قال الفراء : (أم حسبم) بمعنى : أظننتم ، وقال الزجاج : « أم » بمعنى : بل . وقد شرحنا « أم » فيما تقدم شرحاً كافياً . والمثل بمعنى : الصفة . و « زلزلوا » خوفوا وأُحرِكوا بما يؤذي ، وأصل الزلزلة في اللغة من : زل الشيء عن مكانه ، فاذا قلت : زلزلته ، فأتأويله : كررت زلزلته من مكانه ، وكل ما كان فيه ترجيح كررت فيه فاء الفعل ، تقول : أقل فلان الشيء : إذا رفقه من مكانه ، فاذا كرر رفقه وردّه ، قيل : قلقه . فالمعنى أنه تكرر عليهم التحريك بالخوف ، قاله ابن عباس . البأساء : الشدة والبؤس ، والضراء : البلاء والمرض . وكل رسول بعث إلى أمته يقول : (متى نصر الله) والنصر : الفتح ، والجمهور على فتح لام « حتى يقول » ، وضمها نافع .

فصل

ومعنى الآية : أن البلاء والحمد بلغ بالأمم المتقدمة إلى أن استبطؤوا النصر لشدة البلاء . وقد دلت على أن طريق الجنة إنما هو الصبر على البلاء . قالت عائشة : ما شبع رسول الله ﷺ ، ثلاثة أيام تباعاً من خبز بُرٍ حتى مضى لسبيله ^(١) . وقال حذيفة : أقرّ أبيي لعيني ، يوم أرجع إلى أهلي فيشكون إليّ الحاجة . قيل : ولم ذلك ؟ قال : لأني سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « إن الله يتعاهد المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الوالد ولده [بالخير] ، وإن الله ليحمي المؤمن من الدنيا ، كما يحمي المريض أهله الطعام » ^(٢) . أخبرنا أبو بكر الصوفي ، قال : أخبرنا أبو سعيد ابن أبي صادق ، قال : أخبرنا أبو عبد الله الشيرازي ، قال : سمعت أبا الطيب ابن الفرخان يقول : سمعت الجنيد يقول : دخلت على سري السقطي وهو يقول :

(١) متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٢) رواه البيهقي . وقال المناوي : فيه البيان بن المغيرة ، قال الذهبي : ضعفه .

وما رمتُ الدُّخولَ عليهِ حتَّى حلَّلتُ حِلَّةَ العبدِ الذَّلِيلِ
وأغضيتُ الجفونَ على فذاها وُصنتُ النفسَ عن قالٍ وقيلِ
﴿ يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلولادين والأقربين واليتامى
والمساكين وابنِ السبيل وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم ﴾

قوله تعالى : (يسألونك ماذا ينفقون) في سبب نزولها قولان . أحدهما : أنها نزلت في عمرو بن الجوح الأنصاري ، وكان له مال كثير ، فقال : يا رسول الله بماذا تصدق ، وعلى ، من تنفق ؟ فنزلت هذه الآية . رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : أن رجلاً قال للنبي ﷺ : إن لي ديناراً ، فقال : « أنفقه على نفسك » . فقال : إن لي دينارين ، فقال : « أنفقها على أهلِكَ » . فقال : إن لي ثلاثة ، فقال : « أنفقها على خادمك » . فقال : إن لي أربعة ، فقال : « أنفقها على والديك » . فقال : إن لي خمسة ، فقال : « أنفقها على قرابتك » . فقال : إن لي ستة ، فقال : « أنفقها في سبيل الله ، وهو أحسنها » فنزلت فيه هذه الآية . رواه عطاء عن ابن عباس .^(١)

قال الزجاج : « ماذا » في اللغة على ضربين ، أحدهما : أن تكون « ذا » بمعنى الذي ، و « ينفقون » : صلاته ، فيكون المعنى : يسألونك : أي شيء الذي ينفقون ؟ والثاني أن تكون « ما » مع « ذا » اسماً واحداً ، فيكون المعنى : يسألونك أي شيء ينفقون ، قال : وكانهم سألوا : على من ينبغي أن يفضلوا ، وما وجه الذي ينفقون ؟ لأنهم يعلمون ما المنفق ،

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » بدون سند وقد جاء معنى هذا الحديث مستنداً من طريق أبي هريرة ولم يذكر فيه أنه سبب لنزول الآية . فقد روى أحمد في « المسند » وأبو داود والنسائي والحاكم عن أبي هريرة قال : قال رسول ﷺ : « تصدقوا ، قال رجل : عندي دينار ؟ قال : تصدق به على نفسك قال : عندي دينار آخر ؟ قال : تصدق به على زوجك . قال : عندي دينار آخر ؟ قال : تصدق به على ولدك . قال : عندي دينار آخر ؟ قال تصدق به على خادمك . قال : عندي دينار آخر ؟ قال : أنت أبصر ، واسناده صحيح .

وأعلمهم الله أن أولى من أُفْضِلَ عليه الوالدان والأقربون. والخير: المال، قاله ابن عباس في آخرين. وقال: ومعنى: «فلا والدين»: فعلى الوالدين.

فصل

وأكثر علماء التفسير على أن هذه الآية منسوخة، قال ابن مسعود: نسخها آية الزكاة. وذهب الحسن إلى إحكامها، وقال ابن زيد: هي في النوافل، وهذا الظاهر من الآية، لأن ظاهرها يقتضي الندب، ولا يصح أن يقال: إنها منسوخة، إلا أن يقال: إنها اقتضت وجوب النفقة على المذكورين فيها.

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى: (كتب عليكم القتال) قال ابن عباس: لما فرض الله على المسلمين الجهاد شق عليهم وكرهوه، فنزلت هذه الآية. و«كتب» بمعنى: فرض في قول الجماعة. قال الزجاج: يقال: كرهت الشيء أكرهه كرهًا أو كُرْهًا، وكرهيةً وكرهيةً. وكل ما في كتاب الله من الكره، فالفتح فيه جائز، إلا أن أباعبيد ذكر أن الناس مجتمعون على ضم هذا الحرف الذي في هذه الآية. وإنما كرهوه لمشقته على النفوس، لا أنهم كرهوا فرض الله تعالى. وقال الفراء: الكره والكراهة: لغتان. وكان النحويين يذهبون بالكراهة إلى ما كان منك مما لم تُكره عليه، فإذا أُكرهت على الشيء استجوا «كرهًا» بالفتح. وقال ابن قتيبة: الكره بالفتح، معناه: الإكراه والقهر، وبالضم معناه: المشقة. ومن نظائر هذا: الجهد: الطاقة، والجهد: المشقة ومنهم من يجعلها واحداً. وعُظِمَ الشيء: أكبره

وعظمه : نفسه . وعرض الشيء : إحدى نواحيه . وعرضه : خلاف طوله . والأكل : مصدر أكلت ، والأكل : المأكول ، وقال أبو علي : هما لقتان ، كالفقر والفقر ، والضعف والضعف ، والدَّف والدَّف ، والشَّهد والشَّهد .

قوله تعالى : (وعسى أن تكرهوا شيئاً) قال ابن عباس : يعني الجهاد . (وهو خير لكم) فتح وغنيمة أو شهادة . (وعسى أن تحبوا شيئاً) وهو : القعود عنه . (وهو شر لكم) لاتصيبون فتحاً ولا غنيمة ولا شهادة . (والله يعلم) أن الجهاد خير لكم . (وأنتم لاتعلمون) حين أحببتم القعود عنه .

فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها من المحكم الناسخ للعفو عن المشركين . والثاني : أنها منسوخة ، لأنها أوجبت الجهاد على الكل ، فنسخ ذلك بقوله تعالى : (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) . التوبة : ١٢٢ . والثالث : أنها ناسخة من وجه ، منسوخة من وجه .

وقالوا : إن الحال في القتال كانت على ثلاث مراتب . الأولى : المنع من القتال ، ومنه قوله تعالى : (ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم) النساء : ٧٧ . والثانية : أمر الكل بالقتال ، ومنه قوله تعالى : (انفروا خفافاً وثقالاً) التوبة : ٤١ . ومثلها هذه الآية . والثالثة : كون القتال فرضاً على الكفاية ، وهو قوله تعالى : (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) التوبة : ١٢٢ . فيكون الناسخ منها يجب القتال بعد المنع منه ، والمنسوخ منه وجوب القتال على الكل .

﴿ يَسْتَلُونكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنِ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنِ دِينِهِ فِيمَتٌ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

قوله تعالى: (يَسْتَلُونكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ) روى جندب بن عبد الله أن رسول الله ﷺ، بعث رهطاً واستعمل عليهم أبا عبيدة، فلما انطلق ليتوجه بكى صباية إلى رسول الله ﷺ، فبعث مكانه عبد الله بن جحش، وكتب له كتاباً، وأمره ألا يقرأه إلا بمان كذا وكذا، وقال: « لا تكْرهنَّ أحدًا من أصحابك على المسير معك » فلما صار إلى المسكان، قرأ الكتاب واسترجع، وقال: ممأ [وطاعة لأمر] الله ولرسوله [فخبيرم الخبر، وقرأ عليهم الكتاب]، فرجع رجلاً من أصحابه، ومضى بقيتهم، فأثوا ابن الحضرمي فقتلوه، فلم يدروا ذلك اليوم، أم من رجب، أو من جمادى الآخرة؛ فقال المشركون [للمسلمين]: قتلتم في الشهر الحرام [فأثوا النبي ﷺ فحدثوه الحديث] فزلت هذه الآية، فقال بعض المسلمين: لئن كان أصحابهم خير فإلهم أجر، فزلت: (إن الذين آمنوا والذين هاجروا) إلى قوله: (رحيم) البقرة: ٢١٨. قال الزهري: اسم ابن الحضرمي: عمرو، واسم الذي قتله عبد الله بن واقد الليثي. قال ابن عباس: كان أصحاب النبي ﷺ، يظنون تلك الليلة من جمادى، وكانت أول رجب.

وقد روى عطية عن ابن عباس أنها نزلت في شيئين. أحدهما: هذا. والثاني:

دخول النبي ، ﷺ ، مكة في شهر حرام يوم الفتح ، حين عاب المشركون عليه القتال في شهر حرام .

وفي السائلين النبي ، ﷺ ، عن ذلك قولان . أحدهما : أنهم المسلمون سألوه : هل أخطؤوا أم أصابوا؟ قاله ابن عباس وعكرمة ومقاتل . والثاني : أنهم المشركون سألوه على وجه العيب على المسلمين ، قاله ، الحسن وعروة بمجاهد .

والشهر الحرام : شهر رجب ، وكان يدعى الأضم ، لأنه لم يكن يسمع فيه لل سلاح قمقمة تمظيماً له (قتال فيه) أي : يسألونك عن قتال فيه . (قل : قتال فيه كبير) قال ابن مسعود وابن عباس : لا يحل . قال القاضي أبو يعلى : كان أهل الجاهلية يمتقدون تحريم القتال في هذه الأشهر ، فأعلمهم الله تعالى في هذه الآية ببقاء التحريم .

فصل

اختلف العلماء في تحريم القتال في الأشهر الحرم : هل هو باق أم نسخ؟ على قولين .

أحدهما : أنه باق . روى ابن جريج أن عطاء كان يحلف بالله : ما يحل للناس الآن أن يفتروا في الحرم ، ولا في الأشهر الحرم ، إلا أن يقاتلوا فيه أو يفتروا ، وما نسخت .

والثاني : أنه منسوخ ، قال سميد بن المسيب ، وسليمان بن يسار : القتال جائز في الشهر الحرام ، هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) التوبة : ٥ . وبقوله تعالى : (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) التوبة : ١٩ . وهذا قول فقهاء الأمصار .

قوله تعالى: (وَصِدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) هو مرفوع بالابتداء، وخبر هذه الأسماء :
(أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ). وفي المراد بـ«سبيل الله» هاهنا قولان.

أحدهما: أنه الحج، لأنهم صدوا رسول الله ﷺ، عن مكة. قاله ابن عباس
والسدي عن أشياخه.

والثاني: أنه الإسلام، قاله مقاتل. وفي هاء الكناية في قوله: (وَكُفْرٌ بِهِ) قولان
أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، قاله السدي عن أشياخه، وقاتدة، ومقاتل، وابن قتيبة.
والثاني: أنها تعود إلى السبيل. قاله ابن عباس. قال ابن قتيبة: وخفض «المسجد الحرام»
نسقا على قوله: (سبيل الله) كأنه قال: وصد عن سبيل الله، وعن المسجد الحرام.

قوله تعالى: (وَإِخْرَاجِ أَهْلِهِ مِنْهُ) لما آذوا رسول الله وأصحابه؛ اضطروهم إلى الخروج
فكأنهم أخرجوهم، فأعلمهم الله أن هذه الأفعال أعظم من قتل كل كافر. «والفتنة» هاهنا
معنى الشرك. قاله ابن عمر، وابن عباس، ومجاهد، وابن جبير، وقاتدة، والجماعة. والفتنة في
القرآن على وجوه كثيرة، قد ذكرتها في كتاب «النظائر» (ولا يزالون) يعني:
الكفار، (بقاتلونكم) يعني: المسلمين. و(حبطت) بمعنى: بطلت:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا) في سبب نزولها قولان.

أحدهما: أنه لما نزل القرآن بالرخصة لأصحاب عبد الله بن محش في قتل ابن
الحضرمي، قال بمض المسلمين: ما لهم أجز، فنزلت هذه الآية: وقد ذكرنا هذا في

سبب نزول قوله تعالى: (يسألونك عن الشهر الحرام) عن جندب بن عبد الله.
والثاني: أنه لما نزلت لهم الرخصة قاموا، فقالوا: [يا رسول الله] أنطعم أن تكون
لنا غزاة نعطي فيها أجر المجاهدين، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وقال: (هاجروا)
من مكة إلى المدينة، (وجاهدوا) في طاعة الله ابن الحضرمي وأصحابه. و (رحمة الله):
مغفرته وجنته. قال ابن الأباري: الهجرة عند العرب من هجران الوطن والأهل والولد.
والمهاجرون معنم: المهاجرون الأولاد والأهل، فعرف مكان المفعول فأسقط. قال
الشمعي: أول لواء عقد في الإسلام لواء عبد الله بن جحش، وأول معنم قسم في الإسلام: معنمه.
﴿ يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها إثم كبير ومنافع للناس وإثمها أكبر من
نفعها ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ﴾
قوله تعالى: (يسألونك عن الخمر والميسر) في سبب نزولها قولان. أحدهما: أن
عمر بن الخطاب، قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية^(١). والثاني أن جماعة من
الأنصار جاؤوا إلى النبي ﷺ، وفيهم عمر، ومما ذكروا: أفنتنا في الخمر، فإنها مذهبة للعقل
مسلبة للمال، فنزلت هذه الآية.

وفي تسمية الخمر خمراً ثلاثة أقوال. أحدها: أنها سميت خمراً، لأنها تخامر العقل،
أي: تخالطه. والثاني: لأنها تخمّر العقل، أي: تستره. والثالث: لأنها تخمّر، أي:
تغطّي. ذكر هذه الأقوال محمد بن القاسم. وقال الزجاج: الخمر في اللغة: ما ستر على
العقل، يقال: دخل فلان في خمار الناس، أي: في الكثير الذي يستتر فيهم، وخمار المرأة
قناعها، سمي خماراً لأنه يغطي.

(١) أخرج الامام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي واللفظ لأحمد، عن عمر رضي الله عنه قال: لما نزل
تحريم الخمر، قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية... الحديث. وصححه علي بن المديني، والترمذي.

قال : والخمر هاهنا هي المجمع عليها ، وقياس كل ما عمل عملها أن يقال له : خمر ، وأن يكون في التحريم بمنزلتها ، لأن العلماء أجمعوا على أن القمار كله حرام ، وإنما ذكر الميسر من بينه ، وجعل كله قياساً على الميسر ، والميسر إنما يكون قماراً في الجزر خاصة . فأما الميسر ؛ فقال ابن عباس ، وابن عمر ، والحسن ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وقتادة في آخرين : هو القمار . قال ابن قتيبة : يقال : يسرت : إذا ضربت بالقداح ، ويقال للضارب بالقداح : ياسر وياسرون ، ويُسِرُّ وأيسر .

وكان أصحاب الثروة والأجواد في الشتاء عند شدة الزمان وكلبه ينحرون جزوراً ، ويجزئونها أجزاء ، ثم يضرّبون عليها بالقداح ، فإذا قر القامر ، جعل ذلك لذوي الحاجة والمسكنة ، وهو النفع الذي ذكره الله ، وكانوا يمدحون بأخذ القداح ، ويتسابون بتركها ويمسبون من لا ييسر .

قوله تعالى : (قل فيها إثم كبير) قرأ الآكثرون « كبير » بالباء ، وقرأ حمزة والكسائي بالثاء .

وفي إثم الخمر ثلاثة أقوال . أحدها : أن شربها ينقص الدين . قاله ابن عباس . والثاني أنه إذا شرب سكر وأذى الناس ، رواه السدي عن أشياخه . والثالث : أنه وقوع المداوة والبغضاء وتغطية العقل الذي يقع به التمييز ، قاله الزجاج .

وفي إثم الميسر قولان . أحدهما : أنه يشغل عن ذكر الله وعن الصلاة ، ويوقع المداوة ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه يدعو إلى الظلم ومنع الحق . رواه السدي عن أشياخه وجائز أن يراد جميع ذلك .

وأما منافع الخمر؛ فمن وجهين: أحدهما: الربح في بيعها. والثاني: انتفاع الأبدان^(١) مع التذاذ النفوس. وأما منافع الميسر: فإصابة الرجل المال من غير تعب. وفي قوله تعالى: (وإنمها أكبر من نفعها) قولان. أحدهما: أن معناه: وإنمها بعد التحريم أكبر من نفعها قبل التحريم، قاله سعيد بن جبير والضحاك ومقاتل. والثاني: وإنمها قبل التحريم أكبر من نفعها قبل التحريم أيضاً، لأن الإثم الذي يحدث في أسبابها أكبر من نفعها. وهذا منقول عن ابن جبير أيضاً. واختلفوا بما إذا كانت الخمر مباحة؟ على قولين. أحدهما: بقوله تعالى: (ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرًا) النحل: ٦٧. قاله ابن جبير. والثاني: بالشريعة الأولى، وأقر المسلمون على ذلك حتى حرمت.

فصل

اختلف العلماء: هل لهذه الآية تأثير في تحريم الخمر أم لا؟ على قولين. أحدهما: أنها تقتضي ذمها دون تحريمها، رواه السدي عن أشياخه، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد ومقاتل، ومقاتل. وعلى هذا القول تكون هذه الآية منسوخة. والقول الثاني: أن لها تأثيراً في التحريم، وهو أن الله تعالى أخبر أن فيها إثم كبير أو الإثم كله محرم بقوله: (وإنمها والبغي) الأعراف: ٣٣. هذا قول جماعة من العلماء، وحكاية الزجاج، واختاره القاضي أبو يعلى للعلة التي بينها، واحتج لصحته بعض أهل المعاني، فقال: لما قال الله تعالى: (قل فيها إثم كبير ومنافع للناس)؛ وقع التساوي بين الأمرين، فلما قال: (وإنمها أكبر من نفعها) صار الغالب الإثم، وبقي النفع مستغرقاً في جنب الإثم، فعاد الحكم للغالب المستغرق، فقلب جانب الخطر.

(١) كلا؛ ليست الخمر بنافعة للبدن، وثبت في الطب الحديث أن الخمر ضارة بالبدن والعقل، وقد ألفت في بيان ضررها كثير من الأطباء، مسلمين وغير مسلمين، وهناك رسالة في هذا الموضوع للدكتور نبيل الطويل، وهي ضمن كتابه «أحاديث في الصحة»، وقد قام المكتب الإسلامي بطبعه ونشره.

﴿ فصل ﴾

فأما الميسر؛ فالقول فيه مثل القول في الخمر، إن قلنا: إن هذه الآية دللت على التحريم، فالميسر حكمها حرام أيضاً، وإن قلنا: إنها دللت على الكراهة؛ فأقوم الأقوال أن نقول: إن الآية التي في المائدة نصت على تحريم الميسر.

قوله تعالى: (ويستلونك ماذا ينفقون) قال ابن عباس: إن الذي سأله عن ذلك عمرو ابن الجوح: قال ابن قتبية: والمراد بالنفقة هاهنا: الصدقة والعطاء.

قوله تعالى: (قل العفو) قرأ أبو عمرو برفع واو «العفو»، وقرأ الباقون بنصبها قال أبو علي: «ماذا» في موضع نصب، فجوابه العفو بالنصب، كما تقول في جواب: ماذا أنفقت؟ درهماً، أي: أنفقت درهماً. هذا وجه نصب العفو. ومن رفع جعل «ذا» منزلة الذي، ولم يجعل «ماذا» اسماً واحداً، فاذا قال قائل: ماذا أنزل ربكم؟ فكأنه قال: ما الذي أنزل ربكم؟ فجوابه: قرآن. قال الزجاج: «العفو» في اللغة: الكثرة والفضل، يقال: قد عفا القوم: إذا كثروا. و«العفو»: ما أتى بغير كلفة. وقال ابن قتبية: العفو: الميسور. يقال: خذ ما عفاك، أي: ما أتاك سهلاً بلا إكراه ولا مشقة.

والمفسرين في المراد بالعفو هاهنا خمسة أقوال.

أحدها: أنه ما يفضل عن حاجة المرء وعياله، رواه مقسم عن ابن عباس. والثاني: ما تطيب به أنفسهم من قليل وكثير، رواه عطية عن ابن عباس. والثالث: أنه القصد بين الإسراف والإقتار، قاله الحسن، وعطاء، وسعيد بن جبير والرابع: أنه الصدقة المفروضة، قاله مجاهد. والخامس: أنه ما لا يتبين عليهم مقداره، من قولهم: عفا الأثر إذا خفي ودرس، حكاه شيخنا عن طائفة من المفسرين.

﴿ فصل ﴾

وقد تكلم علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية ، فروى السدي عن أشياخه أنها نسخت بالزكاة ، وأبى نسخها آخرون . وفصل الخطاب في ذلك أنا متى قلنا : إنه فرض عليهم بهذه الآية التصديق بفاضل المال ، أو قلنا : إنه أوجبت عليهم هذه الآية صدقة قبل الزكاة ، فالآية منسوخة بآية الزكاة ، ومتى قلنا : إنها محمولة على الزكاة المفروضة كما قال مجاهد ، أو على الصدقة المندوب إليها ، فهي محكمة .

قوله تعالى : (كذلك بيّن الله) قال الزجاج : إنما قال كذلك ، وهو مخاطب جماعة ، لأن الجماعة معناها : القبيل ، كأنه قال : كذلك يأيها القبيل . وجائز أن تكون الكاف للنبي ، كأنه قال : كذلك يأيها النبي ، لأن الخطاب له مشتمل على خطاب أمته . وقال ابن الأنباري : الكاف في « كذلك » إشارة إلى ما يبيّن من الإنفاق ، فكأنه قال : مثل ذلك الذي بينه لكم في الاتفاق يبيّن الآيات . ويجوز أن يكون « كذلك » غير إشارة إلى ما قبله ، فيكون معناه : هكذا ، قاله ابن عباس . (لعلمكم تفكرون في الدنيا والآخرة) فتعرفون فضل ما بينهما ، فتعاملون للباقي منها .

﴿ وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَاطَبُوا فَاخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ) في سبب نزولها قولان . أحدهما : أنه لما أنزل الله تعالى : (وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) الإسراء : ٣٤ و (وَإِنِ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظَالِمًا) النساء : ٩ انطلق من كان عنده مال يтим ، فعزل طعامه من طعامه ، وشرابه من شرابه ، فجعل يفضل الشيء من طعامه فيحبس له حتى

يأكله أو يفسد . فاشتد ذلك عليهم ، فذكروه للنبي ، ﷺ ، فنزلت هذه الآية ^(١) هذا قول ابن عباس ، وعطاء ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، ومقاتل . والثاني : أن العرب كانوا يشددون في أمر اليتيم حتى لا يأكلون معه في قصعته ، ولا يستخدمون له خادماً . فسألوا النبي ، ﷺ ، عن مخالطتهم ، فنزلت هذه الآية ، ذكره السدي عن أشياخه ، وهو قول الضحاك .

وفي السائتين للنبي ، ﷺ ، عن ذلك قولان . أحدهما : أن الذي سأله ثابت بن رفاعة الأنصاري ، قاله مقاتل . والثاني : عبد الله بن رواحة ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى (قل إصلاح لهم خير) قال ابن قتيبة: معناه: تمييز أموالهم ، والتزهد عن أكلها لمن وليهاخير . (وإن تخالطوهم فإخوانكم) أي: فهم إخوانكم ، حكمهم في ذلك حكم إخوانكم . قال ابن عباس : والمخالطة : أن يشرب من لبنك ، وتشرب من لبنه ، ويأكل في قصعتك ، وتأكل في قصعته . (والله يلم المفسد من المصلح) يريد : المتعمد . أكل مال اليتيم ، من المتخرج الذي لا يألو إلا الإصلاح . (ولو شاء الله لأعنتكم) قال ابن عباس : أي لأخرجكم ، ولضيق عليكم . وقال ابن الأثري : أصل العنت : التشديد . تقول العرب : فلان يتعنت فلاناً ويعنته ، أي : يشدد عليه ، ويلزمه بما يصعب عليه أداءه [قال : ثم نقلت إلى معنى الهلاك] واشتقاق الحرف ، من قول العرب : أكمة عنوت : إذا كانت شديدة شاقة [المصعد] ، فجعلت هذه اللفظة مستعملة في كل شدة .

﴿ولاتنكحوا المشركات حتى يؤمننَّ ولا مئة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبدؤم من خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة باذنه وبين آياته للناس لعلهم يتذكرون﴾

(١) رواه أبو داود والنسائي والحاكم ، وقال : صحيح ، ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

قوله تعالى : (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن) في سبب نزولها قولان .

أحدهما : أن رجلاً يقال له : مرثد بن أبي مرثد بعثه النبي ﷺ ، إلى مكة ليخرج ناساً من المسلمين بها أسرى ، فلما قدمها سمعت به امرأة يقال لها : عناق ، وكانت خليلية له في الجاهلية ، فلما أسلم أعرض عنها ، فأنته فقالت : ويحك يا مرثد : ألا تتخلو ؟ فقال : إن الإسلام قد حال بيني وبينك ، ولكن إن شئت تزوجتك ، إذا رجعت إلى رسول الله ﷺ ، استأذنته في ذلك ، فقالت له : أبي تبرم ! واستغانت عليه ، فضربوه ضرباً شديداً ، ثم خلوا سبيله ، فلما قضى حاجته بمكة رجع إلى النبي ﷺ ، فسأله : أحل لي أن أتزوجها ؟ فنزلت هذه الآية . هذا قول ابن عباس ^(١) . وذكر مقاتل بن سليمان أنه أبو مرثد الغنوي .

والثاني : أن عبد الله بن رواحة كانت له أمة سوداء ، وأنه غضب عليها فلطمها ، ثم فرغ ، فأتى النبي ﷺ ، فأخبره خبرها ؛ [فقال له النبي ﷺ : « ما هي يا عبد الله ؟ »] فقال :

(١) رواه الواحدى في « أسباب النزول » عن ابن عباس ، ورواه بسند حسن بنير هذا السياق وسبباً لآية أخرى ، أبو داود والنسائي والترمذي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، ولفظه « أن مرثد بن أبي مرثد الغنوي كان يحمل الأسرى من مكة حتى يأتيهم المدينة ، قال : وكانت امرأة بني بمكة يقال لها : عناق ، وكانت صديقة له ، وأنه كان وعد رجلاً من أسارى مكة بحمله . قال : فجئت حتى انتهت إلى ظل حائط من حوائط مكة في ليلة مقمرة . قال : فجاءت عناق ، فأبصرت سواد ظلي فبجبت الحائط ، فلما انتهت إلي عرفت ، فقالت : مرثد ؟ فقلت : مرثد . فقالت : مرحباً وأهلاً بهم فبت عندنا الليلة . قال : قلت : يا عناق حرم الله الزنى ، قالت : يا أهل الخيام هذا الرجل يحمل أسراكم ، قال : فتبعني ثمانية وسلكت الخندمة ، فانهت إلى غار أو كهف ، فدخلت ، فجاؤوا حتى قاموا على رأسي ، فبالوا ، فظل بولهم على رأسي ، وعمام الله عني ، قال : ثم رجعوا ، ورجعت إلى صاحبي ، فحملته ، وكان رجلاً ثقيلاً ، حتى انتهت إلى الأذخر ، ففككت عنه أكبله ، فجملت أحمله ، وبعينتي حتى قدمت المدينة . فأنت رسول الله ﷺ ، فقلت : يا رسول الله أنكح عناقاً ؟ فأمسك رسول الله ﷺ ، ولم يرد علي شيئاً حتى نزلت (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) النور : ٣ . فقال رسول الله ﷺ : « يا مرثد . الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ، والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك ، فلا تنكحها . » وقال الترمذي : حديث حسن غريب ، لا تعرفه إلا من هذا الوجه .

يارسول الله: هي تصوم وتصلي وتحسن الوضوء، وتشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله. فقال: «يا عبد الله: هذه مؤمنة». فقال: والذي بعتك بالحق لا أعتمتها ولا تزوجتها ففعل، فعابه ناس من المسلمين، وقالوا: أنكح أمة، وكانوا يرغبون في نكاح المشركات رغبة في أحسابهن، فنزلت هذه الآية: رواه السدي عن أشياخه. وقد ذكر بعض المفسرين أن قصة عناق وأبا مرثد كانت سبباً لنزول قوله تعالى: (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن) وقصة ابن رواحة كانت سبباً لنزول قوله تعالى: (ولأمة مؤمنة خير من مشركة).

فأما التفسير، فقال المفضل: أصل النكاح: الجماع، ثم كثر ذلك حتى قيل للعقد: نكاح. وقد حرم الله عز وجل نكاح المشركات عقداً ووطءاً.

وفي «المشركات» هاهنا قولان. أحدهما: أنه يعم الكتابيات وغيرهن، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنه خاص في الوثنيات، وهو قول سعيد بن جبير، والنخعي، وقتادة. وفي المراد بالأمة قولان. أحدهما: أنها المملوكة، وهو قول الأكثرين، فيكون المعنى: ولنكاح أمة مؤمنة خير من نكاح حرة مشركة. والثاني: أنها المرأة، وإن لم تكن مملوكة، كما يقال: هذه أمة الله، وهذا قول الضحاك، والأول أصح.

وفي قوله: (ولو أعجبتكم) قولان. أحدهما: بجاهها وحسنها. والثاني: بحسبها ونسبها.

﴿فصل﴾

اختلاف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، فقال القائلون بأن المشركات الوثنيات: هي حكمة، وزعم بعض من نصر هذا القول أن اليهود والنصارى ليسوا عشر كين بالله، وإن جحدوا بنبوة نبينا. قال شيخنا: وهو قول فاسد من وجهين. أحدهما: أن حقيقة الشرك ثابتة في حقهم حيث قالوا: عزيز بن الله، والمسيح ابن الله. والثاني: أن كفرهم بمحمد ﷺ، يوجب أن يقولوا: إن ما جاء به ليس من عند الله، وإضافة ذلك إلى

غير الله شرك . فأما القائلون بأنها عامة في جميع المشركات ، فلهم في ذلك قولان . أحدهما : أن بمض حكمها منسوخ بقوله : (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) . المائدة : ٦ . وبقي الحكم في غير أهل الكتاب محكماً . والثاني : أنها ليست منسوخة ، ولا ناسخة ، بل هي عامة في جميع المشركات ، وما أخرج عن عمومها من إباحتها كإباحتها ؛ فلدليل خاص ، وهو قوله تعالى : (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) المائدة : ٦ ؛ فهذه خصصت عموم تلك من غير نسخ ، وعلى هذا عامة الفقهاء . وقد روي عنه عن جماعة من الصحابة ، منهم : عثمان ، وطاحه ، وحذيفة ، وجابر ، وابن عباس .

قوله تعالى : (ولا تُشْكِرُوا المشركين) أي : لا تزوجوه بمسلمة حتى يؤمنوا ؛ والكلام في قوله تعالى : (وامبد مؤمن) وفي قوله تعالى : (ولو أعجبكم) مثل الكلام في أول الآية .

قوله تعالى : (والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بأذنه) ؛ قرأ الجمهور بخفض « المغفرة » وقرأ الحسن ، والقزاز ، عن أبي عمرو ، برفعها .

﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْمَيْمُونِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ مَا عَظَّمْتُمُوهَا فِي الْمَيْمُونِ وَلَا تَقْرَبُوهَا حَتَّىٰ يَطْهَرُوا فَإِذَا تَطَهَّرُوا فَأْتُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾

قوله تعالى : (ويسألونك عن الميمون) روى ثابت عن أنس قال : كانت اليهود إذا حاضت المرأة منهن لم يؤاكلوها ، ولم يشاربوها ، ولم يجامعوها في البيوت ، فسئل النبي ﷺ ، عن ذلك ، فنزلت هذه الآية ، فأمرهم النبي ﷺ ، أن يؤاكلوهن ويشاربوهن ويكونوا معهن في البيوت ، وأن يفعلوا كل شيء ما عدا النكاح^(١) . وقال ابن عباس : جاء

(١) أخرجه أحمد في « المسند » ، ومسلم في « صحيحه » ، ج ١ / ١ / ٢٤٦ ولفظه عن أنس أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوها في البيوت فسأل أصحاب النبي ﷺ النبي ﷺ -

رجل يقال له : ابن الدحاح^(١) ، من الأنصار ، إلى النبي ﷺ فقال : كيف نصنع بالنساء إذا حضن ؟ فنزلت هذه الآية . وفي المحيض قولان . أحدهما : أنه اسم للحيض ، قال الزجاج : يقال : قد حاضت المرأة تحيض حيضاً ومحاضاً ومحيضاً . وقال ابن قتيبة : المحيض : الحيض . والثاني : أنه اسم لموضع الحيض ، كالمقيل ، فانه موضع القيلولة ، والمبيت موضع البيتوتة . وذكر القاضي أبو يعلى أن هذا ظاهر كلام أحمد . فأما أرباب القول الأول ؛ فأكدوه بأن في اللفظ ما يدل على قولهم ، وهو أنه وصفه بالأذى ، وذلك صفة لتفسير الحيض ، لا مكانه . وأما أرباب القول الثاني ، فقالوا : لا يمتنع أن يكون المحيض صفة للموضع ، ثم وصفه بما قاربه وجاوره ، كالعقيقة ، فأنها اسم لشعر الصبي ، وسميت بها الشاة التي تذبح عند حلق رأسه مجازاً . والراوية : اسم للجمل ، وسميت المزادة راوية مجازاً . والأذى يحصل للواطئ بالنجاسة ، وتتن الرياح . وقيل : يورث جماع الحائض علة بالغة في الألم . (فاعتزلوا النساء في المحيض) المراد به اعتزال الوطء في الفرج ، لأن المحيض نفس الدم أو نفس الفرج (ولا تقربوهن) أي : لا تقربوا جماعهن ، وهو تأكيد لقوله : (فاعتزلوا النساء) .

قوله تعالى : (حتى يطهرن) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص ، عن عاصم (حتى يطهرن) خفيفة . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف ، وأبو بكر ، عن عاصم (يطهرن) بتشديد الطاء والهاء وقتحها . قال ابن قتيبة : يطهرن : ينقطع عنهن الدم ، يقال : طهرت المرأة وطهرت : إذا رأت الطهر ، وإن لم تغتسل بالماء . ومن قرأ : «يطهرن»

– فأزل الله تعالى : (وبسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض) إلى آخر الآية . فقال رسول الله ﷺ « اصنعوا كل شيء إلا النكاح » فبلغ ذلك اليهود . فقالوا : ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه . فجاء أسيد بن حضير وعباد بن بشر ، فقالا : يا رسول الله إن اليهود تقول كذا وكذا ، أفلا نجتمعن ؟ فتبين وجه رسول الله ﷺ حتى ظننا أن قد وجد عليها ، فخرجا ، فاستقبلها هدية من ابن أبي النقيع ، فأرسل في آثارها فسقاها ، فمرفأ أن لم يجد عليها .

(١) ويقال له : ابن الدحاح كما جاء في «الاصابة» والائر ذكره ابن جرير عن السدي .

بالتشديد أراد: يغتسلن بالماء. والأصل يتطهرن، فأدغمت التاء في الطاء. قال ابن عباس ومجاهد: حتى يطهرن من الدم، فاذا تطهرن اغتسلن بالماء.

قوله تعالى: (فأتوهن) إباحة من حظر، لا على الوجوب.

قوله تعالى: (من حيث أمركم الله) فيه أربعة أقوال.

أحدها: أن معناه: من قبل الطهر، لا من قبل الحيض، قاله ابن عباس، وأبو رزين، وقتادة، والسدي في آخرين.

والثاني: أن معناه: فأتوهن من حيث أمركم الله أن لا تقربوهن فيه، وهو محل الحيض، قاله مجاهد. وقال من نصر هذا القول: إنما قال: (أمركم الله) والمعنى: نهاكم، لأن النهي أمر بترك المنهي عنه و«من» بمعنى «في»: كقوله تعالى: (إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة) الجمعة: ٩.

والثالث: فأتوهن من قبل التزويج الحلال، لا من قبل الفجور، قاله ابن الحنفية.

والرابع: أن معناه: فأتوهن من الجهات التي يحل أن تقرب فيها المرأة، ولا تقربوهن من حيث لا ينبغي مثل أن كن صائمات أو معتكفات أو محرمات. وهذا قول الزجاج، وابن كيسان. وفي قوله تعالى: (إن الله يحب التوابين) قولان. أحدهما: التوابين من الذنوب، قاله عطاء، ومجاهد في آخرين. والثاني: التوابين من إتيان الحيض، ذكره بعض المفسرين.

وفي قوله: (ويحب المتطهرين) ثلاثة أقوال. أحدها: المتطهرين من الذنوب، قاله

مجاهد، ومعيد بن جبير، وأبو العالية. والثاني: المتطهرين بالماء، قاله عطاء. والثالث: المتطهرين من إتيان أذبار النساء. روي عن مجاهد.

﴿ فصل ﴾

أقل الحيض يوم وليلة في إحدى الروايتين عن أحمد . والثانية : يوم . وقال أبو حنيفة : أقله ثلاثة أيام . وقال مالك وداود : ليس لأقله حد . وفي أكثره روايتان عن أحمد . إحداهما : خمسة عشر يوماً ، وهو قول مالك والشافعي . والثانية : سبعة عشر يوماً . وقال أبو حنيفة : أكثره عشرة أيام .

والحيض مانع من عشرة أشياء : فعل الصلاة ، ووجوبها ، وفعل الصوم دون وجوبه ، والجلوس في المسجد ، والاعتكاف ، والطواف ، وقراءة القرآن ، وحمل المصحف ، والاستمتاع في الفرج ، وحصول نية الطلاق .

﴿ نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وقد ووا لأنفسكم واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه وبشر المؤمنين ﴾

قوله تعالى : (نساؤكم حرث لكم) في سبب نزولها ثلاثة أقوال .

أحدها : أن اليهود أنكرت جواز إتيان المرأة إلا من بين يديها ، وعابت من يأتيها على غير تلك الصفة ، فنزلت هذه الآية . روي عن جابر ^(١) ، والحسن ، وقتادة . والثاني : أن حياً من قريش كانوا يتزوجون النساء بمكة ، ويتذذون بهن مقبلات ومدبرات ، فلما قدموا المدينة ، تزوجوا من الأنصار ، فذهبوا ليفعلوا ذلك ، فأنكره ، وانتهى الحديث إلى النبي ﷺ ، فنزلت هذه الآية . رواه مجاهد عن ابن عباس . والثالث : أن عمر بن الخطاب جاء إلى النبي ﷺ ، فقال : هلكت ، حولت رحلي الليلة ، فنزلت هذه الآية . رواه سعيد بن جبيرة عن ابن

(١) روى الشيخان وأبو داود عن جابر ، قال : كانت اليهود تقول : إذا جامعها من ورائها جاء الولد

أحول ، فنزلت (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) .

عباس^(١). والحرت: المزدرع، وكنتى بهاهنا عن الجماع، فسماهن حرتاً، لأنهن مزدرع الأولاد، كالأرض للزرع، فإن قيل: النساء جمع، فلم لم يقل: حروث؟ فمعه ثلاثة أجوبة، ذكرها ابن القاسم الابنباري النحوي. أحدها: أن يكون الحرت مصدر أفي موضع الجمع، فلزمه التوحيد، كما تقول العرب: إخوتك صوم، وأولادك فطر، يريدون: صائمين ومفطرين، فيؤدي المصدر بتوحيده عن اللفظ المجموع. والثاني: أن يكون أراد: حروث لكم، فاكفى بالواحد من الجمع، كما قال الشاعر:

كلوا في نصف بطنكم تمشوا

أي: في أنصاف بطونكم. والثالث: أنه إنما وحّد الحرت، لأن النساء شبهن به، ولسن من جنسه، والمعنى: نساؤكم مثل حروث لكم.

قوله تعالى: (أنى شتم) فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه بمعنى: كيف شتم، ثم فيه قولان. أحدهما: أن المعنى: كيف شتمت، مقبلة أو مدبرة، وعلى كل حال، إذا كان الإتيان في الفرج. وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وعطية، والسدي، وابن قتيبة في آخرين. والثاني: أنها نزلت في العزل. قاله سعيد بن المسيب، فيكون المعنى: إن شتمت فاعزلوا، وإن شتمت فلا تعزلوا.

(١) رواه الإمام أحمد والنسائي وابن حبان والترمذي، وقال: حسن غريب، ولفظه عند أحمد «عن ابن عباس قال: جاء عمر بن الخطاب إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله هلكت. قال: «وما الذي أهلكك؟» قال: حولت رحلي البارحة، قال: فلم يرد علي شيئاً، قال: فأوحى الله إلى رسوله هذه الآية (نساؤكم حرت لكم فاتوا حرتكم أنى شتم) أقبل وأدبر، واتقوا الدبر والحیضة، قال الشيخ أحمد شاکر: إسناده صحيح. وقوله: «حولت رحلي البارحة»، قال ابن الأثير في «النهاية» كنى برحله عن زوجته، أراد به غشيانها في قبلها من جهة ظهرها، لأن المجمع يعلو المرأة ويركبا عما يلي وجهها، فحيث ركبا من جهة ظهرها كنى عنه بتحويل رحله. (والرحل): إما أن يريد به المنزل والمأوى، وإما أن يريد به الرجل الذي تركب عليه الأبل وهو الكور.

والقول الثاني: أنه بمعنى: إن شتم، ومتى شتم، وهو قول ابن الحنفية والضحاك، وروي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنه بمعنى: حيث شتم، وهذا محكي عن ابن عمر ومالك بن أنس^(١)، وهو فاسد من وجوه، أحدها: أن سالم بن عبد الله لما بلغه أن نافعاً تحدث بذلك عن ابن عمر، قال: كذب العبد، إنما قال عبد الله: يؤتون في فروجهن من أدبارهن. وأما أصحاب مالك، فانهم ينكرون صحته عن مالك، والثاني: أن أبا هريرة روى عن النبي ﷺ، أنه قال: «ملعون من أتى النساء في أدبارهن»^(٢) فدل على أن الآية لا يراد بها هذا.

والثالث: أن الآية نبهت على أنه محل الولد بقوله: (فأتوا حرثكم) وموضع الزرع: هو مكان الولد. قال ابن الأنباري: لما نصَّ الله على ذكر الحرث، والحرث به يكون النبات، والولد مشبَّه بالنبات؛ لم يجز أن يقع الوطاء في محل لا يكون منه ولد.

(١) ثبت عن رسول الله ﷺ أحاديث في تهي الرجل أن يأتي المرأة في دبرها، فمن جابر قال: قال رسول الله ﷺ «استحيوا إن الله لا يستحي من الخن، لا يحل أن تأتوا النساء في حشوشهن» (الخن: الدبر) رواه الدارقطني، والطبراني ورجاله ثقات.

وعن خزيم بن ثابت الخطمي أن رسول الله ﷺ قال: «لا يستحي الله من الخن، لا يستحي الله من الخن، ثلاثاً، لا تأتوا النساء في أعجازهن»، رواه أحمد والنسائي وابن ماجه.

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينظر الله إلى رجل أتى امرأة في الدبر»، رواه الترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه، وحسنه الترمذي، وصححه ابن حزم.

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال: «الذي يأتي امرأته في دبرها هي اللوطية الصغرى». رواه أحمد والبخاري في الأوسط، وصححه المنذري والمهيتمي.

وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فصدقه، فقد كفر بما أنزل على محمد». رواه أحمد في «المسند» وأبو داود والترمذي وابن ماجه وسنده صحيح. فهذه الأحاديث الصحيحة تفسر قاطع الآية، فليس لمسلم أن يعدل عن تفسير رسول الله ﷺ إلى تفسير غيره. مهنا كان هذا الغير.

(٢) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه، وقال البوصيري في «الزوائد» استاده صحيح، لأن الحارث ابن مخلد ذكره ابن حبان في «الثقات»، وباقي رجال الاستاد ثقات.

والرابع : أن تحريم إتيان الحائض كان لعلة الأذى ، والأذى ملازم لهذا المحل لا يفارقه .

قوله تعالى : (وقدموا لأنفسكم) فيه أربعة أقوال . أحدها : أن معناه : وقدموا لأنفسكم من العمل الصالح ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : وقدموا التسمية عند الجماع ، رواه عطاء عن ابن عباس . والثالث : وقدموا لأنفسكم في طلب الولد ، قاله مقاتل . والرابع : وقدموا طاعة الله واتباع أمره ، قاله الزجاج .

﴿ ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم أن تبرؤوا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم ﴾

قوله تعالى : (ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم) في سبب نزولها أربعة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في عبد الله بن رواحة ، كان بينه وبين خنته^(١) شيء ، فحلف عبد الله أن لا يدخل عليه ولا يكلمه ، وجعل يقول : قد حلفت بالله ، فلا محل لي ، إلا أن تبرّ يميني ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس .

والثاني : أن الرجل كان يحلف بالله أن لا يصل رحمه ، ولا يصلح بين الناس ، فنزلت هذه الآية ، قاله الربيع بن أنس .

والثالث : أنها نزلت في أبي بكر حين حلف ، لا ينفق على مسطح ، قاله ابن جريج . والرابع : نزلت في أبي بكر ، حلف أن لا يصل ابنه عبد الرحمن حتى يسلم ، قاله مقاتلان : ابن حيان ، وابن سليمان .

قال الفراء : والمعنى : ولا تجعلوا الله معترضاً لإيمانكم . وقال أبو عبيد : نصباً لإيمانكم ،

(١) هو بشير بن النعمان ، وكان خنته على أخته .

كأنه يعني: أنكم تعترضونه في كل شيء، فتحلفون به. وفي معنى الآية ثلاثة أقوال. أحدها: أن معناها: لا تحلفوا بالله أن لا تبرؤوا ولا تتقوا ولا تصلحوا بين الناس، هذا قول ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وابن جبير، وإبراهيم، والضحاك، وقتادة، والسدي، ومقاتل، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين^(١). والثاني: أن معناها: لا تحلفوا بالله كاذبين لتتقوا المخلوقين وتبرؤهم، وتصلحوا بينهم بالكذب، روى هذا المعنى عطية عن ابن عباس. والثالث: أن معناها: لا تكثروا الحلف بالله وإن كنتم بارين مصلحين، فإن كثرة الحلف بالله ضرب من الجرأة عليه. هذا قول ابن زيد.

﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ﴾
والله غفور حلِيم

قوله تعالى: (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) قال الزجاج: اللغو في كلام العرب: ما أطرّح ولم يعقد عليه أمر، ويسمى ما لا يعتد به، لغواً. وقال ابن فارس: اشتقاق ذلك من قولهم لما لا يمتد^(٢) [به] من أولاد الإبل في الدية وغيرها لغواً، يقال منه: لغياغو، وتقول: لغني بالأمر: إذا لهج به. وقيل: إن اشتقاق اللغة منه [أي: بلهج صاحبها بها]. وفي المراد باللغو هاهنا خمسة أقوال. أحدها: أن يحلف على الشيء، يظن أنه كما حلف، ثم يتبين له أنه بخلافه. وإلى هذا المعنى ذهب أبو هريرة، وابن عباس، والحسن، وعطاء، والشعبي، وابن جبير، ومجاهد، وقتادة، والسدي عن أشياخه، ومالك، ومقاتل. والثاني: أنه: لا والله، ويلي والله، من غير قصد لعقد اليمين، وهو قول عائشة، وطاووس، وعروة، والنخعي،

(١) جاء في « غريب القرآن » لابن قتيبة في تفسير الآية: لا تجملوا الله بالحلف به، مانساً لكم من أن تبرؤوا وتتقوا، ولكن إذا حلفتم على أن لا تصلوا رجماً، ولا تتصدقوا، ولا تصلحوا، وعلى أشياء ذلك من أبواب البر - فكفروا وأتوا الذي هو خير.

(٢) في الأصل: يمد، والنصحیح من « معجم مقاييس اللغة ».

والشافعي . واستعمل أرباب هذا القول بقوله تعالى (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) وكسب القلب : عقده وقصده ، وهذان القولان منقولان عن الإمام أحمد ، روى عنه ابنه عبد الله أنه قال : اللغو عندي أن يحلف على اليمين ، يرى أنها كذلك ، ولا كفارة . والرجل يحلف ولا يصدق قلبه على شيء ، فلا كفارة . والثالث : أنه يمين الرجل وهو غضبان ، رواه طاووس عن ابن عباس . والرابع : أنه حلف الرجل على معصية ، فليحنت ، وليكفر ، ولا إثم عليه . قاله سعيد بن جبير . والخامس : أن يحلف الرجل على شيء ، ثم ينساه . قاله النخعي . وقول عائشة أصح الجميع . قال حنبل : سئل أحمد عن اللغو فقال : الرجل يحلف فيقول : لا والله ، وبلى والله ، لا يريد عقد اليمين ، فإذا عقد على اليمين لزمته الكفارة .

قوله تعالى : (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حلِيم) قال مجاهد : أي : ما عقدت عليه قلوبكم « والحليم » : ذو الصفح الذي لا يستغزه غضب ، فيعجل ، ولا يستخفه جهل جاهل مع قدرته على العقوبة . قال أبو سليمان الخطابي : ولا يستحق اسم الحليم من سامح مع العجز عن المجازاة ، إنما الحليم الصفوح مع القدرة ، المتأنى الذي لا يعجل بالعقوبة . وقد أنعم بعض الشعراء أبياتاً في هذا المعنى فقال :

لا يدرك المجد أقوامٌ وإن كرموا حتى يذاتوا وإن عزّوا لأقوام
ويُشتموا فترى الألوان مسفرةً لاصفح ذلٍ ولكن صفح أحلام

قال ، ويقال : حلّم الرجل يحامُ حُلماً بضم اللام في الماضي والمستقبل . وحلّم في النوم ، بفتح اللام ، يحلم حُلماً ، اللام في المستقبل والحاء في المصدر مضمونتان .

﴿ فصل ﴾

الآيمان على ضربين ، ماضٍ ومستقبل ، فالماضي على ضربين : يمين محرمة ، وهي :

اليمين الكاذبة، وهي أن يقول: والله ما فعلت، وقد فعل. أو: لقد فعلت، وما فعل. ويمين مباحة، وهي أن يكون صادقاً في قوله: ما فعلت. أو: لقد فعلت. والمستقبلة على خمسة أقسام. أحدها: يمين عقدُها طاعة، والمقام عليها طاعة، وحلها معصية، مثل أن يحلف: لأصلينَّ الحنس، ولأصومنَّ رمضان، أو: لاشربت الخمر. والثاني: عقدُها معصية، والمقام عليها معصية، وحلها طاعة، وهي عكس الأولى. والثالث: يمين عقدُها طاعة، والمقام عليها طاعة، وحلها مكروه، مثل أن يحلف: لئفعلنَّ النوافل من العبادات. والرابع: يمين عقدُها مكروه، والمقام عليها مكروه، وحلها طاعة، وهي عكس التي قبلها. والخامس: يمين عقدُها مباح، والمقام عليها مباح، وحلها مباح. مثل أن يحلف: لادخلت بلدًا فيه من يظلم الناس، ولا سلكت طريقاً مخوفاً، ونحو ذلك.

﴿الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نَسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَأَنْزَلْنَا اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾
قوله تعالى: (الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نَسَائِهِمْ) قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية إذا طلب الرجل من امرأته شيئاً، فأبت أن تمنّيه؛ حلف أن لا يقربها السنة، والسنتين، والثلاث، فيدعها لا أيتها، ولا ذات بعل، فلما كان الإسلام، جعل الله ذلك أربعة أشهر، فأنزله الله هذه الآية^(١). وقال سعيد بن المسيب: كان الإيلاء ضرار أهل الجاهلية، وكان الرجل لا يريد المرأة، ولا يحب أن يتزوجها غيره، فيحلف أن لا يقربها أبداً، فجعل الله تعالى الأجل الذي يعلم به ما عند الرجل في المرأة أربعة أشهر، وأنزل هذه الآية. قال ابن قتيبة: يؤلون، أي: يحلفون. يقال: آليت من امرأتي، أولي إيلاء: إذا حلف لا يجامعها. والاسم: الأليّة. وقال الزجاج: يقال من الإيلاء: آليت أولي إيلاء وأليّة وألوة وألوة، وهي بالكسر أقل اللغات، قال كثير:

قيل الألياء حافظٌ ليمينه وإن بدرت منه الأليّة برّت

(١) رواه الواحدي بمنه في «اسباب النزول» بسنده إلى ابن عباس.

وحكى ابن الأنباري عن بعض اللغويين أنه قال: « من » بمعنى: « في » أو: « على »
 والتقدير: يحلفون على وطء نسائهم، فحذف الوطء، وأقام النساء مقامه، كقوله تعالى: (ما وعدتنا
 على رسلك) آل عمران: ١٩٤ أي: على السنة رسلك. وقيل: في الكلام حذف، تقديره:
 يؤلون، يمتزلون من نسائهم. والترص: الانتظار. ولا يكون مؤلماً إلا إذا حلف بالله أن لا يصيب
 زوجته أكثر من أربعة أشهر، فان حلف على أربعة أشهر فما دون ذلك، لم يكن مؤلماً. وهذا
 قول مالك، وأحمد، والشافعي. وفاؤوا: رجعوا، ومنعاه: رجعوا إلى الجماع، قاله عليّ،
 وابن عباس، وابن جبير، ومسروق، والشمسي. وإذا كان للمؤلماً عذر لا يقدر معه على الجماع،
 فانه يقول: متى قدرت جامعها، فيكون ذلك من قوله فيئة؛ فتي قدر فلم يفعل، أمر
 بالطلاق، فان لم يطلق، طلق الحاكم عليه.

قوله تعالى: (فان الله غفور رحيم) قال عليّ، وابن عباس: غفور لإثم اليمين.

﴿ وإن عزموا الطلاق فان الله سميع عليم ﴾

قوله تعالى: (وإن عزموا الطلاق) أي: حققوه. وفي عزم الطلاق قولان.
 أحدهما: أنه إذا مضت الأربعة الأشهر استحق عليه أن ينيء، أو يطلق، وهو
 مروى عن عمر، وعثمان، وعليّ، وابن عمر، وسهل بن سعد، وعائشة، وطاووس،
 ومجاهد، والحكم، وأبي صالح. وحكاه أبو صالح عن اثني عشر رجلاً من الصحابة،
 وهو قول مالك، وأحمد، والشافعي.

والثاني: أنه لا ينيء حتى يمضي أربعة أشهر، فتطلق بذلك من غير أن يتكلم بطلاق.
 واختاف أرباب هذا القول فيما يلحقها من الطلاق على قولين. أحدهما: طلقة بائنة.
 روي عن عثمان، وعليّ، وابن عمر، وزيد بن ثابت، وقبيصة بن ذؤيب. والثاني: طلقة
 رجعية، روي عن سعيد بن المسيب، وأبي بكر بن عبد الرحمن، وابن شبرمة.

قوله تعالى: (فإن الله سميع عليم) فيه قولان. أحدهما: سميع لطلاقه، عليم بدينه.
والثاني: سميع ليمينه، عليم بها.

﴿ والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبعواتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم ﴾
قوله تعالى: (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) سبب نزولها: أن المرأة كانت إذا طلقت وهي رابعة في زوجها، قالت: أنا حلي، وليست حلي، لكي يراجعها، وإن كانت حلي وهي كارهة، قالت: لست بحلي، لكي لا يقدر على مراجعتها. فلما جاء الإسلام تبثوا على هذا، فنزل قوله تعالى: (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة) الطلاق: ١ ثم نزلت: (والمطلقات يتربصن بثلاثة قروء). رواه أبو صالح عن ابن عباس.

فأما التفسير: فالطلاق: التخلية. قال ابن الأباري: هي من قول العرب: أطلقت الناقة، فطلقت: إذا كانت مشدودة، فأزلت الشد عنها، وخليتها، فشبها ما يقع للمرأة بذلك، لأنها كانت متصلة الأسباب بالرجل، وكانت الأسباب كالشد لها، فلما طلقها قطع الأسباب. ويقال: طلقت المرأة، وطلقت. وقال غيره: الطلاق: من أطلقت الشيء من بدني، إلا أنهم لكثر استعمالهم اللفظتين فرقوا بينهما، ليكون التطبيق مقصوراً في الزوجات. وأما القروء: فيراد بها: الأطهار، ويراد بها الحيض. يقال: أقرأت المرأة إذا حاضت، وأقرأت: إذا طهرت. قال النبي ﷺ في المستحاضة: «تعد أيام أقرائها»^(١) يريد: أيام حيضها. وقال الأعشى:

(١) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: سئل رسول الله ﷺ عن المستحاضة، فقال: «تعد الصلاة أيام أقرائها، ثم تتسل غداً واحداً»، ثم تتوضأ عند كل صلاة. رواه ابن حبان في «صحيحه»، وقد رواه غير ابن حبان عن غير عائشة، انظر «نصب الراية»، ج ١ / ٢٠١

وفي كل عام أنت جاثم غزوة تشدُّ لأقصاها عَزِيمَ عَزَائِكَ
 مُورِثَةً مَالاً، وفي الحي رِفْعَةً لما ضاع فيها من قروء نَسَائِكَ^(١)
 أراد بالقروء: الأَطْهَارَ، لأنه لما خرج عن نسائه أضع أطهارهن . واختلف أهل
 اللغة في أصل القروء على قولين . أحدهما: أن أصله الوقت، يقال: رجع فلان لقرئه،
 أي: لوقته الذي كان يرجع فيه، [ورجع لقارئه أيضاً] قال الهذلي^(٢):

كرهت المقر عقر بني شليل إذا هبت لقارئها الرياح^(٣)

فالحيض يأتي لوقت، والطهر يأتي لوقت، هذا قول ابن قتيبة . والثاني: أن أصله
 الجمع . وقولهم: قرأت القرآن، أي: لفظت به مجموعاً . والقرء: اجتماع الدم في البدن،
 وذلك إنما يكون في الطهر، وقد يجوز أن يكون اجتماعه في الرحم، وكلاهما حسن، هذا
 قول الزجاج .

واختلف الفقهاء في الأقرء على قولين . أحدهما: أنها الحيض . روي عن عمر، وعلي،
 وابن مسعود، وأبي موسى، وعبادة بن الصامت، وأبي الدرداء، وعكرمة، والضحاك،
 والسدي، وسفيان الثوري، والأوزاعي، والحسن بن صالح، وأبي حنيفة وأصحابه،
 وأحمد بن حنبل رضي الله عنه فإنه قال: قد كنت أقول: القروء: الأَطْهَارُ، وأنا اليوم
 أذهب إلى أنها الحيض^(٤). والثاني: أنها الأَطْهَارُ . روي عن زيد بن ثابت، وابن عمر،

(١) هما من قصيدة يمدح بها هودة بن علي الحنفي . جنم الأمر تجشمه جسماً وجشامة: تكلفه على
 جهد ومشقة . والنريمية والغرام: الحد وعقد القلب على امرئك فاعله . الغزاء: حزن الصبر عن فقد ما
 يفقد الانسان . وقوله: مورثة صفة لقوله: غزوة . يقول: لك في كل عام غزوة أنت جاثمها، تجمع لها
 صبرك وجلدك، فتودمها بالمال والجد الذي يموضك عمرا عانيت من هجر نساءك في وقت طهرهن، فلم تقربهن .
 (٢) هو مالك بن الحارث الهذلي .

(٣) المقر: اسم مكان، كرهه لأنه قوتل فيه، وشليل: جد جرير بن عبد البجلي .

(٤) وقد نصر هذا القول ابن القيم في « زاد المعاد » والأحاديث الصحيحة تؤيده .

وعائشة ، والزهري ، وأبان بن عثمان ، ومالك بن أنس ، والشافعي ، وأوماً إليه أحمد .
ولفظ قوله تعالى : (والمطلقات يتربصن) لفظ الخبر ، ومعناه : الأمر ، كقوله تعالى :
(والوالدات يُرضعن أولادهن حولين كاملين) وقد يأتي لفظ الأمر في معنى الخبر
كقوله تعالى : (فليمدد له الرحمن مدا) . مريم : ٧٥ . والمراد بالمطلقات في هذه الآية ، البالغات ،
المدخول بهن غير الحوامل .

قوله تعالى : (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن) فيه ثلاثة أقوال . أحدها :
أنه الحمل ، قاله عمر ، وابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، ومقاتل ، وابن قتبية ، والزجاج .
والثاني : أنه الحيض ، قاله عكرمة ، وعطية ، والنخعي ، والزهري . والثالث : الحمل والحيض ،
قاله ابن عمر ، وابن زيد .

قوله تعالى : (إن كننَّ يؤمننَّ بالله واليوم الآخر) خرَّج مخرج الوعيد لهن
والتوكيد ، قال الزجاج : وهو كما تقول للرجل : إن كنت مؤمناً فلا تطلم .
وفي سبب وعيدم بذلك قولان . أحدهما : أنه لأجل ما يستحقه الزوج من الرجعة
قاله ابن عباس . والثاني : لأجل إلحاق الولد بنير أبيه ، قاله قتادة . وقيل : كانت المرأة
إذا رغبت في زوجها ، قالت : إني حائض ، وقد طهرت . وإذا زهدت فيه ، كتمت حيضها
حتى تفتسل ، فتفتوته .

والبعولة : الأزواج . و « ذلك » : إشارة إلى العدة . قاله مجاهد ، والنخعي ، وقتادة
في آخرين . وفي الآية دليل على أن خصوص آخر اللفظ لا يمنع عموم أوله ، ولا يوجب
تخصيصه ، لأن قوله تعالى : (والمطلقات يتربصن) عام في المبتونات والرجعيات ، وقوله

تعالى : (وبعولتهن أحق بردهن) خاص في الرجعيات^(١) .

قوله تعالى : (إن أرادوا إصلاحاً) قيل : إن الرجل كان إذا أراد الإضرار بامرأته ، طلقها واحدة وتركها ، فإذا قارب انقضاء عدتها راجعها ، ثم تركها مدة ، ثم طلقها ، فهو عن ذلك . وظاهر الآية يقتضي أنه إنما ملك الرجعة على غير وجه المضارة بتطويل العدة عليها ، غير أنه قد دل قوله تعالى : (ولا تمسكوهن ضاراً لتعتدوا) على صحة الرجعة وإن قصد الضرر ، لأن الرجعة لو لم تكن صحيحة إذا وقعت على وجه الضرر ؛ لما كان ظالماً بفعلها .

قوله تعالى : (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) وهو : المباشرة الحسنة ، والصحبة الجميلة . روي عن النبي ﷺ أنه سئل عن حق المرأة على الزوج ، فقال « أن يطعمها إذا طعم ، ويكسوها إذا اكتسى ، ولا يضرب الوجه ، ولا يقبح ، ولا يهجر إلا في البيت »^(٢) وقال ابن عباس : إني أحب أن أتزين للمرأة ، كما أحب أن تزين لي ، لهذه الآية .

قوله تعالى : (وللرجال عليهن درجة) قال ابن عباس : بما ساق إليها من المهر ، وأتفق عليها من المال . وقال مجاهد : بالجهد والميراث . وقال أبو مالك : يطلقها ، وليس لها من الأمر شيء . وقال الزجاج : تنال منه من اللذة كما ينال منها ، وله الفضل بنفقته . وروى أبو هريرة

(١) قال الحافظ ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية : أي : وزوجها الذي طلقها أحق بردها مادامت في عدتها ، إذا كان مراده بردها الإصلاح والخير ، وهذا في الرجعيات . فأما المطلقات البوائن فلم يكن حال زول هذه الآية مطلقة بائن ، وإنما كان ذلك لما حصروا في الطلقات الثلاث . فأما حال زول هذه الآية فكان الرجل أحق برجعة امرأته وإن طلقها مائة مرة ، فلما قصروا في الآية التي بعدها على ثلاث تطليقات ، صار للناس مطلقة بائن وغير بائن . وإذا تأملت هذا تبين الكضمف ما سلكه بعض الأصوليين من استشهادهم على مسألة عود الضمير ؛ هل يكون مخصوصاً لما تقدمه من لفظ العموم أم لا ؟ بهذه الآية الكريمة ، فإن التمثيل بها غير مطابق لما ذكره ، والله أعلم .

(٢) رواه أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، واللفظ له ، وحسنه النووي .

عن النبي ﷺ أنه قال : « لو أمرتُ أحداً أن يسجدَ لأحدٍ لا أمرتُ المرأةَ أن تسجدَ لزوجها » (١) ، وقالت ابنة سعيد بن المسيب : ما كنا نكلم أزواجنا إلا كما تكلمون أمراءكم .

فصل

اختلف العلماء في هذه الآية : هل تدخل في الآيات المنسوخات أم لا ؛ على قولين . أحدهما : أنها تدخل في ذلك . واختلف هؤلاء في المنسوخ منها ، فقال قوم : المنسوخ منها قوله تعالى : (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) وقالوا : فكان يجب على كل مطلقة أن تعتد بثلاثة قروء ، فنسخ حكم الحامل بقوله تعالى : (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) الطلاق : ٤ . وحكم المطلقة قبل الدخول بقوله تعالى : (إذا نكحتم المؤمنات ، ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن ، فالكم عليهن من عدة تعتدونها) الطلاق : وهذا مروى عن ابن عباس ، والضحاك في آخرين . وقال قوم : أولها محكم ، والمنسوخ قوله تعالى : (وبمولتهن أحق بردهن) قالوا : كان الرجل إذا طلق امرأته كان أحق برجعها ، سواء كان الطلاق ثلاثاً ، أو دون ذلك ، فنسخ بقوله تعالى : (فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره) والقول الثاني : أن الآية كلها محكمة ، فأولها عام . والآيات الواردة في العدد ، خصت ذلك من العموم ، وليس بنسخ . وأما ما قيل في الارتجاع ، فقد ذكرنا أن معنى قوله تعالى : (وبمولتهن أحق بردهن في ذلك) ، أي : في العدة قبل انقضاء القروء الثلاثة ، وهذا القول هو الصحيح .

﴿ الطلاق مرتان فإمساكٌ بمعروفٍ أو تسريحٌ بإحسانٍ ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فان خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون ﴾

(١) رواه أحمد والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح .

قوله تعالى: (الطلاق مرتان) سبب نزولها، أن الرجل كان يطلق امرأته، ثم يراجعها ليس لذلك شيء ينهي إليه، فقال رجل من الأنصار لامرأته: والله لا أؤيك إلي أبداً ولا أدعك تحلين مني. فقالت: كيف ذلك؟ قال: أطلقك، فاذا دنا أجلك، راجعتك، فذهبت إلى النبي ﷺ، تشكو إليه ذلك، فنزلت هذه الآية، فاستقبلها الناس [جديداً] من كان طلق، ومن لم يكن طلق. رواه هشام بن عروة عن أبيه^(١).

فأما التفسير، ففي قوله تعالى: (الطلاق مرتان) قولان. أحدهما: أنه بيان لسنة الطلاق، وأن يقع في كل قرءٍ طلقة، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه بيان للطلاق الذي يملك معه الرجعة، قاله عروة، وقتادة، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين.

قوله تعالى: (فامسك بمعروف) معناه: فالواجب عليكم إمساك بمعروف، وهو ما يعرف من إقامة الحق في إمساك المرأة. وقال عطاء، ومجاهد، والضحاك، والسدي: المراد بقوله تعالى: (فامسك بمعروف): الرجعة بعد الثانية. وفي قوله تعالى: (أو تسريحاً باحسان) قولان. أحدهما: أن المراد به: الطلقة الثالثة، قاله عطاء، ومجاهد، ومقاتل. والثاني: أنه الإمساك عن رجعتها حتى تنقضي عدتها، قاله الضحاك، والسدي. قال القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء: وهذا هو الصحيح، لأنه قال عقيب الآية: (فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره) والمراد بهذه الطلقة: الثالثة بلا شك، فيجب إذن أن يحمل قوله تعالى: (أو تسريحاً باحسان) على تركها حتى تنقضي عدتها، لأنه إن حمل على الثالثة، وجب أن يحمل قوله تعالى: (فإن طلقها) على رابعة، وهذا لا يجوز.

(١) أخرجه مالك في «الموطأ»، والترمذي، وغيرهما مرسلًا، لأن عروة بن الزبير تابعي. وقد جاء الحديث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بنحوه متصلًا مرفوعًا، رواه الترمذي والحاكم والبيهقي.

﴿ فصل ﴾

الطلاق على أربعة أضرب :

واجب، ومندوب إليه، ومحذور، ومكروه. فالواجب: طلاق المؤلى بعد التربص، إذا لم يفيء، وطلاق الحكيمين في شقاق الزوجين، إذا رأيا الفرقة. والمندوب: إذا لم يتفقا، واشتد الشقاق بينهما، ليتخلصا من الإثم. والمحذور: في الحيض، إذا كانت مدخولاً بها، وفي طهر جامعها فيه قبل أن تطهر. والمكروه: إذا كانت حالها مستقيمة، وكل واحد منها قيم بحق صاحبه.

قوله تعالى: (ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً) نزلت في ثابت بن قيس ابن شماس، أتت زوجته إلى النبي ﷺ، فقالت: والله ما أعيب على ثابت في دين ولا خلق، ولكنني [أكره الكفر في الإسلام] لأطبقه بغضاً. فقال لها النبي ﷺ: «أردّين عليه حديثه؟» قالت: نعم. فأمره النبي ﷺ، أن يأخذها، ولا يزداد. رواه عكرمة عن ابن عباس^(١) واختلفوا في اسم زوجته، فقال ابن عباس: جميلة. ونسبها يحيى ابن أبي كثير، فقال: جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول، وكنّاها مقاتل، فقال: أم حبيبة بنت عبد الله بن أبي. وقال آخرون: إنما هي جميلة أخت عبد الله بن أبي. وروى يحيى بن سعيد عن عمرة روايتين. إحداهما: أمها حبيبة بنت سهل. والثانية: سهلة بنت حبيب^(٢).

(١) رواه ابن ماجه عن ابن عباس، ورواه البخاري في «صحيحه» والنسائي بمعناه.

(٢) الذي في كتب التفسير حبيبة بنت سهل، ولم يذكر أحد منهم سهلة بنت حبيب، ولا وجدنا لها ترجمة في الصحايات. وقد اختلف العلماء فيمن اختلفت من ثابت بن قيس بن شماس، أمي جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول، أم حبيبة بنت سهل؟ والذي رجحه الحافظ ابن حجر وارتضاه. أنها كلتاها اختلفتا منه، فقد قال في «الفتح» ج / ٩ / ٢٥٠: والذي يظهر أنها قصتان وقتل امرأتين، لشهرة الخبرين، وصحة الطريقتين، واختلف السياقين.

وهذا الخلع أول خلع كان في الإسلام . والخوف في الآية بمعنى : العلم : قال أبو عبيد : معنى قوله : (الأيخافا) : يوقنا . والحدود قد سبق بيان معناها .

ومعنى الآية : أن المرأة إذا خافت أن تعصي الله في أمر زوجها لبغضها إياه ، وخاف الزوج أن يعتدي عايبها لامتناعها عن طاعته ؛ جاز له أن يأخذ منها الفدية ، إذا طلبت ذلك . هذا على قراءة الجمهور في فتح « ياء » (يخافا) وقرأ الحسن ، ومجاهد ، وأبو جعفر ، وحزرة والأعمش : (يُخافا) بضم الياء .

قوله تعالى : (فان خفتم) قال قتادة : هو خطاب للولاة (فلا جناح عليهما) على المرأة (فيما افترت به) وعلى الزوج فيما أخذ ، لأنه ثمن حقه . وقال الفراء : يجوز أن يراد الزوج وحده ، وإن كانا قد ذكرا جميعاً ، أقوله تعالى : (يخرج منها اللؤلؤ والمرجان) الرحمن : ٢٢ : وإنا نخرج من أحدهما . وقوله : (نسيا حوتها) الكهف : ٦١ وإنا نسي أحدهما .

﴿ فصل ﴾

وهل يجوز له أن يأخذ منها أكثر مما أعطاها؟ فيه قولان. أحدهما: يجوز ، وبه قال عمر بن الخطاب ، وعثمان ، وعلي ، وابن عباس ، والحسن ، ومجاهد ، والنخعي ، والضحاك ، ومالك ، والشافعي . والثاني : لا يجوز ، وبه قال سعيد بن المسيب ، وعطاء ، والشعبي ، وطاووس ، وابن جبير ، والزهري ، وأحمد بن حنبل ، وقد نقل عن علي ، والحسن أيضاً . وهل يجوز الخلع دون السلطان ؟ قال عمر ، وعثمان ، وعلي ، وابن عمر ، وطاووس ، وشريح ، والزهري : يجوز ، وهو قول جمهور العلماء . وقال الحسن ، وابن سيرين ، وقتادة : لا يجوز إلا عند السلطان .

﴿فَان طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: (فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره) ذكر مقاتل أن هذه الآية نزلت في عيمة بنت وهب بن عتيك النضيري، وفي زوجها رفاعة بن عبد الرحمن القرظي. وقال غير مقاتل: إنها عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك، كانت تحت رفاعة بن وهب بن عتيك وهو ابن عمها، فطلقها ثلاثاً، فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير، ثم طلقها، فأنت إلى النبي ﷺ، فقالت: إني كنت عند رفاعة، فطلقني، فأبت طلاقاً، فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير، وأنه طلقني قبل أن يمسي، فأرجع إلى ابن عمي؟ فتبسم رسول الله، ﷺ، وقال: «أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتى تدوقي عسيلته ويدوق عسيلتك»^(١).

قوله تعالى: (فان طلقها) يعني: الزوج المطلق مرتين. قال ابن عباس، ومجاهد، وبتادة: هي الطلقة الثالثة. واعلم أن الله تعالى عاد بهذه الآية بعد الكلام في حكم الخلع إلى تمام الكلام في الطلاق.

قوله تعالى: (فان طلقها) يعني: الثاني (فلا جناح عليهما) يعني: المرأة، والزوج الأول (إن ظننا أن يقيما حدود الله) قال طاووس: ما فرض الله على كل واحد منهما من حسن العشرة والصحبة.

قوله تعالى: (وتلك حدود الله يبينها) قراءة الجمهور (يبينها) بالياء. وقرأ الحسن، ومجاهد، والفضل عن عاصم بالنون (لقوم يعلمون) قال الزجاج: يعلمون أن أمر الله حق.

(١) أخرج الحديث بمعناه البخاري ومسلم وأصحاب السنن إلا أبا داود. وقوله: حتى تدوقي عسيلته ويدوق عسيلتك. شبه لذة الجماع بلذة العسل، فاستعار لها ذوقاً، وإنما أنت، لأنه أراد قطعة من العسل، وقيل: على إعطائها معنى النطفة. وقيل: العسل في الأصل يذكر ويؤنث، فمن صغره مؤنثاً قال: عسيلة، وإعنا صغره إشارة إلى القدر القليل الذي يحصل به الحل.

﴿ وَإِذَا طَلَقْتِ الْمَرْءَ فَبَلِّغِي أَجْلَهُنَّ فَأُمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَإِذْ كَرِهَ اللَّهُ عَلَيكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُعْظِمَ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا طَلَقْتِ الْمَرْءَ فَبَلِّغِي أَجْلَهُنَّ) قال ابن عباس : كان الرجل يطلق امرأته، ثم يراجعها قبل انقضاء عدتها، ثم يطلقها [يفعل ذلك]، يضارها [ويمضئها] ^(١) بذلك، فنزلت هذه الآية. والأجل هاهنا: زمان العدة. ومعنى البلوغ هاهنا: مقاربة الأجل دون حقيقة الانتهاء إليه، يقال : بلغت المدينة: إذا قاربتها، وبلغتها: إذا دخلتها. وإنما حمل العلماء هذا البلوغ على المقاربة، لأنه ليس بعد انقضاء العدة رجعة.

قوله تعالى : (فَأُمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة: المراد به الرجعة قبل انقضاء العدة.

قوله تعالى : (وَسَرَحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) وهو تركها حتى تنقضي عدتها. والمعروف في الإمساك: القيام بما يجب لها من حق. والمعروف في التسريح: أن لا يقصد إضرارها، بأن يطيل عدتها بالمراجعة، وهو معنى قوله : (وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا) قاله الحسن ومجاهد، وقتادة في آخرين. وقال الضحاك : إنما كانوا يضارون المرأة لتفتدي (ومن يفعل ذلك) الاعتداء، (فقد ظلم نفسه) بارتكاب الإثم.

قوله تعالى : (وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا) فيه قولان. أحدهما: أنه الرجل يطلق أو يراجع، أو يمتق، ويقول: كنت لاعباً. روي عن عمر، وأبي الدرداء، والحسن. والثاني: أنه المضار بزوجه في تطويل عدتها بالمراجعة والطلاق. قاله مسروق، ومقاتل.

(١) عضل المرأة، يعضلها: لم يحسن عسرتها ليضطرها بذلك إلى الافتداء منه بمهرها الذي أمرها.

(واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به) قال ابن عباس : احفظوا ميثقه عليكم بالإسلام . قال : والكتاب : القرآن . والحكمة : الفقه . (واتقوا الله) في الضرار (واعلموا أن الله بكل شيء) به وبغيره (عليم) .

﴿ واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأتمم لانعمون ﴾

قوله تعالى : (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن) في سبب نزولها قولان . أحدهما : ما روى الحسن أن معقل بن يسار زوج أخته من رجل من المسلمين ، فكانت عنده ما كانت ، فطلقها تطليقة [ثم تركها] ومضت العدة ، فكانت أحق بنفسها ، فخطبها مع الخطاب ، فرضيت أن ترجع إليه ، فخطبها إلى معقل ، فغضب معقل ، وقال : أكرمتك بها ، فطلقتها ؛ لا والله ! لا أرجع إليك آخر ما عليك . قال الحسن : فعلم الله ، عز وجل ، حاجة الرجل إلى امرأته ، وحاجة المرأة إلى بعائها ، فنزلت هذه الآية ، فسميها معقل ، فقال : سمعاً لربي ، وطاعة ، فدما زوجها ، فقال : أزوجك ، وأكرمتك ^(١) . ذكر عبد الغني الحافظ عن الكلبي أنه سمي هذه المرأة ، فقال : جميلة بنت يسار . والثاني : أن جابر بن عبد الله الأنصاري كانت له ابنة عم ، فطلقها زوجها تطليقة ، فانتقضت عدتها ، ثم رجع يريد رجعتها ، فأبى جابر ، وقال : طلقت ابنة عمنا ، ثم تريد أن تنكحها الثانية ؛ وكانت المرأة تريد زوجها ، قدراصته ، فنزلت هذه الآية ، قال السدي ^(٢) :

(١) أخرجه بمناه البخاري وأبو داود والترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وقال الترمذي بمد روايته للحديث : وفي هذا الحديث دلالة على أنه لا يجوز النكاح بغير ولي ، لأن أخت معقل بن يسار كانت ثيبية ، فلو كان الأمر إليها ، تزوجت نفسها ولم تحتاج إلى وليها معقل بن يسار ، وإنما خاطب الله في هذه الآية الأولياء فقال : (ولا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن) في هذه الآية دلالة على أن الأمر إلى الأولياء في الترويح مع رضاهن .

(٢) قال السيوطي في « لباب القول في أسباب النزول » : والاول اصح ، وهو أقوى .

فأما بلوغ الأجل في هذه الآية ، فهو انقضاء المدة ، بخلاف التي قبلها . قال الشافعي رضي الله عنه : دل اختلاف الكلامين على افتراق البلوغين .

قوله تعالى : (فلا تعضلوهن) خطاب للآولياء . قال ابن عباس ، وابن جبير ، وابن قتبية في آخرين : معناه : لا تحبسوهن . والعرب تقول للشدايد : معضلات . وداء عضال : قد أعيأ . قال أوس بن حجر :

وليس أخوك الدائم العهد بالذي يذمك إن ولّى ويرضيك مقبلا
ولكنه النسائي إذا كنت آمناً وصاحبك الأذنى إذا الأمر أعضلا

وقالت ليلي الأخيلية :

إذا نزل الحجاج أرضاً مريضة تتبع أقصى دأهم فشفاهها
شفاهها من الداء العضال الذي بها غلامٌ إذا هزّ القناة سقاها

قال الزجاج : وأصل العضل ، من قولهم : عضلت الدجاجة ، فهي مُعضِل : إذا احتبس يعضها ونشب^(١) فلم يخرج ، وعضلت الناقة أيضاً : إذا احتبس ولدها في بطنها . قوله تعالى : (إذا تراضوا بينهم بالمعروف) قال السدي ، وابن قتبية : معناه : إذا تراضى الزوجان بالنتاح الصحيح . قال الشافعي : وهذه الآية أبين آية في أنه ليس للمرأة أن تتزوج إلا بولي .

قوله تعالى : (ذلك يوعظ به) قال مقاتل : الإشارة إلى نهى الولي عن المنع . قال الزجاج : إنما قال : « ذلك » ، ولم يقل : « ذلكم » وهو يخاطب جماعة ، لأن لفظ الجماعة لفظ الواحد ، والمعنى : ذلك أيها القبيل .

(١) أي : علق .

قوله تعالى: (ذلكم أزكى لكم) يعني ردّ النساء إلى أزواجهن ، أفضل من التفرقة
بينهم (وأطهر) أي: أنقى لقلوبكم من الريبة لثلاثا يكون هناك نوع محبة ، فيجتمعان
على غير وجه صلاح .

قوله تعالى: (والله يعلم وأتمم لا تعلمون) فيه قولان . أحدهما: أن معناه: يعلم ودّ
كل واحد منهما لصاحبه ، قاله ابن عباس ، والضحاك ، والثاني: يعلم مصالحكم حاجلاً
وآجلاً ، قاله الزجاج في آخرين .

﴿والوالدات يُرضعن أولادُهُنَّ حولين كاملين لمن أراد أن يُتمَّ الرضاعة وعلى
المولود له رزقهنَّ وكسوتهنَّ بالمعروف لا تُكَلِّفُ نفسٌ إلا وسمها لأتضاراً والدةٌ
بولدها ولا مولودٌ له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فان أرادوا فصلاً عن تراضٍ منها
وتشاورٍ فلا جناح عليهما وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلّمتم
ما آتيتم بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير﴾

قوله تعالى: (والوالدات يرضعن أولادهن) لفظه لفظ الخبر، ومعناه الأمر، كقوله
تعالى: (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) البقرة: ٢٢٨ وقال القاضي أبو يعلى: وهذا
الأمر انصرف إلى الآباء ، لأن عليهم الاسترضاع ، لا إلى الوالدات ، بدليل قوله تعالى:
(وعلى المولود له رزقهن) وقوله تعالى (فآتوهن أجورهن) النساء: ٢٤ فلو كان متحصناً
على الوالدة ، لم تستحق الأجرة . وهل هذا عام في جميع الوالدات ؟ فيه قولان . أحدهما:
أنه خاص في المطلقات ، قاله سعيد بن جبير ، ومجاهد ، والضحاك ، والسدي ، ومقاتل في
آخرين . والثاني: أنه عام في الزوجات والمطلقات ، ولهذا نقول: لها أن توجر نفسها الرضاع
ولدها ، سواء كانت مع الزوج ، أو مطلقة ، قاله القاضي أبو يعلى ، وأبو سليمان الدمشقي في
آخرين . والحول: السنة ، وفي قوله: (كاملين) قولان . أحدهما: أنه دخل للتوكيد ،

كقوله تعالى: (تلك عشرة كاملة) البقرة: ١٩٦. والثاني: أنه لما جاز أن يقول: «حولين»، ويريد أقل منها، كما قال: (من تجلّ في يومين فلا إثم عليه) البقرة: ٢٠٣. ومعلوم أنه يتعجل في يوم، وبعض آخر. وتقول العرب: لم أر فلاناً منذ يومين، وإنما يريدون: يوماً وبعض آخر. قال: كاملين لتبيين أنه لا يجوز أن يُنقص منها، وهذا قول الزجاج، والقراء.

﴿ فصل ﴾

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذا القدر من الآية، فقال بعضهم: هو محكم، والمقصود منه بيان مدة الرضاع، ويتعلق به أحكام، منها أنه كمال الرضاع، ومنها أنه يلزم الأب نفقة الرضاع مدة الحولين، ويجبره الحاكم على ذلك، ومنها أنه يثبت تحريم الرضاع في مدة الحولين، ولا يثبت فيما زاد، ونقل عن قتادة، والريبع بن أنس في آخرين أنه منسوخ بقوله تعالى: (فإن أراداً فصلاً عن تراضٍ منها) قال شيخنا علي بن عبيد الله: وهذا قول بعيد، لأن الله تعالى قال في أولها: (لمن أراد أن يتم الرضاعة) فلما قال في الثاني: (فإن أراداً فصلاً عن تراضٍ منها) خيّر بين الإرادتين، وذلك لا يعارض المدة المقدرة في التمام.

قوله تعالى: (لمن أراد أن يتم الرضاعة) أي: هذا التقدير بالحولين لمريدي إتمام الرضاعة. وقرأ مجاهد بـ «أن» «أن تم الرضاعة» وبالرفع، وهي رواية الحلبي عن عبد الوارث. وقد نبه ذكر التمام على نفي حكم الرضاع بعد الحولين، وأكثر القراء على فتح راء «الرضاعة»، وقرأ طلحة بن مصرف، وابن أبي عملة، وأبو رجاء، بكسرها، قال الزجاج: يقال: الرضاعة بفتح الراء وكسرها، والفتح أكثر، ويقال: ما حمله على ذلك إلا اللؤم والرضاعة بالفتح هاهنا لا غير.^(١)

(١) قال في «اللسان»: الرضاعة بالفتح والكسر: الاسم من الارضاع، فأما من الرضاعة اللؤم،

قوله تعالى: (وعلى المولود له) يعني: الأب. (رزقهنّ وكنسوتهنّ) يعني: المرضعات. وفي قوله: (بالمعروف) دلالة على أن الواجب على قدر حال الرجل في إعساره ويساره، إذ ليس من المعروف إلزام المعسر بما لا يطيقه، ولا الموسر النزر الطفيف. وفي الآية دليل على تسويغ اجتهاد الرأي في أحكام الحوادث، إذ لا يتوصل إلى تقدير النفقة بالمعروف إلا من جهة غالب الظن، إذ هو معتبر بالعادة.

قوله تعالى: (لا تكلف نفس إلا وسعها) أي: إلا ما تطيقه. (لا تضارّ والدة بولدها) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبان عن عاصم (لا تضارّ) برفع الراء، وقرأ نافع، وعاصم، وحزرة، والكسائي بنصبها، قال أبو علي: "من رفع، فلاجل المرفوع قبله، وهو «لا تكلف»، فأتبعه بما قبله ليقع تشابه اللفظ، ومن نصب جعله أمراً، وفتح الراء لتكون حركته موافقة لما قبلها وهو الألف، قال ابن قتيبة: معناه: لا تضارر، فأدغمت الراء في الراء. وقال سعيد بن جبير: لا يحملنّ المطلقة مضارة الزوج أن تأتي إليه ولده. وقال مجاهد: لا تأتي أن ترضعه ضراراً بأبيه، ولا يضارّ الوالد بولده، فيمنع أمه أن ترضعه، ليحزنها بذلك. وقال عطاء، وقتادة، والزهري، وسفيان، والسدي في آخرين: إذا رضيت بما يرضى به غيرها، فهي أحق به. وقرأ أبو جعفر «لا تضار» بتخفيفها وإسكانها.

قوله تعالى: (وعلى الوارث) فيه أربعة أقوال. أحدها: أنه وارث المولود، وهو قول عطاء، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وابن أبي ليلى، وقتادة، والسدي، والحسن بن صالح، ومقاتل في آخرين. واختلف أرباب هذا القول، فقال بعضهم: هو وارث المولود من عصبته، كائناً من كان، وهذا مروى عن عمر، وعطاء، والحسن، ومجاهد، وإبراهيم وسفيان. وقال بعضهم: هو وارث المولود على الإطلاق من الرجال والنساء، روي عن ابن أبي ليلى، وقتادة، والحسن بن صالح، وإسحاق، وأحمد بن حنبل. وقال آخرون:

هو من كان ذا رحم محرم من ورثة المولود ، روي عن أبي حنيفة ، وأبي يوسف ، ومحمد .
والقول الثاني : أن المراد بالوارث هاهنا، وارث الوالد ، روي عن الحسن والسدي . والثالث :
أن المراد بالوارث الباقي من والدي الولد بمذوفاة الآخر ، روي عن سفيان . والرابع : أنه
أريد بالوارث الصبي نفسه ، والنفقة عليه ، فإن لم يملك شيئاً ، فلي عصبته ، قاله الضحاك ،
وقبيصة بن ذؤيب . قال شيخنا علي بن عبيد الله : وهذا القول لابن أبي قول من قال : المراد
بالوارث وارث الصبي ، لأن النفقة تجب للموروث على الوارث إذا ثبت إعسار المنفق
عليه . وفي قوله تعالى : (مثل ذلك) ثلاثة أقوال . أحدها : أنه الإشارة إلى أجره الرضاع
والنفقة ، روي عن عمر ، وزيد بن ثابت ، والحسن ، وعطاء ، ومجاهد ، وإبراهيم ، وقتادة ،
وقبيصة بن ذؤيب ، والسدي . واختاره ابن قتيبة . والثاني : أن الإشارة بذلك إلى النهي
عن الضرر ، روي عن ابن عباس ، والشعبي ، والزهري . واختاره الزجاج . والثالث : أنه
إشارة إلى جميع ذلك ، روي عن سعيد بن جبير ، ومجاهد ، ومقاتل ، وأبي سليمان الدمشقي ،
واختاره القاضي أبو يعلى . ويشهد لهذا أنه معطوف على ما قبله ، وقد ثبت أن على المولود
له النفقة والكسوة ، وأن لا يضر ، فيجب أن يكون قوله : (مثل ذلك) . مشيراً إلى جميع
ما على المولود له .

قوله تعالى : (فإن أرادوا فصلاً عن تراضٍ) الفصل : الفطام . قال ابن قتيبة : يقال :
فصلت الصبي أمه : إذا فطمته . ومنه قيل للحوار إذا قطع عن الرضاع : فصل ، لأنه
فصل عن أمه ، وأصل الفصل : التفريق . قال مجاهد : التشاور فيما دون الحولين إن أرادت
أن تقطم وأبي ، فليس لها ، وإن أراد هو ، ولم ترد ، فليس له ذلك حتى يقع ذلك عن تراض
منها وتشاور ، يقول : غير مسئين إلى أنفسهما وإلى صبيها .

قوله تعالى : (وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم) قال الزجاج : أي : لأولادكم . قال
مقاتل : إذا لم ترض الأم بما يرضى به غيرها ، فلا حرج على الأب أن يسترضع لولده .

وفي قوله تعالى : (إذا سلمتم ما آتيتم بالمعروف) قولان . أحدهما : إذا سلمتم أيها الآباء إلى أمهات الأولاد أجور ما أرضعن قبل امتناعهن ، قاله مجاهد ، والسدي . والثاني : إذا سلمتم إلى الظئر أجرها بالمعروف ، قاله سعيد بن جبير ، ومقاتل . وقرأ ابن كثير (ما آتيتم) بالقصر ، قال أبو علي : وجهه أن يقدر فيه : ما آتيتم تقده أو سوقه ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه [فكان التقدير : ما آتيتموه ، ثم حذف الضمير من الصلة] كما تقول : أتيت جميلاً ، أي : فملته .

﴿ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير ﴾
قوله تعالى : (والذين يتوفون منكم) أي : يقبضون بالموت . وقرأ المفضل عن عاصم « يتوفون » بفتح الياء في الموضعين . قال ابن قتيبة : هو من استيفاء العدد ، واستيفاء الشيء : أن نستقصيه كله ، يقال : توفيته واستوفيته ، كما يقال : تيقنت الخير واستيقنته ، هذا الأصل ، ثم قيل للموت : وفاة وتوفٍ (ويتربصن) ينتظرن وقال الفراء : وإنما قال : (وعشراً) ولم يقل : عشرة ، لأن العرب إذا أبهمت العدد من الليالي والأيام ، غلبوا عليه الليالي ، حتى أنهم يقولون : صمنا عشراً من شهر رمضان ، لكثرة تغليبهم الليالي على الأيام ، فإذا أظهروا مع العدد تفسيره ، كانت الإيات بغير هاء ، والذكور بالهاء ^(١) كقوله تعالى : (سخرها عليهم سبع ليال واليوم مذكور . وكذلك قوله :

(١) قال أبو حيان رحمه الله في « البحر المحيط » : الذي نقل أصحابنا أنه إذا كان المدود مذكراً وحذفته ، فلك فيه وجهان . أحدهما وهو الأصل : أن يبقى العدد على ما كان عليه ولو لم يحذف المدود ، فنقول : صمت خمسة ، تريد خمسة أيام . قالوا : وهو الفصح . قالوا : ويجوز أن تحذف منه كله تاء التأنيث . وحكى الكسائي عن أبي الجراح : صمنا من الشهر خمسا . ومعلوم أن الذي يصام من الشهر إنما هي الأيام واليوم مذكور . وكذلك قوله :

وإلا فيري مثل ما سار راكب يتم خمسا ليس في سيره أمم
يريد : خمسة أيام . . . وعلى ذلك ما جاء في الحديث « من صام رمضان ، وأتبعه بست من شوال » .
وإذا قرر هذا فجاء قوله تعالى : (وعشرا) على أحد الحائزين ، وحسنه هنا ، أنه مقطع كلام ، فهو شبيه بالفواصل ، كما حسن قوله تعالى : (إن لبثتم الاثنا عشر) طه : ١٠٣ ، كونه فاصلة ، فلذلك اختير مجيء هذا على أحد الحائزين .

وثمانية أيام حسوماً) الحافاة : ٧. فان قيل : ما وجه الحكمة في زيادة هذه العشرة ؟ فالجواب : أنه يبين صحة الحمل بنفخ الروح فيه ، قاله سعيد بن المسيب ، وأبو العالية ، ويشهد له الحديث الصحيح عن النبي ﷺ ، « إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً [نظفة] ، ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغاً مثل ذلك ، ثم يرسل إليه الملك ، فينفخ فيه الروح » (١).

﴿ فصل ﴾

وهذه الآية ناسخة للتي تشابهها ، وهي تأتي بعد آيات ، وهي قوله : (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول) البقرة : ٢٤٠. لأن تلك كانت تقتضي وجوب العدة سنة ، وسنذكر ما يتعلق بها هنالك ، إن شاء الله . فأما التي نحن في تفسيرها : فقد روي عن ابن عباس أنه قال : نسختها (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) (الطلاق) : ٤ . والصحيح : أنها عامة دخلها التخصيص ، لأن ظاهرها يقتضي وجوب العدة على المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشراً ، سواء كانت حاملاً ، أو غير حامل ، غير أن قوله تعالى : (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) خص أولات الحمل ، وهي خاصة أيضاً في الحرائر ، فإن الأمة عدتها شهران وخمسة أيام ، فإن أهما من العام الذي دخله التخصيص .

قوله تعالى : (فاذا بلغن أجلهن) يعني : انقضاء العدة .

﴿ ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذفرنهن ولكن لا تواعدوهن سرأ إلا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا

(١) رواه البخاري ومسلم في « صحيحهما » عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، ورواه أبو عوانة في « مسنده » وزاد « نظفة » بين قوله : « إن أحدكم » وبين قوله : « أربعين » .

عُقْدَةُ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١﴾

قوله تعالى: (ولا جناح عليكم) فيه قولان. أحدهما: أن معناه: فلا جناح على الرجال في تزويجهم بعد ذلك. والثاني: فلا جناح على الرجال في ترك الإنكار عليهن إذا تزين وتزوجن. قال أبو سليمان الدمشقي: وهو خطاب لأوليائهن.

قوله تعالى: (فيما قلن في أنفسهن بالمعروف) فيه قولان. أحدهما: أنه التزين والتشوف للنكاح، قاله الضحاك، ومقاتل. والثاني: أنه النكاح، قاله الزهري، والسدي. و«الخبير» من أسماء الله تعالى، ومعناه: العالم بكنهه الشيء، المطلع على حقيقته. و«الخبير» في صفة المخلوقين، إنما يستعمل في نوع من العلم، وهو الذي يتوصل إليه بالاجتهاد دون النوع المعلوم ببدائه العقول. وعلم الله تعالى سواء، فيما غمض ولطف، وفيما تجل وظهر.

قوله تعالى: (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) هذا خطاب لمن أراد تزويج معتدة. والتريض: الإيلاء والتلويح من غير كشف، فهو إشارة بالكلام إلى ما ليس له في الكلام ذكر. والخطبة بكسر الخاء: طلب النكاح، والخطبة بضم الخاء: مثل الرسالة التي لها أول وآخر. قال ابن عباس: التريض أن يقول: إني أريد أن أتزوج. وقال مجاهد: أن يقول: إنك جميلة، وإنك لحسنة، وإنك لإلى خير.

قوله تعالى: (أو أكنتم في أنفسكم) قال الفراء: فيه لغتان، كنت الشيء، وأكنته^(١)

(١) ونص كلامه في «معاني القرآن»: «للمرب في «وأكننت الشيء»: إذا مستقرته، لغتان، كنته، وأكنته. وأشدوني:

ثلاث من ثلاث قداميات من اللاتي تكن^٢ من الصقيع

وبعضهم يرويه: تكن^٣، من أكننت. وأما قوله: (لؤلؤ مكنون) الطور: ٢٤. و (بيض مكنون) الصافات: ٤٩ فكانه مذهب للشيء يصاب؛ وإحدهما قريبة من الأخرى.

وقال ثعلب : أ كنت الشيء : إذا أخفيته في نفسك ، وكننته : إذا سترته بشيء . وقال ابن قتيبة : أ كنت الشيء : إذا سترته ، ومنه هذه الآية ، وكننته : إذا صنته ، ومنه قوله تعالى : (كأنهن بيض مكنون) الصافات : ٤٩ قال بضمهم : يجعل كننته ، وأ كننته ، بمعنى . قوله تعالى : (علم الله أنكم ستذكروهن) قال مجاهد : ذكره إياها في نفسه .

قوله تعالى : (ولكن لا تواعدوهن سرأ) فيه أربعة أقوال . أحدها : أن المراد بالسر هاهنا : النكاح ، قاله ابن عباس . وأنشد بيت امرئ القيس :

ألا زعمت بسباسةً اليوم أني كبرتُ وأن لا يشهد السر أمثالي

وفي رواية : يشهد للهو^(١) . قال الفراء : ونرى أنه مما كنى الله عنه ، كقوله تعالى : (أو جاء أحدٌ منكم من الغائط) النساء : ٤٣ . وذكر الزجاج عن أبي عبيدة أن السر : الإفضاء بالنكاح [المحرم] وأنشد :

ويحرمُ سرُّ جارِتهم عليهم ويأكل جارُهم أنفَ القصاع^(٢)

قال ابن قتيبة : استمير السر للنكاح ، لأن النكاح يكون سرأ ، فالمدنى : لا تواعدوهن

(١) رواية البيت في الديوان هكذا :

ألا زعمت بسباسة اليوم أني كبرتُ وألا يحسن اللهو أمثالي

وعلى هذه الرواية فلا شاهد في البيت .

(٢) البيت للحطيئة ، وهو من قصيدة يمدح فيها بني رياح وبني كلب من بني ربوع ، وأنف كل شيء : طرفه وأوله . والقصاع : جمع قصعة ، وهي الجفنة الضخمة ، يذكر عنتهم وحفاظهم وامتناعهم من انتهاك حرمة الجارة ، واقتراب الأثم في حقها ، ويصف كرمهم وإيثارهم جارهم بالطعام على أنفسهم ، فلا يتقدمون إلى الطعام حتى يأخذ منه ما يشتهي وما يكفيه .

بالتزويج ، [وهن في العدة] تصریحاً (إلا أن تقولوا قولاً معروفاً) لا تذكر فيه رفناً ولا نكاحاً . والثاني : أن المواعدة سرّاً : أن يقول لها : إني لك محب ، وعاهديني أن لا تتزوجي غيري ، روي عن ابن عباس أيضاً . والثالث : أن المراد بالسر الزنى ^(١) . قاله الحسن ، وجابر بن زيد ، وأبو مجلز ، وإبراهيم ، وقتادة ، والضحاك . والرابع : أن المعنى : لا تنكحوهن في عدتهن سرّاً ، فإذا حلت أظهرتم ذلك ، قاله ابن زيد . وفي القول المعروف قولان . أحدهما : أنه التعريض لها ، وهو قول ابن عباس ، وسعيد بن جبیر ، وعطاء ، والقاسم ابن محمد ، والشعبي ، ومجاهد ، وإبراهيم ، وقتادة ، والسدي والثاني : أنه إعلام وليها برغبته فيها ، وهو قول عبيدة ^(٢) .

قوله تعالى : (ولا تعزموا عقدة النكاح) قال الزجاج : معناه : لا تعزموا على عقدة النكاح ، وحذفت « على » استخفافاً ، كما قالوا : ضرب زيد الظهر والبطن ، معناه : على الظهر والبطن (حتى يبلغ الكتاب أجله) أي : حتى يبلغ فرض الكتاب أجله . قال : ويجوز أن يكون « الكتاب » بمعنى « الفرض » كقوله تعالى : (كتب عليكم الصيام) البقرة : ١٨٣ . فيكون المعنى : حتى يبلغ الفرض أجله . قال ابن عباس ، ومجاهد ، والشعبي ، وقتادة ، والسدي : بلوغ الكتاب أجله : انقضاء العدة .

قوله تعالى : (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم) قال ابن عباس : من الوفاء ، فاحذروه أن تخالفوه في أمره . والحليم قد سبق بيانه .

(١) قال الأعشى :

ولا تقربن جارة إن سرها عليك حرام فانكهن أو تأبدا

وقد فسروا السر في هذا البيت بالزنى ، وهو ظاهر ، وقد رجح هذا القول الطبري في « تفسيره » .

(٢) روى ابن أبي حاتم قال : قال محمد بن سيرين : قلت لعبيدة : ما معنى قوله تعالى : (إلا أن تقولوا قولاً معروفاً) قال : يقول لوليها : لا تسبقني بها ، يعني : لا تزوجها حتى تملني .

﴿ لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتوهنًا
على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين ﴾

قوله تعالى : (لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وأبو عمرو « تمسوهن » بغير الف حيث كان ، وفتح التاء . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف « تماسوهن » بألف وضم التاء في الموضعين هنا وفي الأحزاب ثالث . قال أبو علي : وقد يراد بكل واحد من « فاعل » و« فعل » ما يراد بالآخر ، تقول : طارت النمل ، وعاقبت اللص . قال مقاتل بن سليمان : نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار تزوج امرأة من بني حنيفة ، ولم يسم لها مهراً ، فطلقها قبل أن يمسها ، فقال النبي ﷺ « هل تمتها بشيء ؟ » قال : لا . قال : « تمتها ولو بقلنسوتك » ومعنى الآية : ما لم تمسوهن ، ولم تفرضوا لهن فريضة . وقد تكون « أو » بمعنى الواو . كقوله تعالى : (ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً)
الدهر : ٢٤ .

والمس^٥ : النكاح ، والفريضة : الصداق ، وقد دلت الآية على جواز عقد النكاح بغير تسمية مهر (ومتوهن) أي : أعطوهن ما يتمن به من أموالكم على قدر أحوالكم في الغنى والفقر . والمتاع : اسم لما ينتفع به ، فذلك معنى قوله تعالى : (على الموسع قدره وعلى المقتر قدره) . وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو « قدره » باسكان الدال في الحرفين ، وقرأ ابن عامر ، وحمزة ، والكسائي بتحريك الحرفين ، وعن عاصم : كالقراءتين ، وهما لنتان .

﴿ فصل ﴾

وهل هذه المتعة واجبة، أم مستحبة؟ فيه قولان. أحدهما: واجبة، واختلف أرباب هذا القول، لأي المطلقات تجب. على ثلاثة أقوال. أحدها: أنها واجبة لكل مطلقة، روي عن علي، والحسن، وأبي العالية، والزهري. والثاني: أنها تجب لكل مطلقة إلا المطلقة التي فرض لها صداقاً، ولم يمسها، فإنه يجب لها نصف ما فرض، روي عن ابن عمر، والقاسم بن محمد، وشريح، وإبراهيم. والثالث: أنها تجب للمطلقة قبل الدخول إذا لم يمسها مهرأ، فإن دخل بها، فلا متعة، ولها مهر المثل، روي عن الأوزاعي، والثوري، وأبي حنيفة، وأحمد بن حنبل. والثاني: أن المتعة مستحبة، ولا تجب على أحد، سواء سمى للمرأة، أو لم يسم، دخل بها، أو لم يدخل، وهو قول مالك، والليث بن سعد، والحكم، وابن أبي ليلى. واختلف العلماء في مقدار المتعة، فنقل عن ابن عباس، وسعيد بن المسيب: أعلاها خادم، وأدناها كسوة يجوز لها أن تصلي فيها، وزوي عن حماد وأبي حنيفة: أنه قدر نصف صداق مثلها. وعن الشافعي وأحمد: أنه قدر يساره وإعساره، فيكون مقدرأً باجتهاد الحاكم. ونقل عن أحمد: المتعة بقدر ما تجزى، فيه الصلاة من الكسوة، وهو درع وخمار.

قوله تعالى: (متاعاً بالمعروف) أي: بقدر الإمكان، والحق: الواجب. وذكر المحسنين والمنفقين ضرب من التأكيد.

﴿ وَإِنْ طَلَقْتُمْوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصَفْ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ يَنْسِكُمْ إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

قوله تعالى: (وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أي: قبل الجماع (وقد فرضتم

لهن) أي: أوجبتم لهن شيئاً التزمتم به، وهو المهر (إلا أن يعفون) يعني: النساء، وعفو المرأة: ترك حقها من الصداق الوفي: الذي يده عقدة النكاح ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الزوج، وهو قول عليّ، وابن عباس، وجبير بن مطعم، وابن المسيب، وابن جبير، ومجاهد، وشريح، وجابر بن زيد، والضحاك، ومحمد بن كعب القرظي، والربيع بن أنس، وابن شبرمة، والشافعي، وأحمد رضي الله عنهم في آخرين. والثاني: أنه الولي، روي عن ابن عباس، والحسن، وعلقمة، وطاووس، والشعبي، وإبراهيم في آخرين. والثالث: أنه أبو البكر. روي عن ابن عباس، والزهري، والتسدي في آخرين. فعلى القول الأول عفو الزوج: أن يكمل لها الصداق، وعلى الثاني: عفو الولي: ترك حقها إذا أبت، روي عن ابن عباس، وأبي الشفاء. وعلى الثالث يكون قوله: (إلا أن يعفون) يختص بالثبات. وقوله: (أو يعفو) يختص أبا البكر، قاله الزهري، والأول أصح، لأن عقدة النكاح خرجت من يد الولي، فصارت بيد الزوج، والعفو إنما يُطلق على ملك الإنسان، وعفو الولي عفو عمالاً يملك، ولأنه قال: (ولا تنسوا الفضل بينكم) والفضل في هبة الإنسان مال نفسه، لا مال غيره.

قوله تعالى: (وأن تعفوا أقرب للتقوى) فيه قولان. أحدهما: أنه خطاب للزوجين جميعاً، روي عن ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنه خطاب للزوج وحده، قاله الشعبي، وكان يقرأ: «وأن يعفو» بالياء.

قوله تعالى: (ولا تنسوا الفضل بينكم) خطاب للزوجين، قال مجاهد: هو إتمام الرجل الصداق، وترك المرأة شرطها.

﴿ حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين ﴾

قوله تعالى: (حافظوا على الصلوات) المحافظة: المواظبة والمداومة، والصلوات بالألف واللام ينصرف إلى المعهود، والمراد: الصلوات الخمس.

قوله تعالى : (والصلاة الوسطى) قال الزجاج : هذه الواو إذا جاءت مخصصة ، فهي دالة على فضل الذي تخصصه ، كقوله تعالى : (وجبريل وميكال) البقرة : ٩٧ قال سعيد بن المسيب : كان أصحاب رسول الله ﷺ ، في الصلاة الوسطى هكذا ، وشبك بين أصابعه .^(١) ثم فيها خمسة أقوال . أحدها : أنها العصر ، روى مسلم في «أفراده» من حديث علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، أنه قال يوم الأحزاب : « شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ملاً لله قبورهم ويوتهم ناراً »^(٢) . وروى ابن مسعود ، وسمرة ، وعائشة عن النبي ﷺ ، أنها صلاة العصر^(٣) . وروى مسلم في «أفراده» من حديث البراء بن عازب قال : نزلت هذه الآية (حافظوا على الصلوات [والصلاة الوسطى]^(٤) وصلاة العصر) فقرأناها ما شاء الله ، ثم نسخها الله ، فنزلت : (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) وهذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وابن مسعود ، وأبي أيوب ، وابن عمر في رواية ، وسمرة بن جندب ، وأبي هريرة ، وابن عباس في رواية عطية ، وأبي سعيد الخدري ، وعائشة في رواية ، وحفصة ، والحسن ، وسعيد ابن المسيب ، وسعيد بن جبير ، وعطاء في رواية ، وطاووس ، والضحاك ، والنخعي ، وعبيد ابن عمير ، وزر بن حبيش ، وقتادة ، وأبي حنيفة ، ومقاتل في آخرين ، وهو مذهب أصحابنا^(٥) .

(١) يريد أنهم كانوا يختلفون في تعيين الصلاة الوسطى .

(٢) وتامه عند مسلم « ثم ضلها بين المشائين ، بين المغرب والعشاء » ورواه الامام أحمد والبخاري وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وغير واحد من أصحاب «المسانيد» و«السنن» و«الصحاح» .

(٣) حديث ابن مسعود هو في « صحيح مسلم » ج / ١ / ٤٣٧ وحديث عائشة أيضاً في « صحيح مسلم » ج / ١ / ٤٣٨ . وأما حديث سمرة ، فقد رواه الامام أحمد في « مسنده » والترمذي في « جامعه » ، وقال : حديث حسن صحيح .

(٤) هذه الزيادة التي أوردتها المؤلف هنا لم ترد في رواية البراء ، وإنما وردت من طريق عائشة رضي

الله عنها . انظر « صحيح مسلم » ج / ١ / ٤٣٨ .

(٥) وهو الصحيح الذي تدل عليه الأحاديث الصحيحة الراجعة ، وإليه ذهب الطبري والديلمي

وابن كثير ، وأكثر أهل الأثر .

والثاني : أنها الفجر ، روي عن عمر ، وعليّ في رواية ، وأبي موسى ، ومعاذ ، وجابر بن عبد الله ، وأبي أمامة ، وابن عمر في رواية مجاهد ، وزيد بن أسلم ، وابن عباس في رواية أبي رجاء المطاردي ، وعكرمة ، وجابر بن زيد ، وأنس بن مالك ، وعطاء ، وعكرمة ، وطاووس في رواية ابنه ، وعبد الله بن شداد ، ومجاهد ، ومالك ، والشافعي . وروي أبو العالية قال : صليت مع أصحاب رسول الله ، ﷺ : الغداة فقلت لهم : أيما الصلاة الوسطى ؟ فقالوا : التي صليت قبل . والثالث : أنها الظهر ، روي عن ابن عمر ، وزيد بن ثابت ، وأسامة بن زيد ، وأبي سعيد الخدري ، وعائشة في رواية ، وروي ضميرة عن عليّ رضي الله عنه قال : هي صلاة الجمعة ، وهي سائر الأيام الظهر . والرابع : أنها المغرب ، روي عن ابن عباس ، وقبيصة بن ذؤيب . والخامس : أنها العشاء الأخيرة ، ذكره علي بن أحمد النيسابوري في «تفسيره» . وفي المراد بالوسطى ثلاثة أقوال . أحدها : أنها أوسط الصلوات محلاً . والثاني : أوسطها مقداراً . والثالث : أفضلها . ووسط الشيء : خيره وأعدله ، ومنه قوله تعالى : (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) البقرة : ١٤٣ . فإن قلنا : إن الوسطى بمعنى : الفضلى ، جاز أن يدعي هذا كل ذي مذهب فيها . وإن قلنا : إنها أوسطها مقداراً ، فهي المغرب ، لأن أقل المفروضات ركعتان ، وأكثرها أربعاً . وإن قلنا : إنها أوسطها محلاً ، فللقائلين : إنها العصر أن يقولوا : قبلها صلاتان في النهار ، وبعدها صلاتان في الليل ، فهي الوسطى . ومن قال : هي الفجر ، فقال عكرمة : هي وسط بين الليل والنهار ، وكذلك قال ابن الأثيري : هي وسط بين الليل والنهار ، وقال : وسمعت أبا العباس يعني ، نطلباً يقول : النهار عند العرب أوله : طلوع الشمس . قال ابن الأثيري : فعلى هذا صلاة الصبح من صلاة الليل ، قال : وقال آخرون : بل هي من صلاة النهار ، لأن أول وقتها أول وقت الصوم . قال : والصواب عندنا أن تقول : الليل المحض خاتمه طلوع الفجر ، والنهار المحض أوله : طلوع الشمس ، والذي بين طلوع الفجر ، وطلوع الشمس يجوز أن يسمى نهاراً ، ويجوز

أن يسمى ليلاً، لما يوجد فيه من الظلمة والضوء، فهذا قول يصح به المذهبان. قال ابن الأثيري: ومن قال: هي الظهر، قال: هي وسط النهار. فأما من قال: هي المغرب، فاحتج بأن أول صلاة فرضت، الظهر، فصارت المغرب وسطى، ومن قال: هي العشاء، فانه قال: هي بين صلاتين لا تقصران.

قوله تعالى: (وقوموا لله قانتين) المراد بالقيام هاهنا: القيام في الصلاة، فأما القنوت، فقد شرحناه فيما تقدم. وفي المراد به هاهنا ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الطاعة، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وابن جبير، والشعبي، وطاوس، والضحاك، وقتادة في آخرين. والثاني: انه طول القيام في الصلاة، روي عن ابن عمر، والربيع بن أنس. وعن عطاء كلقولين. والثالث: أنه الإمساك عن الكلام في الصلاة. قال زيد بن أرقم: كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت الآية (وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت [ونبيننا عن الكلام] (١).

﴿فان خفيتم فرجالاً أو ركبانا فاذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون﴾

قوله تعالى: (فان خفيتم فرجالاً) أي: خفيتم عدواً، فصلوا رجالاً، وهو جمع راجل، والركبان جمع راكب، وهذا يدل على تأكيد أمر الصلاة، لأنه أمر بفعلها على كل حال. وقيل: إن هذه الآية أنزلت بعد التي في سورة النساء، لأن الله تعالى وصف لهم صلاة الخوف في قوله: (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) النساء: ١٠٢ ثم نزلت هذه الآية (فان خفيتم) أي: خوفاً أشد من ذلك، فصلوا عند المسابقة كيف قدرتم. فان قيل: كيف الجمع بين هذه الآية، وبين ما روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه صلى يوم

(١) رواه الامام أحمد والبخاري ومسلم وغيره.

الخنديق الظهر والعصر، والمغرب والعشاء بعد ما غاب الشفق؟^(١) فالجواب: أن أبا سعيد روى أن ذلك كان قبل نزول قوله تعالى: (فان خضتم فرجالاً أو ركبانا) قال أبو بكر الأثرم: فقد بين الله أن ذلك الفعل الذي كان يوم الخندق منسوخ.^(٢)

قوله تعالى: (فاذا أمنتهم فاذكروا الله) في هذا الذكر قولان. أحدهما: أنه الصلاة، فتقديره: فصلوا كما كنتم تصلون آمنين. والثاني: أنه الثناء على الله، والحمد له.

﴿والذين يُتوقنون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج فان خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم﴾
قوله تعالى: (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً) روى ابن حبان أن هذه الآية نزلت في رجل من أهل الطائف، يقال له: حكيم بن الحارث هاجر إلى المدينة، ومعه أبواه وامرأته، وله أولاد، فمات فرفع ذلك إلى النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية، فأعطى النبي ﷺ، أبويه وأولاده من ميراثه، ولم يعط امرأته شيئاً، غير أنه أمرهم أن يتفقوا عليها من تركه زوجها حولا.

قوله تعالى: (وصية لأزواجهم) قرأ أبو عمرو، وحزمة، وابن عامر «وصية» بالنصب، وقرأ ابن كثير، ونافع، والكسائي «وصية» بالرفع. وعن عاصم كالقراءتين. قال أبو علي: من نصب حملاً على الفعل، أي: ليوصوا وصية، ومن رفع، فمن وجهين.

(١) رواه الترمذي وأبو يعلى والبيهقي عن ابن مسعود، ورواه النسائي وابن حبان عن أبي سعيد الخدري، ورواه البزار، في «مسنده» عن جابر بن عبد الله، ولم نجد من طريق ابن عباس كذا كرا المؤلف. (٢) وقد ذهب البعض إلى عدم النسخ، وجعل صلاة الخوف قسمين، أحدهما: أن تكون في حال القتال - وهو المراد بهذه الآية - . والثاني: في غير حال القتال، وهو المذكور في سورة النساء في قوله تعالى: (وإذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) النساء: ١٠٣. وقد روى مالك في الموطأ عن نافع أن ابن عمر كان إذا سئل عن صلاة الخوف، وصفها، ثم قال: فان كان خوف أشد من ذلك، صلوا رجالاً على أقدامهم أو ركبانا، مستقبلي القبلة أو غير مستقبليها.

أحدهما: أن يجعل الوصية مبتدأ، والخبر لأزواجهم. والثاني: أن يضرله خبراً، تقديره: فعليهم وصية. والمراد منه من قارب الوفاة، فليوص، لأن المتوفى لا يؤمر ولا ينهى.

قوله تعالى: (متاعاً إلى الحول) أي: متموهن إلى الحول، ولا تخرجوهن. والمراد بذلك نفقة السنة وكسوتها وسكنائها (فان خرجن) أي: من قبل أنفسهن (فلا جناح عليكم) يعني: أولياء الميت. (فيما فعلن في أنفسهن من معروف) يعني: التشوف إلى النكاح. وفي ماذا رفع الجناح عن الرجال؟ فيه قولان. أحدهما: أنه في قطع النفقة عنهن إذا خرجن قبل انقضاء الحول. والثاني: في ترك منعهن من الخروج، لأنه لم يكن مقامها الحول واجباً عليها، بل كانت مخيرة في ذلك.

فصل

ذكر علماء التفسير أن أهل الجاهلية كانوا إذامات أحدهم، مكثت زوجته في بيته حولاً، ينفق عليها من ميراثه، فإذا تم الحول، خرجت إلى باب بيتها، وممها بعة، فرمت بها كلباً، وخرجت بذلك من عدتها. وكان معنى رميها بالبعة أنها تقول: مكثي بعد وفاة زوجي أهون عندي من هذه البعة. ثم جاء الإسلام، فأقرم على ما كانوا عليه من مكث الحول بهذه الآية، ثم نسخ ذلك بالآية المتقدمة في نظم القرآن على هذه الآية، وهي قوله تعالى: (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً).^(١)

(١) وإليه ذهب الجمهور من أهل العلم سلفاً وخلفاً. وروى البخاري عن ابن الزبير قال: قلت لعثمان بن عفان (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً) قد نسخها الآية الأخرى، فلم تكتبها أو تدعها؟ قال: يا ابن أخي لا أغير شيئاً منه من مكانه.

قال الحافظ ابن كثير: ومعنى هذا الاشكال الذي قاله ابن الزبير لعثمان: إذا كان حكمها قد نسخ بالأربعة الأشهر، فما الحكمة في إبقاء رسمها مع زوال حكمها، وبقاء رسمها بعد التي نسختها يوم بقاء حكمها؟ فأجابه أمير المؤمنين بأن هذا أمر توقيفي، وأنا وجدتها مثبتة في المصحف كذلك بمدتها، فأثبتها =

ونسخ الأمر بالوصية لها بما فرض لها من ميراثه .

﴿ وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين ﴾

قوله تعالى: (وللمطلقات متاع بالمعروف) قد سبق الكلام في المتعة بما فيه كفاية .

﴿ كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ﴾

قوله تعالى (كذلك يبين الله لكم آياته) أي: كما يئس الذي تقدم من الأحكام

(يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون) أي: يثبت لكم وصف العقلاء باستعمال ما بين لكم، وثمرة العقل استعمال الأشياء المستقيمة، ألا ترى إلى قوله تعالى: (إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة) النساء: ١٧. وإنا سموا جهالاً، لأنهم آثروا أهواءهم على ما علموا أنه الحق.

﴿ ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا

ثم أحياهم إن الله لن ذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ﴾

قوله تعالى: (ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم) معناه: ألم تعلم. قال ابن قتبية:

وهذا على جهة التعجب، كما تقول: ألا ترى إلى ما يصنع فلان؟

= حيث وجدتها.

وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ج/٨/١٤٤ وهذا الموضع ما وقع فيه النسخ مقدماً في ترتيب

التلاوة على المنسوخ، ثم أشار إلى آيات آخر في مثل هذا .

ومن السلف من ذهب إلى أنها ليست منسوخة، وإنما خص من الحول بعضه، وبقي البعض وصية لها،

إن شاءت أقامت، فقد روى البخاري عن مجاهد (والذين يتوفونكم منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم

متاعاً إلى الحول غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف) قال: جعل الله

لها تمام السنة بسبعة أشهر وعشرين ليلة وصية، إن شاءت سكنت في وصيتها، وإن شاءت خرجت، وهو

قول الله تعالى: (غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم) فالعدة كما هي واجب عليها .

قوله تعالى : (وم أوف) فيه قولان . أحدهما : أن معناه : وم مؤتلفون ، قاله ابن زيد . والثاني : أنه من العدد ، وعليه العلماء واختلفوا في عددهم على سبعة أقوال . أحدها : أنهم كانوا أربعة آلاف . والثاني : أربعين ألفاً ، والقولان عن ابن عباس . والثالث : تسعين ألفاً ، قاله عطاء بن أبي رباح ، والرابع : سبعة آلاف ، قاله أبو صالح . والخامس : ثلاثين ألفاً ، قاله أبو مالك ، والسادس : بضعة وثلاثين ألفاً ، قاله السدي ، والسابع : ثمانية آلاف ، قاله مقاتل . وفي معنى : حذرهم من الموت ، قولان . أحدهما : أنهم فروا من الطاعون ، وكان قد نزل بهم ، قاله الحسن ، والسدي . والثاني : أنهم أمروا بالجهاد ، ففروا منه ، قاله عكرمة ، والضحاك ، وعن ابن عباس ، كالقولين .

الإشارة الى قصتهم

روى حصين بن عبد الرحمن عن هلال بن يساف قال : كانت أمّة من بني إسرائيل إذا وقع فيهم الوجد ، خرج أغنياؤهم ، وأقام فقراؤهم ، فمات الذين أقاموا ، ونجا الذين خرجوا ، فقال الأشراف : لو أقننا كما أقام هؤلاء لهلكنا ، وقال الفقراء : لو ظعننا كما ظعن هؤلاء سلمنا ، فأجمع رأيهم في بعض السنين على أن يظعنوا جميعاً ، فظعنوا فماتوا ، وصاروا عظاماً تبرق ، فكذبهم أهل البيوت والطرق عن بيوتهم وطرقهم ، فمر بهم نبي من الأنبياء ، فقال : يارب لو شئت أحيتهم ، فعبدوك ، وولدوا أولاداً يعبدونك ، ويمعمرون بلادك . [قال : أو أحب إليك أن أفعل ؟ قال : نعم] . فقيل له : تكلم بكذا وكذا ، فتكلم به ، فنظر إلى العظام تخرج من عند العظام التي ليست منها إلى التي هي منها ، ثم قيل له : تكلم بكذا وكذا ، فتكلم به ، فنظر إلى العظام تكسى لحماً وعصباً ، ثم قيل له : تكلم بكذا وكذا ، فنظر فإذا هم قعود يسبحون الله ويقدسونه . وأنزل الله فيهم هذه الآية . وهذا الحديث يدل على بعد المدة التي مكثوا فيها أمواتاً . وفي بعض الأحاديث : أنهم بقوا أمواتاً سبعة أيام ، وقيل : ثمانية أيام .

وفي النبي الذي دعا لهم قولان . أحدهما : أنه حز قيل ، والثاني : أنه شمعون . فان قيل كيف أميت هؤلاء مرتين وقد قال الله تعالى : (إلا الموتة الأولى) الدخان : ٥٦ فالجواب أن موتهم بالعقوبة لم يفن أعمارهم ، فكان كقوله تعالى : (والتي لم تمت في منامها) الزمر : ٤٢ وقيل : كان إحيائهم آية من آيات نبيهم ، وآيات الأنبياء نواذر لا يقاس عليها ، فيكون تقدير قوله تعالى : (إلا الموتة الأولى) التي ليست من آيات الأنبياء ، ولا لامر نادر . وفي هذه القصة احتجاج على اليهود إذ أخبرهم النبي ﷺ بأمر لم يشاهدوه ، وهم يعلمون صحته واحتجاج على المنكرين للبعث ، فدلهم عليه بإحياء الموتى في الدنيا ، ذكر ذلك جميعه ابن الأنباري .

قوله تعالى : (إن الله لئذو فضل على الناس) نبه عز وجل بذكر فضله على هؤلاء على فضله على سائر خلقه مع قلة شكرهم .

﴿وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم﴾ .

قوله تعالى : (وقاتلوا في سبيل الله) في المخاطبين بهذا قولان . أحدهما : أنهم الذين أماتهم الله ، ثم أحيام ، قاله الضحاك . والثاني : خطاب لأمة محمد ﷺ . فمعناه : لا تهربوا من الموت ، كما هرب هؤلاء ، فما ينفعكم الهرب (واعلموا أن الله سميع) لأقوالكم (عليم) بما تنطوي عليه ضمائركم .

﴿من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون﴾ .

قوله تعالى : (من ذا الذي يقرض الله) قال الزجاج : أصل القرض ما يطيئه الرجل أو يفعله ليجازي عليه ، وأصله في اللغة القطع ، ومنه أخذ المقرض . فمعنى أقرضته : قطعت له قطعة يجازيني عليها . فان قيل : ما وجه تسمية الصدقة قرصاً ؛ فالجواب من ثلاثة أوجه .

أحدها: لأن هذا الفرض يبدل بالجزاء، والثاني: لأنه يتأخر قضاؤه إلى يوم القيامة، والثالث: لتأكيد استحقاق الثواب به، إذ لا يكون قرض إلا والعوض مستحق به. فأما اليهود فأنهم جهلوا هذا، فقالوا: أيستقرض الله منا؟ وأما المسلمون فتقوا أبو عدالله، وبادروا إلى معاملته. قال ابن مسعود: لما نزلت هذه الآية، قال أبو الدحداح: وإن الله يريد منا القرض، فقال النبي ﷺ: نعم. قال: أرني يدك. قال: إني أقرضت ربي حائطي، قال: وحائطه فيه ستمائة نخلة، ثم جاء إلى الحائط، فقال: يا أم الدحداح اخرجي من الحائط، فقد أقرضته ربي^(١). وفي بعض الأنفاظ: فعمدت إلى صبيانها تخرج ما في أفواههم، وتنفض ما في أكمامهم، فقال النبي ﷺ: «كم من عذق رداح في الجنة لأبي الدحداح» وفي معنى القرض الحسن ستة أقوال. أحدها: أنه الخالص لله، قاله الضحاك، والثاني: أن يخرج عن طيب نفس، قاله مقاتل، والثالث: أن يكون حللا. قاله ابن المبارك، والرابع: أن يحتسب عند الله ثوابه، والخامس: أن لا يتبعه من ولا أذى، والسادس: أن يكون من خيار المال.

قوله تعالى: (فيضاعفه له) قرأ أبو عمرو فيضاعفه بألف مع رفع الفاء، كذلك في جميع القرآن، إلا في سورة الأحزاب (يضعف لها العذاب ضعفين) وقرأ نافع، وحزرة، والكسائي، جميع ذلك بالألف مع رفع الفاء، وقرأ ابن كثير (فيضعفه) برفع الفاء من غير ألف في جميع القرآن، وقرأ ابن عامر (فيضعفه) بنير ألف مشددة في جميع القرآن، ووافقته عاصم على نصب الفاء في «فيضاعفه» إلا أنه أثبت الألف في جميع القرآن. قال أبو علي: للرفع وجهان. أحدهما: أن يعطفه على ما في الصلة، وهو يقرض، والثاني: أن يستأنفه، ومن نصب حمل الكلام على المعنى، لأن المعنى: أيكون قرض؟ فحمل عليه «فيضاعفه» وقال: ومعنى ضاعف وضعف: واحد، والمضاعفة: الزيادة على الشيء.

(١) رواه ابن أبي حاتم بإسناد ضعيف، وذكره الهيثمي في «جمع الزوائد» ج/٦/٣٢١ وقال: رواه البزار، ورجاله ثقات. ثم ذكره أيضاً ج/٩/٣٢٤. وقال: رواه أبو يعلى، والطبراني، ورجلها ثقات، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح.

حتى يصير مثلين أو أكثر. وفي الأضعاف الكثيرة قولان. أحدهما: أنها لا يحصى عددها، قاله ابن عباس والسدي. وروى أبو عثمان النهدي عن أبي هريرة أنه قال: إن الله يكتب للمؤمن بالحسنة الواحدة ألف حسنة. وقرأ هذه الآية، ثم قال: سمعت رسول ﷺ يقول: «إن الله يضاعف الحسنة ألفي ألف حسنة»^(١). والثاني: أنها معلومة المقدار، فالدرهم بسبعائة، كما ذكر في الآية التي بعدها، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: (والله يقبض ويبسط) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي «يسط» و«بسطة» بالسين، وقرأهما نافع بالصاد. وفي معنى الكلام قولان. أحدهما: أن معناه: يقتر على من يشاء في الرزق، ويبسطه على من يشاء، قاله ابن عباس، والحسن، وابن زيد. والثاني: يقبض يد من يشاء عن الإتفاق في سبيله، ويبسط يد من يشاء بالإتفاق، قاله أبو سليمان الدمشقي في آخرين.

﴿ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم ابعت لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلاً منهم والله عليم بالظالمين﴾

قوله تعالى: (ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل) قال الفراء: الملا: الرجال في كل

(١) رواه أحمد في «السند» من طريق مبارك بن فضالة عن علي بن زيد بن جدعان عن أبي عثمان النهدي، وعلي بن زيد، ضعفه غير واحد. والحديث حسن. وقد قال الشيخ أحمد شاكر: رواه ابن أبي حاتم عن أبي خلد سليمان بن خلاد المؤدب عن محمد الرفاعي عن زياد بن الجصاص عن أبي عثمان النهدي، وزياد بن الجصاص، ذكره البخاري في «التاريخ الكبير»، فلم يذكر فيه جرحاً، وهذا أمانة توثيقه عنده، ثم لم يذكره في الضعفاء، وذكره ابن حبان في الثقات. وقال: ربما وهم. وهذا الحديث لم ينفرد به كما ترى، فقد رواه كما رواه علي بن زيد بن جدعان بنحوه، فارتفعت شبهة الخطأ والوهم، وصح الحديث من الوجهين، والحمد لله.

القرآن لا يكون فيهم امرأة، وكذلك القوم والنفر والرهط . وقال الزجاج : الملاءم الوجوه، وذوو الرأي، وإنما سموهم ملاءمًا، لأنهم مليئون بما يحتاج إليه منهم . وفي نبيهم ثلاثة أقوال . أحدها : أنه شمویل ، قاله ابن عباس ، ووهب . والثاني : أنه يوشع بن نون ، قاله قتادة . والثالث : أنه نبي ، يقال له : سمعون بالسين المهملة ^(١) ، سمته أمه . بذلك ، لأنها دعت الله أن يرزقها غلامًا ، فسُمع دعاؤها فيه ، فسمته ، هذا قول السدي .

وسبب سؤالهم ملكًا أن عدوهم غلب عليهم .

قوله تعالى : (تقاتل) قراءة الجمهور بالنون والجزم ، وقرأ ابن أبي عمير بالياء والرفع ، كناية عن الملك .

قوله تعالى : (هل عسيتم) قراءة الجمهور بفتح السين ، وقرأ نافع بكسرها هاهنا ، وفي سورة «محمد» وهي لغتان .

قوله تعالى : (إن كتب عليكم القتال) أي : فرض (ألا تقاتلوا) أي : لعلكم تجيبون .

قوله تعالى : (وقد أخرجنا من ديارنا) يمنون : أخرج بعضنا ، وهم الذين سبوا منهم وقهروا ، فظاهره العموم ، ومعناه الخصوص .

قوله تعالى : (تولوا) أي : أعرضوا عن الجهاد . (إلا قليلًا) وهم الذين عبروا النهر ، وسيأتي ذكرهم .

﴿ وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكًا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم ﴾

(١) قال ابن كثير : والسين تصير شيئًا بالبرانية .

قوله تعالى : (وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً) ذكر أهل التفسير أن نبي بني إسرائيل سأل الله أن يبعث لهم ملكاً ، فأتي بعصا وقرن فيه دهن ، وقيل له : إن صاحبكم الذي يكون ملكاً يكون طوله طول هذه العصا ، متى دخل عليك رجل ، فنشق الدهن ، فهو الملك ، فادهن به رأسه ، وملكه على بني إسرائيل ، فقاس القوم أنفسهم بالعصا ، فلم يكونوا على مقدارها . قال عكرمة ، والسدي : كان طالوت سقاءً يسقي على حمار له ، فضل سحاره ، فخرج يطلبه . وقال وهب : بل كان دباغاً يعمل الأدم ، فضلت حمر لأبيه ، فأرسل مع غلام له في طلبها ، فرا بيت شمویل النبي ﷺ ، فدخل ليسألاه عن ضالتهما ، فنشق الدهن ، فقام شمویل ، فقاس طالوت بالعصا ، وكان على مقدارها ، فدهنه ، ثم قال له : أنت ملك بني إسرائيل ، فقال طالوت : أما علمت أن وسطي أدنى أسباط بني إسرائيل ، وبيتي أدنى بيوتهم ؟ قال : بلى . قال : فبأية آية ؟ قال : بأية أنك ترجع وقد وجد أبوك حمره ، فكان كما قال .

قال الزجاج : طالوت ، وجالوت ، وداود ، لانصرف ، لأنها أسماء أعجمية ، وهي معارف ، فاجتمع فيها التعريف والمجعة .

ومعنى قوله تعالى : (أنى له الملك) من أي جهة يكون له الملك علينا . قال ابن عباس : إننا قالوا ذلك ، لأنه كان في بني إسرائيل سبطان ، في أحدهما النبوة ، وفي الآخر الملك ، فلم يكن هو من أحد السبطين . قال قتادة . كانت النبوة في سبط لاوي ، والملك في سبط يهوذا .

قوله تعالى : (ولم يؤت سعة من المال) أي : لم يؤت ما يملك به الملك . (قال إن الله اصطفاه عليكم) أي : اختاره ، وهو « اقمعل » من الصفوة . والبسطة : السعة ، قال ابن قتيبة : هو من قولك : بسطت الشيء : إذا كان مجموعاً ، ووسعته . قال ابن عباس : كان

ظالموت أعلم بني إسرائيل بالحرب ، وكان يفوق الناس عنكبيه وعنقه ورأسه . وهل كانت هذه الزيادة قبل الملك ، أم أحدثت له بعد الملك ؟ فيه قولان . أحدهما : قبل الملك ، قاله وهب ، والسدي . والثاني : بعد الملك ، قاله ابن زيد . والمراد بتعظيم الجسم ، فضل القوة ، إذ العادة أن من كان أعظم جسماً ، كان أكثر قوة والواسع : الغني .

﴿ وقال لهم نبيهم إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سَكِينَةٌ من ربكم وبقيّة مما ترك آله موسى وآل هارون تحمله الملائكة إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين ﴾

قوله تعالى : (وقال لهم نبيهم إن آية ملكه) الآية : العلامة ، فعناه : علامة تخليك الله إليه (أن يأتيكم التابوت) وهذا من مجاز الكلام ، لأن التابوت يؤتى به ، ولا يأتي ، ومثله : (فاذا عزم الأمر) وإنما جاز مثل هذا ، لزوال اللبس فيه ، كما بينا في قوله تعالى : (فارحمت تجارتهم) البقرة : ١٦ . وروي عن ابن مسعود ، وابن عباس : أنهم قالوا لنبيهم : إن كنت صادقاً ، فأتنا بآية تدل على أنه ملك ، فقال لهم ذلك . وقال وهب : خيرهم ، أي آية يريدون ، فقالوا : أن يرد علينا التابوت . قال ابن عباس : كان التابوت من عود الشمشار عليه صفائح الذهب ، وكان يكون مع الأنبياء إذا حضروا قتالاً ، قدموه بين أيديهم يستنصرون به ، وفيه السكينة . وقال وهب بن منبه : كان نحواً من ثلاث أذرع في ذراعين . قال مقاتل : فلما تفرقت بنو إسرائيل ، وعصوا الأنبياء ، سلط الله عليهم عدوهم ، فغلبوهم عليه . وفي السكينة سبعة أقوال . أحدها : أنها ريح هفافة لها وجه كوجه الإنسان ، رواه أبو الأحوص عن علي رضي الله عنه . والثاني : أنها دابة بمقدار الهر ، لها عينان لها شعاع ، وكانوا إذا التقى الجمعان ، أخرجت يدها ، ونظرت إليهم ، فيهزم الجيش من الرعب . رواه الضحاك عن ابن عباس . وقال مجاهد : السكينة لها رأس ك رأس الهرة ، وخنجان . والثالث : أنها طست من ذهب [من الجنة] تنسل فيه قلوب الأنبياء . رواه أبو مالك عن

ابن عباس . والرابع : أنها روح من الله تتكلم ، كانوا إذا اختلفوا في شيء ، كلمتهم وأخبرتهم ببيان ما يريدون ، رواه عبد الصمد بن معقل عن وهب بن منبه . والخامس : أن السكينة ما يعرفون من الآيات فيسكنون إليها ، رواه ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح ، وذهب إلى نحوه الزجاج ، فقال : السكينة : من السكون ، فعناه : فيه ما تسكنون إليه إذا أناكم . والسادس : أن السكينة معناها هاهنا : الوقار ، رواه معمر عن قتادة . والسابع : أن السكينة : الرحمة . قاله الربيع بن أنس ^(١) .

وفي البقية سمة أقوال . أحدها : أنها راض الألواح التي تكسرت حين ألقاها موسى وعصاه ، قاله ابن عباس ، وقاتدة ، والسدي . والثاني : أنها راض الألواح . قاله عكرمة ، ولم يذكر العصا . وقيل : إنما اتخذ موسى التابوت ليجمع راض الألواح فيه . والثالث : أنها عصا موسى ، والسكينة ، قاله وهب . والرابع : عصا موسى ، وعصا هارون ، وثيابهما ، ولوحان من التوراة ، والمن ، قاله أبو صالح . والخامس : أن البقية ، العلم والتوراة ، قاله مجاهد ، وعطاء بن أبي رباح . والسادس : أنها راض الألواح ، وقفيز من من في طست من ذهب ، وعصا موسى وعمامته ، قاله مقاتل . والسابع : أنه قفيز من من وراض

(١) قال ابن جرير الطبري : فأولى هذه الأقوال بالحق في معنى السكينة ، ما قاله عطاء بن أبي رباح ، أنها الشيء تسكن إليه النفوس من الآيات التي يعرفونها . وقال ابن عطية : والصحيح أن التابوت كانت فيه أشياء فاضلة من بقايا الأنبياء وآثارهم ، فكانت النفوس تسكن إلى ذلك وتأنس به وتقوى . وقال الشوكاني رحمه الله في تفسيره : وأقول : هذه التفسير المتناقضة لعلها وصلت إلى هؤلاء الأعلام من جهة اليهود أقامهم الله ، فجاءوا بهذه الأمور لقصد التلاعب بالمسلمين رضي الله عنهم ، والتشكيك عليهم ، وانظر إلى جعلهم لها تارة حيواناً ، وتارة جماداً ، وتارة شيئاً لا يقبل ، كقول مجاهد : كهيئة الريح ، لها وجه كوجه الهر ، وجناحان وذنب مثل ذنب الهر . وهكذا اكل منقول عن بني إسرائيل يتناقض ويشتمل على ما لا يقبل في الغالب ، ولا يصح أن يكون مثل هذه التفسير المتناقضة مروياً عن النبي ﷺ ، ولا رأياً رآه قائله ، فهم أجل قدرأ من التفسير بالرأي ، وجاهل لاجتهاديه . إذا تقرر لك هذا ، عرفت أن الواجب الرجوع في مثل ذلك إلى معنى السكينة لنة ، وهو معروف ، ولا حاجة إلى ركوب هذه الأمور المتصفة المتناقضة ، فقد جعل الله عنها سمة .

الألواح ، حكاه سفيان الثوري عن بعض العلماء . والثامن : أنها عصا موسى والنعلان . ذكره الثوري أيضاً عن بعض أهل العلم . والتاسع : أن المراد بالبقية : الجهاد في سبيل الله ، وبذلك أمروا ، قاله الضحاك .

والمراد بآل موسى ، وآل هارون : موسى ، وهارون . وأنشد أبو عبيدة :

ولا تبك ميتاً بعد ميت أحبة عليّ وعباس وآل أبي بكر
يريد : أبا بكر نفسه .

قوله تعالى : (تحمله الملائكة) قرأ الجمهور : «تحمله» . بالتاء ، وقرأ الحسن ، ومجاهد ، والأعمش بالياء . وفي المكان الذي حملته منه الملائكة إليهم قولان . أحدهما : أنه كان مدفوناً مع الملائكة بين السماء والأرض ، منذ خرج عن بني إسرائيل ، قاله الحسن . والثاني : أنه كان في الأرض .

وفي أي مكان كان فيه قولان .

أحدهما : أنه كان في أيدي المماليقة قد دفنوه ، قال ابن عباس : أخذ التابوت قوم جالوت ، فدفنوه في متبرز لهم ، فأخذم الباسور فهلكوا ، ثم أخذه أهل مدينة أخرى ، فأخذم بلاه ، فهلكوا ، ثم أخذه غيرهم كذلك ، حتى هلكت خمس مدائن ، فأخرجوه على بقرتين ، ووجهها إلى بني إسرائيل ، فساقها الملائكة .

والثاني : أنه كان في بركة التيه ، خلفه فيها يوشع ، ولم يعلموا بمكانه حتى جاءت به الملائكة ، قاله قتادة .

وفي كيفية مجيء الملائكة به قولان .

أحدهما : أنها جاءت به بأنفسها ، قال وهب : قالوا النبيهم : اجعل لنا وقتاً يأتينا فيه ،

فقال: الصبح، فلم يناموا لياتهم، ووافقت به الملائكة مع الفجر، فسمعوا حفيف الملائكة تحمله بين السماء والأرض.

والثاني: أن الملائكة جاءت به على عجلة وثورين، ذكر عن وهب أيضاً. فلي القول الأول: يكون معنى تحمله: ثقله. وعلى الثاني: يكون معنى حملها إياه: تسببها في حمله، قال الزجاج: ويجوز في اللغة أن يقال: حملت الشيء إذا كنت سبباً في حمله.

قوله تعالى: (إن في ذلك لآية لكم) أي: علامة تدل على تمليك طالوت. قال المفسرون: فلما جاءهم التابوت وأقرؤا له بالملك، تآهب للخروج، فأسرعوا في طاعته، وخرجوا معه، فذلك قوله تعالى.

﴿ فلما فصل طالوت بالجنود قال إن الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني إلا من اغترف غرفةً بيده فشربوا منه إلا قليلاً منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بالجنود و جنوده قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ﴾

قوله تعالى: (فلما فصل طالوت بالجنود) أي: خرج وشخص. وفي عدد من خرج معه ثلاثة أقوال. أحدها: سبعون ألفاً، قاله ابن عباس. والثاني: ثمانون ألفاً، قاله عكرمة والسدي. والثالث: مائة ألف، قاله مقاتل. قال: وساروا في حر شديد، فابتلاه الله بالنهر. والابتلاء: الاختبار. وفي النهر لفتان. لإحدهما: تحريك الباء، وهي قراءة الجمهور، والثاني: تسكينها، وبها قرأ الحسن ومجاهد، وفي هذا النهر قولان. أحدهما: أنه نهر فلسطين قاله ابن عباس والسدي، والثاني: نهر بين الأردن وفلسطين، قاله عكرمة، وقتادة، والريعي ابن أنس. ووجه الحكمة في ابتلائهم به أن يعلم طالوت من له نية في القتال منهم، ومن ليس له نية.

قوله تعالى : (ليس مني) أي ليس من أصحابي .

قوله تعالى : (إلا من اعترف غُرْفَةً) قرأ ابن كثير ونافع ، وأبو عمرو ، «غُرْفَةً» بفتح الغين ، وقرأ ابن عاصم ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي بضمها ، قال الزجاج : من فتح الغين ، أراد المرة الواحدة باليد ، ومن ضمها ، أراد ملء اليد . وزعم مقاتل أن الغُرْفَةَ كان يشرب منها الرجل ، ودابته ، وخدمه ويملاً قربته . وقال بعض المفسرين : لم يرد به غُرْفَةَ الكف ، وإنما أراد المرة الواحدة بقربة أو جرة ، أو ما أشبه ذلك . وفي عدد القليل الذين لم يشربوا إلا غُرْفَةَ قولان . أحدهما : أنهم أربعة آلاف ، قاله عكرمة والسدي . والثاني : ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً ، وهو الصحيح ، لما روي عن النبي ﷺ أنه قال لأصحابه يوم بدر « أنتم بعدة أصحاب طالوت يوم لقاء جالوت » وكانوا يوم بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً^(١) .

قوله تعالى : (لا طاقة لنا) أي : لا قوة لنا ، قال الزجاج : أظقت الشيء : إظاقتة وطاقة ، وطوقاً ، مثل قولك : أظمته إطاعة وطوعة . واختلفوا في القائلين لهذا على ثلاثة أقوال أحدها : أنهم الذين شربوا أكثر من غُرْفَةَ ، فانهم انصرفوا ، ولم يشهدوا ، وكانوا أهل شك ونفاق ، قاله ابن عباس ، والسدي . والثاني : أنهم الذين قلت بصائرهم من المؤمنين ، قاله الحسن ، وقتادة ، وابن زيد . والثالث : أنه قول الذين جاوزوا معه ، وإنما قال ذلك بعضهم لبعض ، لما رأوا من قلتهم ، وهذا اختيار الزجاج .

قوله تعالى : (قال الذين يظنون) في هذا الظن قولان . أحدهما : أنه بمعنى اليقين ، قاله السدي في آخرين . والثاني : أنه الظن الذي هو التردد ، فإن القوم توهموا لقلّة عددهم

(١) رواه ابن جرير عن قتادة قال : ذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال لأصحابه يوم بدر ، فذكره . وأخرج أحمد والبخاري وغيره عن البراء بن عازب قال : كنا أصحاب محمد يتحدث أن أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر - ولم يجاوز معه إلا مؤمن - بضمة عشر وثلاثمائة .

أنهم سيقتلون فيلقون الله ، قاله الزجاج في آخرين . وفي الظانين هذا الظن قولان . أحدهما : أنهم
الثلاثمائة والثلاثة عشر ، قالوا للراجعين : كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة ، قاله السدي .
والثاني : أنهم أولو العزم والفضل من الثلاثمائة والثلاثة عشر . والفئة : الفرقة ، قال الزجاج :
وإنما قيل لهم : فئة من قولهم : فأوت رأسه بالعصا ، وفأيته : إذا شققته .

قوله تعالى : (باذن الله) قال الحسن : بنصر الله .

قوله تعالى : (والله مع الصابرين) أي بالنصر والاعانة .

﴿ ولما برزوا للجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا وانصرنا
على القوم الكافرين ﴾

قوله تعالى : (ولما برزوا) أي : صاروا بالبراز من الأرض ، وهو ما ظهر واستوى .
و (أفرغ) بمعنى اصعب (وثبت أقدامنا) أي : قوّ قلبنا لتثبيت أقدامنا ، وإنما ثبتت الأقدام
عند قوة القلوب . قال مقاتل : كان جالوت وجنوده يعبدون الأوثان .

﴿ فهزموهم باذن الله وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء
ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين ﴾

قوله تعالى : (فهزموهم) أي : كسروهم وردوهم ، قال الزجاج : أضل الهزم في
اللغة : كسر الشيء ، وثني بعضه على بعض ، يقال : سقاء منهزم [ومهزم] إذا كان بعضه قد
ثني على بعض مع جفاف ، وقصب منهزم : قد كسر وشقق ، والعرب تقول : هزمت على
زيد ، أي : عطفت عليه .

قال الشاعر :

هزمت عليك اليوم يا ابنة مالك فجودي علينا بالنوالوا نعمي^(١)

(١) البيت نسبة في «اللسان» لابي بدر السلي .

ويقال: سمعت هزيمة الرعد، قال الأصمعي: كأنه صوت فيه تشقق.

وداود: هو نبي الله أبو سليمان، وهو اسم أعجمي، وقيل: إن إخوة داود كانوا مع طالوت، فمضى داود لينظر إليهم، فنادته أحجار: خذي، فأخذها، وجاء إلى طالوت، فقال: مالي إن قتلت جالوت، فقال: ثلث ملكي، وأنكحك ابنتي، فقتل جالوت.

قوله تعالى: (وآناه الله الملك) يعني آتى داود ملك طالوت. وفي المرادب «الحكمة» هاهنا قولان. أحدهما: أنها النبوة، قاله ابن عباس. والثاني: الزبور، قاله مقاتل. قوله تعالى: (وعلمه مما يشاء) فيه ثلاثة أقوال. أحدها: أنها صنعة الدروع، والثاني: الزبور، والثالث: منطق الطير.

قوله تعالى: (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) قرأ الجمهور (دفع الله) بغير ألف هاهنا، وفي «الحج» وقرأ نافع، ويعقوب، وأبان (ولولا دفاع) بألف فيهما. قال أبو علي: المعنيان متقاربان، قال الشاعر:

ولقد حرصتُ بأن أدافع عنهمُ فإذا المنية أقبلت لا تدفع^(١)

وفي معنى الكلام قولان. أحدهما: أن معناه: لولا أن الله يدفع بمن أطاعه عن عصاه، كما دفع عن المتخلفين عن طالوت بمن أطاعه، هلك المصاة بسرعة العقوبة، قاله مجاهد. والثاني: أن معناه: لولا دفع الله المشركين بالمسلمين، لقلب المشركون على الأرض، فقتلوا المسلمين، وخرّبوا المساجد، قاله مقاتل. ومعنى: (لفسدت الأرض) هلك أهلها.

﴿ تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وإنك لمن المرسلين ﴾

قوله تعالى: (تلك آيات الله نتلوها عليك) أي: نقص عليك من أخبار المتقدمين.

(١) البيت لأبي ذؤيب الهذلي، وهو من قصيدة جيدة، يرثي بها بنه الحمة الذين هلكوا بالطاعون.

(وإنك لمن المرسلين) حُكْمُكَ حَكْمُهُمْ ، فمن صدقك ، فسبيله سبيل من صدقهم ، ومن عصاك ، فسبيله سبيل من عصاهم .

الجزء الثالث ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ماقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ماقتلوا ولكن الله يفعل ما يريد .

قوله تعالى : (منهم من كلم الله) يعني : موسى عليه السلام . وقرأ أبو المتوكل ، وأبو نهبك ، وابن السميع : منهم من كلم الله بألف خفيفة اللام ، ونصب اسم «الله» . وفي المراد بقوله : (ورفع بعضهم درجات) قولان . أحدهما : عنى بالرفوع درجات ، محمداً ﷺ ، فانه بعث إلى الناس كافة ، وغيره بعث إلى أمته خاصة ، هذا قول مجاهد . والثاني : أنه عنى تفضيل بعضهم على بعض فيما آناه الله ، هذا قول مقاتل . قال ابن جرير الطبري : والدرجات : جمع درجة ، وهي المرتبة ، وأصل ذلك : مراقي السلم ودرجه ، ثم يستعمل في ارتفاع المنازل والمراتب . وقد تقدم تفسير «البيئات» و«روح القدس» .

قوله تعالى : (ولو شاء الله ماقتل الذين من بعدهم) أي : من بعد الأنبياء . وقال قتادة : من بعد موسى وعيسى عليهما السلام . قال مقاتل : وكان بينها ألف نبي .
قوله تعالى : (ولكن اختلفوا) يعني : الأمم .

﴿يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون﴾

قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) هذه الآية تحث على الصدقات ، والإنفاق في وجوه الطاعات . وقال الحسن : أراد الزكاة المفروضة .

قوله تعالى: (من قبل أن يأتي يوم) يعني، يوم القيامة (لا يبع فيه) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو (لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاعَة) بالنصب من غير تنوين، ومثله في «إبراهيم» (لا يبع فيه) وفي الطور (لا نفو فيها ولا تأثيم) وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحزرة، والكسائي، جميع ذلك بالرفع والتنوين. قال ابن عباس: لا فدية فيه، وقيل: إنما ذكر لفظ البيع لما فيه من المعاوضة، وأخذ البذل. والخلة: الصداقة. وقيل: إنما نفي هذه الأشياء، لأنه غنى عن الكافرين، وهذه الأشياء لا تنفعهم، ولهذا قال: (والكافرون هم الظالمون). ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما وهو العلي العظيم﴾

قوله تعالى: (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) روى مسلم في «صحيحه» عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ قال له: «يا أبا المنذر! أتدري أي آية من كتاب الله أعظم؟» قال: قلت: (الله لا إله إلا هو الحي القيوم). قال: فضرب صدري، وقال: «ليهنك العلم يا أبا المنذر»^(١) قال: أبو عبيدة: القيوم: الذي لا يزول، لاستقامة وصفه بالوجود، حتى لا يجوز عليه التغيير بوجه من الوجوه. وقال الزجاج: القيوم: القائم بتدبير أمر الخلق. وقال الخطابي: القيوم: هو القائم الدائم بلا زوال، وزنه: «فيمول» من القيام، وهو نمت للمبالغة للقيام على الشيء، ويقال: هو القائم على كل شيء بالرعاية، يقال: قمت بالشيء: إذا وليته بالرعاية والمصاحبة. وفي «القيوم» ثلاث لغات القيوم، وبه قرأ الجمهور، والقيام، وبه قرأ عمر بن الخطاب، وابن

(١) ورواه الامام أحمد، ونظفه عند مسلم عن أبي بن كعب رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا المنذر! أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟» قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «يا أبا المنذر! أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟» قال: قلت: (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) قال: فضرب في صدري وقال: «والله ليهنك العلم يا المنذر، معنى «ليهنك العلم»: ليكن العلم هيناً لك.

مسمود، وابن أبي عجلة، والأعمش. والقيم، وبه قرأ أبو رزين، وعلقمة. وذكر ابن الأثير أنه كذلك في مصحف ابن مسمود، قال: وأصل القيوم: القيوم: فلما اجتمعت الياء والواو والسابق ساكن، جعلنا ياء مشددة. وأصل القيام: القوام، قال الفراء: وأهل الحجاز يصرفون الفعال [إلى] الفيعال، فيقولون للصواع: صياغ. فأما «السنة» فهي: التعاس من غير نوم، ومنه: الوسنان. قال ابن الرقاع:

وكانها بين النساء أعارها عينية أحور من جآذر جاسم
وسنان أقصده التعاس فرنقت في عينه سنة وليس بناثم^(١)

قوله تعالى: (له ما في السموات وما في الأرض) قال بعض العلماء: إنما لم يقل: والأرضين، لأنه قد سبق ذكر الجمع في السموات، فاستغنى بذلك عن إعادته، ومثله (وجعل الظلمات والنور) ولم يقل: الأنوار.

قوله تعالى: (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) فيه رد على من قال: ما نبيدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى (الزمر: ٣).

قوله تعالى: (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ظاهر الكلام يقتضي الإشارة إلى جميع الخلق، وقال مقاتل: المراد بهم الملائكة. وفي المراد (بما بين أيديهم وما خلفهم) ثلاثة أقوال. أحدها: أن الذي بين أيديهم أمر الآخرة، والذي خلفهم أمر الدنيا، روي عن ابن عباس، وقتادة. والثاني: أن الذي بين أيديهم الدنيا، والذي خلفهم الآخرة، قاله السدي عن أشياخه، ومجاهد، وابن جريج، والحكم بن عتيبة. والثالث: ما بين أيديهم: ما قبل خلقهم، وما خلفهم: ما بعد خلقهم، قاله مقاتل.

(١) الجآذر: بقر الوحش، وهي حسان الميول. جاسم: موضع تكثر فيه الجآذر. الوسن: نقل النوم وتجمعه. أقصده التعاس: قتله التعاس وأماته. رنقت: خالطت عينه. السنة: النوم الخفيف.

قوله تعالى: (ولا يحيطون بشيء) قال الليث: يقال لكل من أحرز شيئاً، أو بلغ علمه أقصاه: قد أحاط به. والمراد بالعلم هاهنا المعلوم (وسع كرسيه) أي: احتمل وأطاق. وفي المراد بالكرسي ثلاثة أقوال. أحدها: أنه كرسي فوق السماء السابعة دون العرش، قال النبي ﷺ «ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة في أرض فلاة»^(١) وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء. والثاني: أن المراد بالكرسي علم الله تعالى. رواه ابن جبير عن ابن عباس^(٢). والثالث: أن الكرسي هو العرش، قاله الحسن^(٣).

قوله تعالى: (ولا يؤوده) أي: لا يثقله، يقال: آده الشيء يؤوده أوداً وإياداً. والأود: الثقل، وهذا قول ابن عباس، وقتادة، والجماعة. والعلي: العالي القاهر، «فعل» بمعنى «فاعل». وقال الخطابي: وقد يكون من الملأ الذي هو مصدر: علا يعلو، فهو عال، كقوله تعالى: (الرحمن على العرش استوى) طه: ه. ويكون ذلك من علاء المجد والشرف، يقال منه: علي يعلو علاءاً. ومعنى العظيم: ذو العظمة والجلال، والعظم في حقه تعالى، منصرف إلى عظم الشأن، وجلال القدر، دون العظم الذي هو من نعمت الأجسام.

﴿ لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم ﴾

(١) رواه ابن مردويه وابن جرير الطبري، والبيهقي في «الأسماء والصفات». وقال البيهقي بسند روايته: تفرد به يحيى بن سعيد السعدي. وهو منكر الحديث، لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد كما قال القادمن الحديثين.

وقد ساق البيهقي شاهده، وفي إسناده إبراهيم بن هشام، كذبه أبو زرعة وأبو حاتم، ووصفه الذهبي بأنه أحد المتروكين، ولم يصب ابن حبان في توثيقه. فليس يتقوى الحديث بهذا الشاهد.

(٢) قال الشيخ أحمد شاكر: هي رواية شاذة لا يقوم عليها دليل من كلام العرب. ولذلك رجح أبو منصور الأزهري الرواية الصحيحة عن ابن عباس التي تقول: إن الكرسي موضع القدمين، وقال: وهذه رواية اتفق أهل العلم على صحتها، ومن روى عنه في الكرسي أنه العلم، فقد أ بطل.

(٣) رواه ابن جرير، وفي «سنده» جويبر بن سعيد الأزدي، وهو ضعيف جداً.

قوله تعالى: (لا إكراه في الدين) في سبب نزولها أربعة أقوال . أحدها: أن المرأة من نساء الأنصار كانت في الجاهلية إذا لم يمش لها ولد، تحلف: لئن عاش لها ولد أتت به دته. فلما أجليت يهود بني النضير، كان فيهم ناس من أبناء الأنصار. فقال الأنصار: يا رسول الله أبنائنا، فنزلت هذه الآية . هذا قول ابن عباس^(١) . وقال الشعبي: قالت الأنصار: والله لتكرهن أولادنا على الإسلام، فإنا إنما جعلناهم في دين اليهود إذ لم نعلم ديناً أفضل منه، فنزلت هذه الآية. والثاني: أن رجلاً من الأنصار تنصّر له ولدان قبل أن يبعث النبي ﷺ، ثم قدما المدينة، فلزمها أبوهما، وقال: والله لا أدعكما حتى تسلما، فأيا، فاخصموا إلى النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية . هذا قول مسروق . والثالث: أن ناساً كانوا مسترضعين في اليهود، فلما أجلي رسول الله ﷺ بني النضير، قالوا: والله لنذهبن معهم، ولندينن بدينهم، فمنهم أهلوهم، وأرادوا إكراههم على الإسلام، فنزلت هذه الآية . والرابع: أن رجلاً من الأنصار كان له غلام اسمه صبيح، كان يكرهه على الإسلام، فنزلت هذه الآية، والقولان عن مجاهد .

﴿ فصل ﴾

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذا القدر من الآية، فذهب قوم إلى أنه محكم، وأنه من العام المخصوص، فانه خص منه أهل الكتاب بأنهم لا يكرهون على الإسلام، بل يختارون بينه وبين أداء الجزية، وهذا معنى ما روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة^(٢).

(١) أخرجه أبو داود والنسائي والبيهقي في « السنن »، وابن حبان وابن أبي حاتم، والضياء في « المختارة » عن ابن عباس، ولفظه عند أبي داود: عن ابن عباس قال: كانت المرأة تكون مقلتاً، فنجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوّد، فلما أجليت بنو النضير كان فيهم من أبناء الأنصار، فقالوا: لا ندع أبناءنا، فأزل الله عز وجل: (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) . والمقلات: المرأة التي لا يمش لها ولد .

(٢) ورجحه ابن جرير الطبري في « تفسيره » .

وقال ابن الأنباري : معنى الآية : ليس الدين ما تدين به في الظاهر على جهة الإكراه عليه ، ولم يشهد به القلب ، وتطوي عليه الضمائر ، إنما الدين هو المنعقد بالقلب . وذهب قوم إلى أنه منسوخ ، وقالوا : هذه الآية نزلت قبل الأمر بالقتال ، فعلى قولهم ، يكون منسوخاً بآية السيف ، وهذا مذهب الضحاك ، والسدي ، وابن زيد . والدين هاهنا : أريد به الإسلام . والرشد : الحق ، والني : الباطل . وقيل : هو الإيمان والكفر . فأما الطاغوت ؛ فهو اسم مأخوذ من الطغيان ، وهو مجاوزة الحد ، قال ابن قتيبة : الطاغوت : واحد ، وجمع ، ومذكر ، ومؤنث . قال الله تعالى : (أولياؤهم الطاغوت) وقال : (والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها) الزمر : ١٧ والمراد بالطاغوت هاهنا خمسة أقوال . أحدها : أنه الشيطان ، قاله عمر ، وابن عباس ، ومجاهد ، والشعبي ، والسدي ، ومقاتل في آخرين . والثاني : أنه الكاهن ، قاله سعيد بن جبير ، وأبو العالية . والثالث : أنه الساحر ، قاله محمد بن سيرين . والرابع : أنه الأصنام ، قاله الزبيدي ، والزجاج . والخامس : أنه مردة أهل الكتاب ، ذكره الزجاج أيضاً . قوله تعالى : (فقد استمسك بالعروة الوثقى) هذا مثل للإيمان ، شبه التمسك به بالتمسك بالعروة الوثيقة . وقال الزجاج : معنى الكلام : فقد عقد لنفسه عقداً وثيقاً . والانقضاء : كسر الشيء من غير إبانة .

﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾

قوله تعالى : (الله ولي الذين آمنوا) أي : متولي أمورهم ، يهديهم ، وينصرهم ، ويعينهم . والظلمات : الضلالة ، والنور : الهدى ، والطاغوت : الشياطين ، هذا قول ابن عباس ، وعكرمة في آخرين . وقال مقاتل : الذين كفروا : هم اليهود ، والطاغوت : كعب بن

الأشرف . قال الزجاج : والطاغوت هاهنا : واحد في معنى جماعة ، وهذا جائز في اللغة إذا كان في الكلام دليل على الجماعة . قال الشاعر :

بها جيف الحسرى فأما عظامها فيبيض وأما جلدها فصليب^(١)

أراد جلودها ، فإن قيل : متى كان المؤمنون في ظلمة ؟ ومتى كان الكفار في نور ؟ فعنه ثلاثة أجوبة . أحدها : أن عصمة الله للمؤمنين عن مواقة الضلال ، إخراج لهم من ظلام الكفر ، وتزيين قرناه الكفار لهم الباطل الذي يحددون به عن الهدى ، إخراج لهم من نور الهدى ، و «الإخراج» مستعار هاهنا . وقد يقال للممتنع من الشيء : خرج منه ، وإن لم يكن دخل فيه . قال تعالى : (إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) يوسف : ٣٧ وقال : (ومنكم من يرد^١ إلى أرذل العمر) النحل : ٧٠ . وقد سبقت شواهد هذا في قوله تعالى : (وإلى الله ترجع الأمور) البقرة : ٢١٠ والثاني : أن إيمان أهل الكتاب بالنبي قبل أن يظهر نور لهم ، وكفرهم به بعد أن ظهر ، خروج إلى الظلمات . والثالث : أنه لما ظهرت معجزات رسول الله ﷺ ، كان المخالف له خارجاً من نور قد علمه ، والموافق له خارجاً من ظلمات الجهل إلى نور العلم . ﴿ ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتية الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾

قوله تعالى : (ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه) قد سبق معنى « ألم تر » . وحاج : بمعنى خصم ، وهو عمروذ في قول الجماعة . قال ابن عباس : ملك الأرض شرقها وغربها ؛

(١) البيت للمقمة بن عبدة بن النعمان بن قيس ، من قصيدة مفضلية جيدة قالها يمدح الحارث بن جبلة ابن أبي شمر السعدي . الحسرى : الأبل العمياء يتركها أصحابها فتعوت . الصليب : الجلد اليابس . وقوله : عظامها فيبيض . كفى بذلك عن استخراج ما فيها من الودك . فصليب : يريد : وأما جلودها فذوات صليب ، وهو الصديد يسيل من الموتى ، والأصل فيه صليب العظام ، وهو ودكها .

مؤمنان، وكافران؛ فالؤمنان سليمان بن داود، وذو القرنين . والكافران : عمروذ، ومختصر .
قال ابن قتيبة : معنى الآية : حاج إبراهيم ، لأن الله آتاه الملك ، فأعجب نفسه [وملكه] .

قوله تعالى : (إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت) قال بعضهم : هذا جواب سؤال سابق غير مذكور، تقديره : أنه قال له : من ربك ؟ فقال : ربي الذي يحيي ويميت . قال عمروذ : أنا أحيي وأميت . قال ابن عباس : يقول : أترك من شئت ، وأقتل من شئت . فان قيل : لم انتقل إبراهيم إلى حجة أخرى ، وعدل عن نصره الأولى ؟ فالجواب : أن إبراهيم رأى من فساد معارضته أمراً يدل على ضعف فهمه ، فانه عارض اللفظ بعثله ، ونسي اختلاف الفلمين ، فانتقل إلى حجة أخرى ، فصدأ لقطع المحاج ، لا عجزاً عن نصره الأولى .

قوله تعالى : (فهبت الذي كفر) أي : انقطعت حجته ، فتحير ، وقرأ أبو رزين العقيلي ، وابن السميع : فهبت ، بفتح الباء والهاء . وقرأ أبو الجوزاء ، ويحيى بن يعمر ، وأبو حيوة : فهبت ، بفتح الباء ، وضم الهاء . قال الكسائي : ومن العرب من يقول : هبت ، وهبت ، بكسر الباء وضمها (والله لا يهدي القوم الظالمين) يعني : الكافرين . قال مقاتل : لا يهديهم إلى الحجة ، وعنى بذلك عمروذ .

﴿ أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى يحيي هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر إلى طامامك وشرابك لم يتسنه وانظر إلى سمارك ولنجمك آية للناس وانظر إلى المظالم كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً فلما نبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير ﴾

قوله تعالى : (أو كالذي مر على قرية) قال الزجاج : هذا معطوف على معنى الكلام الذي قبله ، معناه : رأيت كالذي حاج إبراهيم ، أو كالذي مر على قرية . وفي المراد بالقرية قولان . أحدهما : أنها بيت المقدس لما خربه بمختصر ، قاله وهب ، وقادة ، والريبع بن

أنس . والثاني : أنها التي خرج منها الألوف حذر الموت ، قاله ابن زيد : وفي الذي مر عليها ثلاثة أقوال . أحدها : أنه عزير ، قاله علي بن أبي طالب ، وأبو العالية ، وعكرمة ، وسعيد ابن جبير ، وناجية بن كعب ، وقتادة ، والضحاك ، والسدي ، ومقاتل . والثاني : أنه أومياء ، قاله وهب ، ومجاهد ، وعبد الله بن عبيد بن عمير . والثالث : أنه رجل كافر شك في البعث ، نقل عن مجاهد أيضاً . والخاوية : الخالية ، قاله الزجاج . وقال ابن قتيبة : الخاوية : الخراب ، والعروش : السقوف ، وأصل ذلك أن تسقط السقوف ، ثم تسقط الحيطان عليها (قال أنى يحيي هذه الله) أي : كيف يحييها . فإن قلنا : إن هذا الرجل نبي ، فهو كلام من يؤثر أن يرى كيفية الإعادة ، أو يستهولها ، فيعظم قدرة الله ، وإن قلنا : إنه كان رجلاً كافراً ، فهو كلام شك ، والأول أصح .

قوله تعالى : (فأمانه الله مائة عام ، ثم بعثه) .

الإشارة إلى قصته

روى ناجية بن كعب عن علي رضي الله عنه قال : خرج عزير نبي الله من مدينته ، وهو رجل شاب ، فر على قرية ، وهي خاوية على عروشها ، فقال : أنى يحيي هذه الله بعد موتها ، فأمانه الله مائة عام ، ثم بعثه ، وأول ما خلق الله منه عيناه ، فجعل ينظر إلى عظامه ينظم بعضها إلى بعض ، ثم كسيت لحمًا ، ونفخ فيها الروح . قال الحسن : قبضه الله أول النهار ، وبعثه الله آخر النهار بعد مائة سنة . قال مقاتل : ونودي من السماء : كم لبثت ؟ قال قتادة : فقال : لبثت يوماً ، ثم نظر فرأى بقية من الشمس ، فقال : أو بعض يوم . فهذا يدل على أنه عزير ، وقال وهب بن منبه : أقام أرميا بأرض مصر فأوحى الله إليه أن الحق بأرض إيلياء ^(١) ، فركب حماره ، وأخذ معه سلة من عنب وتين ، ومعه سقاء جديد ، فيه ماء ، فلما

(١) أي : بيت المقدس .

بداله شخص بيت المقدس وما حوله من القرى [والمساجد] نظر إلى خراب لا يوصف [فلما رأى هدم بيت المقدس كالجبل العظيم] قال: أنى يحيى هذه الله بعد موتها؟ ثم نزل منها منزلاً، وربط سماره، [وعلق سقاهه] فألقى الله عليه النوم، ونزع روحه مئة عام، فلما صر منها سبعمون عاماً، أرسل الله ملكاً إلى ملك من ملوك فارس، عظيم، فقال: إن الله يأمرك أن تنفر بقومك، فتعمر بيت المقدس وإبلياء وأرضها حتى تعود أعمر ما كانت، [فقال الملك: أنظرني ثلاثة أيام حتى أتأهب لهذا العمل، ولما يصلحه من أداة العمل، فأنظره ثلاثة أيام] فأتتدب ثلاثة قهرمان، ودفع إلى كل قهرمان ألف عامل، وما يصلحه من أداة العمل [فسار إليها قهارته ومعهم ثلاثة ألف عامل] فلما وقعوا في العمل، رد الله روح الحياة في عيني أرميا، وآخر جسده ميت، فنظر إليها تعمر، فلما تمت بعد ثلاثين سنة؛ رد الله إليه الروح، فنظر إلى طعامه وشرابه لم يتسنه [ونظر إلى سماره واقفاً كهينته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب، ونظر إلى الرمة في عنق الحمار لم تتغير جديدة، وقد آتى على ذلك ربيع مائة عام، وبرد مائة عام، وحر مائة عام، لم تتغير ولم تنتقص شيئاً، وقد نحل جسم أرميا من البلى، فأنت الله له لحماً جديداً، ونشز عظامه وهو ينظر، فقال له الله: انظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه، وانظر إلى سمارك ولنجمك آية للناس، وانظر إلى العظام كيف نشزها ثم نكسوها لحماً فلما تبين له قال: أعلم أن الله على كل شيء قدير^(١). وزعم مقاتل أن هذه القصة كانت بعد رفع عيسى عليه السلام.

قوله تعالى (كم لبثت) قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم «لبثت» و«لبثم» في كل القرآن باظهار التاء، وقرأ أبو عمرو، وابن عاصم، وحزمة، والكسائي بالإدغام [لبث^(٢)]، قال أبو علي الفارسي: من بين «لبثت»، فالتباين المخرجين، وذلك أن الظاء والذال والتاء من حيز،

(١) ما بين المقوفتين زيادة من الطبري .

(٢) أي : بإدغام التاء في التاء .

والطاء والتاء والذال من حيز، فلما تبين الخرجان، واختلف الحيزان، لم يدغم. ومن أدغمها أجزاها مجرى المثلين، لانفاق الحرفين في أنهما من طرف اللسان، وأصول الثنايا، واتفاقها في الهمس ورأى الذي بينهما من الاختلاف يسيراً، فأجزاها مجرى المثلين^(١). فأما طعامه وشرابه، فقال وهب: كان معه مكنل فيه عنب وتين، وثلة فيها ماء. وقال السدي: كان معه تين وعنب، وشرابه من العصير، لم يحمض التين والعنب، ولم يختمر العصير.

قوله تعالى: (لم يتسنه) قرأ ابن كثير، ونافع: وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: (يتسنه) و(اقتده) و(ما أغنى غني ماله) و(سلطانيه) و(وماهيه) باتبات الهاء في الوصل. وكان حمزة يحذفن في الوصل، وواقفه الكسائي في حذف موضعين (يتسنه) و(اقتده) وكلهم يقف على الهاء. ولم يختلفوا في (كتابه) و(حسابه) أنها بالهاء وصلماً ووقفاً. فأما معنى: (لم يتسنه)، فقال ابن عباس، والحسن، وقناة في آخرين: لم يتغير. وقال ابن قتيبة: لم يتغير بمر السنين عليه، واللفظ مأخوذ من السنه، يقال: سانهت النخلة: إذا حملت عاماً، وحالت عاماً.

قوله تعالى (وانظر إلى حمارك) قال مقاتل: انظر إليه، وقد ابيضت عظامه، وتفرقت أوصاله، فأعاده الله.

قوله تعالى: (ولنجملك آية للناس) اللام صلة للفعل مضمر تقديره: فعلنا بك ذلك لنريك قدرتنا، ولنجملك آية للناس، أي: علماً على قدرتنا، فأضمر الفعل لبيان معناه. قال ابن عباس: مات وهو ابن أربعين سنة، وابنه ابن عشرين سنة، ثم بمث وهو ابن أربعين، وابنه ابن عشرين ومائة، ثم أقبل حتى أتى قومه في بيت المقدس، فقال لهم: أنا عزيز، فقالوا:

(١) قال النحاس: والاضطراب أحسن لتباين مخرج التاء من مخرج التاء.

حدثنا آباؤنا أن عزيزاً مات بأرض بابل ، فقال لهم : أنا هو أرسلني الله إليكم أجدد لكم توراتكم ، وكانت قد ذهبت ، وليس منهم أحد يقرؤها ، فأملاها عليهم .

قوله تعالى : (وانظر إلى العظام) قيل : أراد عظام نفسه ، وقيل : عظام حماره ، وقيل : هما جميعاً .

قوله تعالى (كيف ننشزها) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو (ننشزها) بضم النون الأولى ، وكسر الشين وراء مضمومة . ومعناه : نحيطها ، يقال : أنشز الله الميت ، فنشزمه . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : ننشزها ، بضم النون مع الزاي ، وهو من النشز الذي هو الارتفاع . والمعنى : نرفع بعضها إلى بعض للأحياء . وقرأ الأعمش : ننشزها ، بفتح النون ، ورفع الشين مع الزاي . وقرأ الحسن ، وأبان عن عاصم : ننشزها ، بفتح النون مع الواو ، كأنه من النشز عن الطي ، فكأن الموت طواها ، والإحياء نشرها .

قوله تعالى : (فلما تبين له) أي : بان له إحياء الموتى (قال أعلم) قرأ ابن كثير ، ونافع وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « أعلم » مقطوعة الألف ، مضمومة الميم . والمعنى : قد علمت ما كنت أعلمه غيباً مشاهدة . وقرأ حمزة والكسائي بوصل الألف ، وسكون الميم على معنى الأمر ، والابتداء ، على قراءتهما بكسر الهمزة ، وظاهر الكلام أنه أمر من الله له . وقال أبو علي : نزل نفسه منزلة غيره ، فأمرها وخاطبها . وقرأ الجعفي عن أبي بكر ، قال : « أعلم » بكسر اللام على معنى الأمر بأعلام الغير .

﴿ وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سعيًا واعلم أن الله عزيز حكيم ﴾

قوله تعالى : (وإذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى) في سبب سؤاله هذا أربعة أقوال . أحدها : أنه رأى ميتة تمزقها الهوام والسباع ، فسأل هذا السؤال ، وهذا قول ابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، والضحاك ، وعطاء الخراساني ، وابن جريج ، ومقاتل . وما الذي كانت هذه الميتة ؟ فيه ثلاثة أقوال . أحدها : كان رجلاً ميتاً ، قاله ابن عباس . والثاني : كان جيفة حمار ، قاله ابن جريج ، ومقاتل . والثالث : كان حوتاً ميتاً ، قاله ابن زيد . والثاني : أنه لما بشر بأخذ الله له خليلاً ، سأل هذا السؤال ليعلم صحة البشارة ، ذكره السدي عن ابن مسعود ، وابن عباس . وروي عن سعيد بن جبير أنه لما نشر بذلك ، قال : ما علامة ذلك ؟ قال : أن يجيب الله دعائك ، ويحيي الموتى بسؤالك ، فسأل هذا السؤال . والثالث : أنه سأل ذلك ليزيل عوارض الوسواس ، وهو قول عطاء ابن أبي رباح . والرابع : أنه لما نازعه عمرو في إحياء الموتى ، سأل ذلك ليرى ما أخبر به عن الله ، وهذا قول محمد بن اسحاق .

قوله تعالى : (أولم تؤمن) أي : أولست قد آمنت أي أحيي الموتى ؟ وقال ابن جبير : ألم تؤمن بالخلعة ؟

قوله تعالى : (بل ولكن ليطمئن قلبي) «اللام» متعلقة بفعل مضمر ، تقديره : ولكن سألتك ليطمئن ، أو أرني ليطمئن قلبي ، ثم في المعنى أربعة أقوال . أحدها : لأعلم أنك تحييني إذا دعوتك ، قاله ابن عباس . والثاني : ليزداد قلبي يقيناً ، قاله سعيد بن جبير . وقال الحسن : كان إبراهيم موقناً ، ولكن ليس الخبر كالمعاينة . والثالث : ليطمئن قلبي بالخلعة ، روي عن ابن جبير أيضاً . والرابع : أنه كان قلبه متعلقاً برؤية إحياء الموتى ، فأراد : ليطمئن قلبه بالنظر ، قاله ابن قتبية . وقال غيره : كانت نفسه تائفة إلى رؤية ذلك ، وطالب الشيء قلق إلى أن يظفر بطلبته ، يدل على أنه لم يسأل لشك ، أنه قال : (أرني كيف تحيي الموتى) وما قال : هل تحيي الموتى .

قوله تعالى : (فخذ أربعة من الطير) في الذي أخذ سبعة أقوال . أحدها : أنها الحمامة ، والديك ، والكركي ، والطاووس ، رواه عبد الله بن هبيرة عن ابن عباس . والثاني : أنها الطاووس ، والديك ، والدجاجة السنديّة ، والأوزة ، رواه الضحاك عن ابن عباس . وفي لفظ آخر ، رواه الضحاك مكان الدجاجة السنديّة الرأل ، وهو فرخ النعام . والثالث : أنها الشمانين ، وكانت قرباهم يومئذ ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والرابع : أنها الطاووس ، والنسر ، والغراب ، والديك ، نقل عن ابن عباس أيضاً . والخامس : أنها الديك ، والطاووس والغراب ، والحمام ، قاله عكرمة ، ومجاهد ، وعطاء وابن جريج ، وابن زيد . والسادس : أنها ديك ، وغراب ، وبط ، وطاووس ، رواه آيث عن مجاهد . والسابع : أنها الديك ، والبطّة ، والغراب ، والحمامة ، قاله مقاتل . وقال عطاء الخراساني : أوحى الله إليه أن خذ بطّة وغراباً أسود ، وحمامة بيضاء ، وديكاً أحمر .

قوله تعالى : (فصرهن إليك) قرأ الجمهور بضم الصاد ، والمعنى : أملهن إليك ، يقال : صرت الشيء فأنصار ، أي : أملتة فال ، وأنشدوا :

الله يعلم أنا في تلفتنا يوم الفراق إلى جيراننا صور^(١)

فمعنى الكلام : اجتمعن إليك . (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) فيه إضمار قطعمن . قال ابن قتيبة : أضمر « قطعمن » واكتفى بقوله : (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) عن قوله « قطعمن » ، لأنه يدل عليه ، وهذا كما تقول : خذ هذا الثوب ، واجعل على كل رمح عندك منه علماً . يريد : قطعه ، وافعل ذلك ، وقرأ أبو جعفر ، وحزمة ، وخلف ،

(١) لم يعرف قائله ، وهو في « اللسان » و « الخزانة » و « شرح شواهد المفني » و بعد البيت :

وأنتي حوثما يثني الهوى بصري من حوثما سلكوا أدنو فأنظور

وهو من « الشواهد المستفيضة » .

والمفضل ، عن عاصم (فصرهن إليك) بكسر الصاد . قال اليزيدي : هما واحد ، وقال ابن قتيبة : الكسر والضم لغتان . قال الفراء : أكثر العرب على ضم الصاد ، وحدثني الكسائي أنه سمع بعض بني سليم يقول : صرته ، فأنا أصيره . وروي عن ابن عباس ، ووهب ، وأبي مالك ، وأبي الأسود الدؤلي ، والسدي ، أن معنى المكسورة الصاد : قطمهن . وروي عن أبي عبيدة أنه قال : معناه بالضم : اجمهن ، وبالكسر : قطمهن .

قوله تعالى : (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) قال الزجاج : معناه : اجعل على كل جبل من كل واحد منهن جزءاً . وروي عوف عن الحسن قال : اذبحهن وتنقهن ، ثم قطمهن أعضاءاً ، ثم خلط بينهن جميعاً ، ثم جزئها أربعة أجزاء ، وضع على كل جبل جزءاً . ثم تنحى عنهن ، فدعاهن ، فجعل يمدوكل عضو إلى صاحبه حتى استوبن كما كن ، ثم أتينه يسمين . وقال قتادة : أمسك رؤوسها بيده ، فجعل العظم يذهب إلى العظم ، والريشة إلى الريشة ، والبضعة إلى البضعة ، وهو يرى ذلك ، ثم دعاهن ، فأقبلن على أرجلهن يلقي لكل طائر رأسه . وفي عدد الجبال التي قسمن عليها قولان . أحدهما : أنه قسمهن على أربعة أجبل ، قاله ابن عباس ، والحسن ، وقتادة . وروي عن ابن عباس قال : جعلهن أربعة أجزاء في أرباع الأرض ، كأنه يعني جهات الإنسان الأربع . والثاني : أنه قسمهن سبعة أجزاء على سبعة أجبل ، قاله ابن جريج ، والسدي .

قوله تعالى : (ثم ادعهن يأتينك سعيًا) قال ابن قتيبة : يقال : عدواً ، ويقال : مشياً على أرجلهن ، ولا يقال للطير إذاطار : سعى (واعلم أن الله عزير) أي : منيع لا يفلب ، (حكيم) فيما يدبر . ويزعم مقاتل أن هذه القصة جرت لإبراهيم بالشام قبل أن يكون له ولد ، وقبل نزول الصحف عليه ، وهو ابن خمس وسبعين سنة .

﴿ مثل الذين يُنفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم ﴾

قوله تعالى : (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) حدثنا عن ثعاب أنه قال : إنما المثل — والله أعلم — للنفقة ، لا الرجال ، ولكن العرب إذا دل المعنى على ما يريدون ، حذفوا ، مثل قوله تعالى : (وأشربوا في قلوبهم العجل) فأضمر « الحب » ، لأن المعنى معلوم ، فكذلك هاهنا . أراد : مثل نفقة الذين ينفقون أموالهم . ونحو هذا قوله تعالى : (ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هؤخرا أنهم) آل عمران : ١٨٠ يريد : بخل الباخلين ، فحذف البخل . وفي المراد : « سبيل الله » قولان أحدهما : أنه الجهاد . والثاني : أنه جميع أبواب البر . قال أبو سليمان الدمشقي . والآية مردودة على قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا مما رزقناكم) وقد أعلم الله عز وجل بضر هذا المثل ، أن الحسنه في النفقة في سبيله تضاعف سبعمائة ضعف .^(١) وقال الشعبي : نفقة الرجل على نفسه وأهل بيته تضاعف سبعمائة ضعف . قال ابن زيد : (والله يضاعف لمن يشاء) أي : يزيد على السبعمائة .

﴿ الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما اتفقوا متًا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾

قوله تعالى : (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) قال ابن السائب ومقاتل : نزلت في عثمان بن عفان في نفقته في غزوة تبوك ، وشرائه بئر رومة ، ركية بالمدينة ، تصدق بها على المسلمين . وفي عبد الرحمن بن عوف حين تصدق بأربعة آلاف درهم ، وكانت

(١) أخرج مسلم عن ابن مسعود قال : جاء رجل بناقه مخطومة ، فقال : يا رسول الله هذه في سبيل الله ، فقال ﷺ : « لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة » .

وروى مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف . قال عز وجل : إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به ، يدع طعامه وشهوته من أجلي . للصائم فرحتان : فرحة عند فطره ، وفرحة عند لقاء ربه ، ولخوف فيه أطيّب عند الله من ربح المسك .

نصف ماله ^(١). وأما المن ففيه قولان . أحدها : أنه المن على الفقير ، ومثل أن يقول : قد أحسنت إليك ونعمتكم ، وهو قول الجمهور ^(٢). والثاني : أنه المن على الله بالصدقة ، روي عن ابن عباس . فان قيل : كيف مدحهم بترك المن ، ووصف نفسه بالمانان ؟ فالجواب : أنه يقال : من فلان على فلان : إذا أنعم عليه ، فهذا المدوح ، قال الشاعر :

فتني علينا بالسلام فانما كلامك ياقوت ودر منظم

أراد بالمن الإيثار . وأما الوجه المذموم ، فهو أن يقال : من فلان على فلان : إذا استعظم ما أعطاه ، واقتخر بذلك ، قال الشاعر في ذلك :

أنت قليلاً ثم أسرعت منة فنيك ممنون كذاك قليل

ذكر ذلك أبو بكر الأنباري . وفي الأذى قولان . أحدهما : أنه مواجهة الفقير بما يؤذيه ، مثل أن يقول له : أنت أبدأ فقير ، وقد بليت بك ، وأراحني الله منك . والثاني :

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » عن الكلبى ، وأخرج ابن المنذر عن ابن المسيب قال : الآية نزلت في عبد الرحمن بن عوف ، وعثمان بن عفان في نفيها في جيش السرة . وأخرج البخاري تليقاً عن أبي عبد الرحمن أن عثمان رضي الله عنه حين حوضر أشرف عليهم ، وقال : أنشدكم الله ، ولا أنشد إلا أصحاب النبي ﷺ . أستم نملون أن رسول الله ﷺ قال : « من حفر رومة فله الجنة » فحفرتها ؟ . أستم نملون أنه قال : « من حفر جيش العسرة فله الجنة » فحفرته ؟ قال : فصدقوه بما قال . قال الحافظ ابن حجر : وقد وصله الدارقطني والاسماعيلي وغيرهما من طريق القاسم بن محمد الروزي عن عبدان بنهما . ورواه مطولاً الترمذي والنسائي والدارقطني وقال الترمذي : حديث حسن . وذكر في « الإصابة » أنه قد جاء من طرق كثيرة شهيرة صحيحة عن عثمان لما أن حصروه اتشد الصحابة في أشياء ... وعن عبد الرحمن بن سمرة قال : جاء عثمان إلى النبي ﷺ بألف دينار في كفه حين حفر جيش العسرة ، فنثرها في حجره ، فرأيت النبي ﷺ يقبلها في حجره ، ويقول : « ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم » مرتين ، رواه أحمد والترمذي وحسنه .

(٢) روى مسلم عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ، ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ، ولهم عذاب أليم . المانان بما أعطى ، والمسبل إزاره ، والمنفق سلته بالهلف الكاذب » .

أن يخبر بأحسانه إلى الفقير ، من يكره الفقير إطلاعه على ذلك ، وكلا القولين يؤذي الفقير وليس من صفة المخلصين في الصدقة . واقد حدثنا عن حسان بن أبي سنان أنه كان يشتري أهل بيت الرجل وعياله ، ثم يعقدهم جميعاً ، ولا يتعرف إليهم ، ولا يخبرهم من هو .

﴿ قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم ﴾

قوله تعالى : (قول معروف) أي : قول جميل للفقير ، مثل أن يقول له : يوسع الله عليك (ومغفرة) أي : يستر على المسلم خلته وفاقته ، وقيل : أراد بالمغفرة التجاوز عن السائل إن استطال على المسؤول وقت زده (خير من صدقة يتبعها أذى) وقد سبق بيانه ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى كالذي ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين ﴾

قوله تعالى : (لا تبطلوا صدقاتكم) أي : لا تبطلوا ثوابها ، كما تبطل ثواب صدقة المرأئي الذي لا يؤمن بالله ، وهو المنافق (فثله) أي : مثل نفقته ، كمثل صفوان ، قال ابن قتبية : الصفوان الحجر ، والواابل : أشد المطر ، والصلد : الأملس . وقال الزجاج : الصفوان : الحجر الأملس ، وكذلك الصفا . وقال ثعلب : الصلد : النقي . وروي عن ابن عباس ، وقتادة (فتركه صلداً) قالوا : ليس عليه شيء . وهذا مثل ضربه الله تعالى للمرأئي بنفقته ، لا يقدر يوم القيامة على ثواب شيء مما أنفق .

﴿ ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فأنت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير ﴾

قوله تعالى : (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله) أي : طلباً لرضاه . وفي معنى التثبيت قولان . أحدهما : أنه الإتفاق على يقين وتصديق ، وهذا قول الشعبي ، وقتادة ،

والسدي ، في آخرين . والثاني : أنه التثبيت لارتداد عمل الإتيان ، فهم ينظرون أين يضعونها ، وهذا قول الحسن ، ومجاهد ، وأبي صالح .

قوله تعالى : (كمثل جنة) الجنة : البستان وقرأ مجاهد ، وعاصم الجحدري « حبة » بالحاء . والربوة : ما ارتفع . وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحزمة ، والكسائي « ربوة » بضم الراء . وقرأ عاصم ، وابن عامر بفتح الراء ، وقرأ الحسن والأعمش بكسر الراء ، وقرأ ابن عباس ، وأبو رزين ، برباوة ، بزيادة ألف ، وفتح الراء ، وقرأ أبي بن كعب ، وعاصم الجحدري كذلك ، إلا أنهما ضميا الراء ، وكذلك خلا فهم في « المؤمنين » . قال الزجاج : يقال : ربوة وربوة وربوة وربوة . والموضع المرتفع من الأرض ، إذا كان له ما يرويه من الماء ، فهو أكثر ريباً من السفلى . وقال ابن قتيبة : الربوة الارتفاع ، وكل شيء ارتفع وزاد ، فقد ربا ، ومنه الربا في البيع .

قوله تعالى : (فأنت أكلها) قرأ ابن كثير ، ونافع : أكلها . والأكل بسكون الكاف حيث وقع ، ووافقها أبو عمرو ، فيما أضيف إلى مؤنث ، مثل : (أكلها دائم) فأما ما أضيف إلى مذكر مثل : أكله ؟ أو كان غير مضاف إلى مكنى : مثل (أكل خبط) فثقله أبو عمرو . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي جميع ذلك متقلاً . وأكلها ، أي : ثمرها . (ضعفين) أي : مثلين . فأما « الظل » فقال ابن قتيبة : هو أضعف المطر ، وقال الزجاج : هو المطر الدائم ، الصغار القطر الذي لا تكاد تسيل منه الثعالب . قال ثعلب : وهذا لفظ مستقبل وهو لأمر ماض ، فعناه : فإن لم يكن أصابها وابل فطل^(١) . ومعنى هذا المثل : أن صاحب

(١) قال الفراء : كيف قال فسوله : (فإن لم يصبها وابل فطل) وهذا الأمر قد مضى ؟ قيل : أضمرت « كان » فصالح الكلام ، ومثله أن تقول : قد أعتقت عبدين ، فإن لم أعتق اثنين ، فواحد أبقيمتهما . والمعنى : إلا أكن ، لأنه ماض ، فلا بد من ضمير « كان » لأن الكلام جزاء . ومنه قول الشاعر :

إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة ولم تجدي من أن تقرى بها بدءاً

والبيت لزائد بن عصمة الفقمسي يمرض بزوجه ، وكانت أمها سرية .

هذه الجنة لا يجيب ، فانها إن أصابها الطل حسنت ، وإن أصابها الواابل أضعفت ، فكذلك نفقة المؤمن المخلص ، والبصير من أساء الله تعالى ، معناه : المبصر . قال الخطابي : وهو فعييل بمعنى مفعول ، كقولهم : أليم بمعنى مؤلم .

﴿ أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبير وله ذرية ضعفاء فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تفكرون ﴾

قوله تعالى (أيود أحدكم) هذه الآية متصلة بقوله تعالى : (لا تبطلوا صدقاتكم) ومعنى : «أيود» أوجب ، وإنما ذكر النخيل والأعناب ، لأنها من أنفس ما يكون في البساتين ، وخص ذلك بالكبير ، لأنه قد ينس من سعي الشباب في اكتسابهم .

قوله تعالى : (وله ذرية ضعفاء) أي : ضعاف ، وإذا ضعفت الذرية كان أحنى عليهم ، وأكثر إشفاقاً (فأصابها) يعني : الجنة (إعصار) وهي ريح شديدة ، تهب بشدة ، وترفع إلى السماء تراباً ، كأنه عمود .

قال الشاعر :

إن كنت ريحاً فقد لاقت إعصاراً^(١)

أي : لاقت أشد منك . فإن قيل : كيف جاز في الكلام أن يكون له جنة فأصابها ، ولم يقل : فيصيبها ؟ أفيجوز أن يقال : أتود أن يصيب مالا ، فضاع ، والمراد : فيضيع ؟ فالجواب : أن ذلك جائز في «وددت» ، لأن العرب تلقاها مرة : «أن» ، ومرة : «لو» ،

(١) قال أبو عبيدة : الأعصار : ريح تهب شديدة فيما بين السماء والأرض . يضرب مثلا للعدل بنفسه إذا ضل بمن هو أدهى منه وأشد .

فيقولون : وددت لو ذهبْتُ عنا، ووددت أن تذهبَ عنا^(١)، قاله الفراء، وثلث .

﴿ فصل ﴾

وهذه الآية مثلُ ضربه الله تعالى في الحَسْرَةِ بسلب النعمة عند شدّة الحاجة .
وفيمَن قَصَدَ به ثلاثة أقوال . أحدها : أنه مثل الذي يَحْتَمُّ له بالفساد في آخر عُمره ، قاله
ابن عباس . والثاني : أنه مثل للمفرط في طاعة الله تعالى حتى يموت ، قاله مجاهد . والثالث :
أنه مثل للمرائي في النفقة ، ينقطع عنه نفعا أحوج ما يكون إليه ، قاله السدي .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
وَلَا تَتِمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾

قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا من طيبات ما كسبتم) في سبب نزولها قولان . أحدهما :
أن الأنصار كانوا إذا جذوا النخل ، جاء كل رجل بشيء من ذلك فعلقه في المسجد ، فبأكل منه
فقراء المهاجرين ، وكان أناس ممن لا يرغب في الخيري يجيء أحدهم بالقنو فيه الحشف والشيص^(٢) ،

(١) وتام كلام الفراء في « معاني القرآن » فلما صلحت به لوهو : « إن » و « ما » جميعاً الاستقبال ، استجازوا
أن يردوا « فعل » بتأويل « لو » على « يفعل » مع « أن » فلذلك قال : (فأصاها) وهي في مذهبه بمنزلة
« لو » إذا ضارعت « إن » بمعنى الجزاء ، فوضعت في مواضعها ، وأجبت « إن » بحجوب « لو » و « لو » بحجوب « إن »
فكأنه قيل : أبود أحدكم لو كانت له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات
وأصاها الكبير .

(٢) القنو : الكباسة ، وهي المذق التام بشاريحة ورطبه ، هو في الثمر بمنزلة المنقود من العنب ،
وجمه : أقناء . والحشف : هو الثمر ما لم ينو ، فاذا يبس صلب وفسد ، لا طعم له ولا لحاء ولا حلاوة .
والشيص : رديء الثمر .

فيعلقه ، فنزلت هذه الآية . هذا قول البراء بن عازب ^(١) . والثاني : أن النبي ﷺ ، أمر بزكاة الفطر ، فجاء رجل بتمر رديء ، فنزلت هذه الآية . هذا قول جابر بن عبد الله ^(٢) . وفي المراد بهذه النفقة قولان . أحدهما : أنها الصدقة المفروضة ، قاله عبيدة السلماني في آخرين . والثاني : أنها التطوع . وفي المراد بالطيب هاهنا قولان . أحدهما : أنه الجيد الأفس ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه الحلال ، قاله أبو معقل في آخرين .

قوله تعالى : (ولا تيمموا) أي : لا تقصدوا . والتيمم في اللغة : القصد . قال ميمون ابن قيس الأعشى :

تَيَمَّمْتُ قَيْسًا وَكَمْ دُونَهُ مِنْ الْأَرْضِ مِنْ مَهْمَةٍ ذِي شَرِّهِ ^(٣)

وفي الحديث قولان . أحدهما : أنه الرديء ، قاله الأكثرون ، وسبب الآية يدل عليه . والثاني : أنه الحرام ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : (ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه) قال ابن عباس : لو كان بعضكم يطلب من بعض حقاً له ، ثم قضاه ذلك ، ولم يأخذه إلى أن يرى أنه قد أغمض عن بعض

(١) رواه ابن أبي حاتم والترمذي وقال : حديث حسن صحيح ، ولفظه عند الترمذي « عن البراء » (ولا تيمموا الحديث منه تففقون) قال : نزلت فينا معشر الأنصار ، كنا أصحاب نخل ، فكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثيره وقلته ، وكان الرجل يأتي بالقنو والقنوين ، فيعلقه بالمسجد ، وكان أهل الصفة ليس لهم طعام ، فكان أحدهم إذا جاع ، أتى القنو ، فضربه بمصاه ، فيسقط البسر والتمر ، فيأكل . وكان ناس من لا يرغب في الخير يأتي الرجل بالقنو ، فيه الشيص والحشف ، والقنو قد انكسر ، فيعلقه ، فأزل الله تبارك وتعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الحديث منه تففقون ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه) . قال : لو أن أحداً أهدي إليه مثل ما أعطى ، لم يأخذه إلا على إغماض أو حياء . قال : فكنا بعد ذلك يأتي أحداً بصالح ما عنده .

(٢) رواه الحاكم في « المستدرک » ج ٢/٢٨٣ وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . (٣) ديوانه : ص ١٩ وهو من قصيدة يمدح بها قيس بن معدى كرب الكندي . ذي شرن : غليظ ، والشرن : الغلظ . يصف وغورة الطريق الذي يسلكه ليصل منه إلى ممدوحه .

حقه . وقال ابن قتيبة : أصل هذا أن يصرف المرء بصره عن الشيء ، وينمضه ، فسمي الترخص إغماضاً . ومنه قول الناس للبائع : أغمض ، أي : لا تشخص ، وكن كأنك لا تبصر . وقال غيره : لما كان الرجل إذا رأى ما يكره ، أغمض عينيه ، لئلا يرى جميع ما يكره ؛ جعل التجاوز والمساهلة في كل شيء إغماضاً .

قوله تعالى : (واعلموا أن الله غني) قال الزجاج : لم يأمركم بالتصدق عن عوز ، لكنه بلا أخباركم ، فهو حميد على ذلك . يقال : قد غني زيد ، يعني غنى مقصوراً : إذا استغنى ، وقد غني القوم : إذا نزلوا في مكان يفنيهم ، والمكان الذي ينزلون فيه معنى . والنواني : النساء ، قيل : إنما سمين بذلك ، لأنهن غنين بجمالهن ، وقيل : بأزواجهن . فأما « الحميد » فقال الخطابي : هو بمعنى المحمود ، فعيل بمعنى مفعول .

﴿ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرةً منه وفضلاً
والله واسع عليم ﴾

قوله تعالى : (الشيطان يعدكم الفقر) قال الزجاج : يقال : وعدته أعدّه وعداً وعدة وموعداً وموعدة وموعوداً ، ويقال : الفقّر ، والفقّر . ومعنى الكلام : يحملكُم على أن تُؤدّوا في الصدقات الرديّة ، يخوفكم الفقر باعطاء الجيد . ومعنى : يعدكم الفقر ، أي : بالفقر ، وحذفت الباء . قال الشاعر :

أمرتُك الخيرَ فافعل ما أمرت به فقد تركتُك ذا مالٍ وذا نسبٍ

وفي الفحشاء قولان . أحدهما : البخل . والثاني : المعاصي . قال ابن عباس : والله يعدكم مغفرةً لفحشاءكم ، وفضلاً في الرزق .

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

قوله تعالى (يؤتي الحكمة من يشاء) في المراد بهذه الحكمة أحد عشر قولاً. أحدها: أنها القرآن، قاله ابن مسعود، ومجاهد، والضحاك، ومقاتل في آخرين. والثاني: معرفة ناسخ القرآن، ومنسوخه، ومحكمه، ومتشابهه، ومقدمه، ومؤخره، ونحو ذلك، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: النبوة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: الفهم في القرآن، قاله أبو العالية، وقتادة، وإبراهيم. والخامس: العلم والفقه، رواه ليث عن مجاهد. والسادس: الإصاية في القول، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. والسابع: الورع في دين الله، قاله الحسن. والثامن: الخشية لله، قاله الربيع بن أنس. والتاسع: العقل في الدين، قاله ابن زيد. والعاشر: الفهم، قاله شريك. والحادي عشر: العلم والعمل، لا يسمى الرجل حكيماً إلا إذا جمعها، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: (ومن يؤت الحكمة) قرأ يعقوب بكسر تاء «يؤت»، ووقف عليها بهاء والمعنى: ومن يؤته الله الحكمة. وكذلك هي في قراءة ابن مسعود بهاء بعد التاء.

قوله تعالى: (وما يذكر) قال الزجاج: أي: وما يتفكر فكراً يذكر به ما قص من آيات القرآن إلا ذور العقول. قال ابن قتيبة: «أولو» معني: ذور، وواحد «أولو» «ذو»، و«أولات»: «ذات».

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾
قوله تعالى: (أو نذرتم من نذر) النذر: ما أوجبه الإنسان على نفسه، وقد يكون مطلقاً، ويكون معلقاً بشرط (فإن الله يعلمه) قال مجاهد: يُحصيه، وقال الزجاج: يجازي عليه. وفي المراد بالظالمين هاهنا، قولان. أحدهما: أنهم المشركون، قاله مقاتل. الثاني:

المنفقون بالبنّ والأذى والرياء ، والمنذرون في المعصية ، قاله أبو سليمان الدمشقي . والأنصار : المانعون . فمعناه : ما لهم مانع يمنعهم من عذاب الله .

﴿ إِن تُبَدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ وَإِنْ تُتَخَفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾

قوله تعالى : (إِن تُبَدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ) قال ابن السائب : لما نزل قوله تعالى : (وما أنفقتم من نفقة) قالوا : يا رسول الله ، صدقة السر أفضل ، أم العلانية ؟ فنزلت هذه الآية قال الزجاج ، يقال : بدا الشيء يبدو : إذا ظهر ، وأبديته إبداءً : إذا أظهرته ، وبدا لي بداء : إذا تغير رأيي عما كان عليه .

قوله تعالى : (فَنِعْمًا هِيَ) في « نعم » أربع لغات . « نعم » بفتح النون ، وكسر العين ، مثل : علم . و « نعم » بكسرها ، و « نعم » بفتح النون ، وتسكين العين ، و « نعم » بكسر النون وتسكين العين . وأما قوله (فَنِعْمًا هِيَ) فقرأ نافع في غير رواية « ورش » ، وأبو عمرو ، وعاصم في رواية أبي بكر ، والمفضل : « فنعما » ، بكسر النون ، والعين ساكنة . وقرأ ابن كثير ، وعاصم في رواية حفص ، ونافع في رواية « ورش » ، ويعقوب بكسر النون والعين . وقرأ ابن عامر ، وحزمة والكسائي ، وخلف : « فنعما » بفتح النون ، وكسر العين ، وكلهم شددوا الميم . وكذلك خلافهم في سورة النساء . قال الزجاج : « ما » في تأويل الشيء ، أي : فنعم الشيء هي . وقال أبو علي : نعم الشيء إبداءها . وقوله تعالى : (فهو خير لكم) يعني الإخفاء . واتفق العلماء على أن إخفاء الصدقة النافذة أفضل من إظهارها^(١) ، وفي الفريضة قولان . أحدهما : أن إظهارها

(١) روى الإمام أحمد ، والترمذي ، والنسائي ، من حديث عقبة بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة ، والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة » . واسناده صحيح . وفي « الصحيحين » عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجلان تمابا في الله اجتمعا عليه ، وتفرقا عليه ، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يرجع إليه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ، ورجل دعت امرأة ذات منصب وجمال ، فقال : إني أخاف الله رب العالمين ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تملق شمله ماتنق بينه » .

أفضل ، قاله ابن عباس في آخرين . واختاره القاضي أبو يعلى . وقال الزجاج : كان إخفاء الزكاة على عهد رسول الله ﷺ ، أحسن ، فأما اليوم ، فالناس يسيئون الظن ، فإظهارها أحسن . والثاني : إخفاؤها أفضل ، قاله الحسن ، وقتادة ، ويزيد بن أبي حبيب . وقد حمل أرباب القول الأول الصدقات في الآية على الفريضة ، وحملوا (وإن تخفوها) على النافلة ، وهذا قول عجيب . وإنما فضلت صدقة السر لمعين . أحدهما : يرجع إلى المعطي ، وهو بعدة عن الرياء ، وقربه من الإخلاص ، والإعراض عما تؤثر النفس من الملاينة . والثاني : يرجع إلى المعطي ، وهو دفع الذل عنه بإخفاء الحال ، لأنه في الملاينة ينكسر .

قوله تعالى : (ويكفرُ عنكم من سيئاتكم) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وأبو بكر عن عاصم (ونكفر عنك) بالنون والرفع ، والمعنى : ونحن نكفر عنكم ، ويجوز أن يكون مستأنفاً . وقرأ نافع ، وحزمة ، والكسائي : « ونكفر » بالنون وجزم الراء . قال أبو علي : وهذا على حمل الكلام على موضع قوله : (فهو خير لكم) لأن قوله : (فهو خير لكم) في موضع جزم ، ألا ترى أنه لو قال : وإن تخفوها يكون أعظم لأجركم لجزم ، ومثله (لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن) المنافقون : ١٠ حمل قوله « وأكن » على موضع « فأصدق » . وقرأ ابن عامر : « ويكفر » بالياء والرفع ، وكذلك حفص عن عاصم على الكتابة عن الله عز وجل ، وقرأ أبان عن عاصم ، « وتكفر » بالياء المرفوعة ، وفتح الفاء مع تسكين الراء .

قوله تعالى : (من سيئاتكم) في « من » قولان . أحدهما : أنها زائدة . والثاني : أنها داخلية للتبويض . قال أبو سليمان الدمشقي : ووجه الحكمة في ذلك أن يكون العباد على خوف ووجل .

﴿ ليس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يُوفَّ إليكم وأنتم لا تظلمون ﴾

قوله تعالى : (ليس عليك هدام) في سبب زولها قولان . أحدهما : أن المسلمين كرهوا أن يتصدقوا على أقربائهم من المشركين ، فنزلت هذه الآية ، هذا قول الجمهور . والثاني : أن النبي ﷺ ، قال : « لا تصدقوا إلا على أهل دينكم » فنزلت هذه الآية ، قاله سعيد بن جبير ^(١) . والخير في الآية ، أريد به المال ، قاله ابن عباس ، ومقاتل . ومعنى : (فلا أنفسكم) ، أي : فلکم ثوابه .

قوله تعالى : (وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله) قال الزجاج : هذا خاص للمؤمنين ، أعلمهم الله أنه قد علم أن مُرادهم ما عنده ، وإذا أعلمهم بصحة قصدهم ، فقد أعلمهم بالجزاء عليه .

قوله تعالى (يوفَّ إليكم) أي : توفون أجره ومعنى الآية : ليس عليك أن يهتدوا ، فتمنهم الصدقة ليدخلوا في الإسلام ، فإن تصدقتهم عليهم أثبتهم . والآية محمولة على صدقة التطوع ، إذ لا تجوز أن يعطى الكافر من الصدقة المفروضة شيئاً .

﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس لِحافاً وما تنفقوا من خيرٍ فإن الله به عليم ﴾
قوله تعالى : (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله) لما حثهم على الصدقات والتفقات ، دهم على خير من تُصدق عليه . وقد تقدم تفسير الإحصار عند قوله : (فإن أحصرتم) البقرة : ١١ ، وفي المراد (الذين أحصروا) أربعة أقوال . أحدها : أنهم أهل الصفة حبسوا أنفسهم على طاعة الله ، ولم يكن لهم شيء ، قاله ابن عباس ، ومقاتل . والثاني : أنهم فقراء المهاجرين ، قاله مجاهد .

(١) رواه الطبري بهذا اللفظ عن سعيد بن جبير . وروى النسائي ، والحاكم وابن أبي حاتم ، وابن المنذر عن ابن عباس قال : كانوا يكرهون أن يرضخوا لأنسابهم من المشركين ، فسألوا ، فرخص لهم ، فنزلت هذه الآية . قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي . والرضيخ : المطية القليلة .

والثالث : أنهم قوم حبسوا أنفسهم على الغزو ، فلا يقدرّون على الإكتساب ، قاله قتادة .
والرابع : أنهم قوم أصابهم جراحات مع النبي ﷺ ، فصاروا زمني ، قاله سعيد بن جبير ،
واختاره الكسائي ، وقال : أحصروا من المرض ، ولو أراد الحبس ، لقال : حُصروا ،
وإعنا الإحصار من الخوف ، أو المرض . والحصر : الحبس في غيرهما . وفي سبيل الله قولان .
أحدهما : أنه الجهاد ، والثاني : الطاعة . وفي الضرب في الأرض قولان . أحدهما : أنه الجهاد
لم يمكنهم لفقرهم ، نقل عن ابن عباس . والثاني : الكسب ، قاله قتادة . وفي الذي منهم من
ذلك ثلاثة أقرال . أحدها : الفقر ، قاله ابن عباس . والثاني : أمراضهم ، قاله ابن جبير ، وابن
زيد . والثالث : التزامهم بالجهاد ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (يحسبهم الجاهل) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، والكسائي « يحسبهم »
و« يحسبن » بكسر السين في جميع القرآن . وقرأ ابن عامر ، وعاصم ، وحزرة ، وأبو جعفر
بفتح السين في الكل . قال أبو علي : فتح السين أقيس ، لأن الماضي إذا كان على « فَعَلَ » ، نحو :
حسب ، كان المضارع على « يفعل » ، مثل : فرق يفرق ، وشرب يشرب ، والكسر حسن
لموضع السمع . قال ابن تينية : لم يرد الجهل الذي هو ضد العقل ، إغما أراد الجهل الذي هو
ضد الخبر ، فكانت قاله : يحسبهم من لا يخبر أمرهم . والتعفف : ترك السؤال ^(١) ، يقال : عفف عن الشيء
وتعفف . والسيما : العلامة التي يعرف بها الشيء ، وأصله من السمة . وفي المراد بسيماهم ثلاثة أقوال .
أحدها : تجملهم ، قاله ابن عباس . والثاني : خشوعهم ، قاله مجاهد . والثالث : أثر الفقر عليهم ، قاله السدي
والريعي بن أنس ، وهذا يدل على أن للسيما حكماً يتعاقب بها . قال إمامنا أحمد في الميت يوجد في دار

(١) جاء في « الصحيحين » عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « ليس المسكين الذي تزده
التمرّة والتمرّتان ، ولا اللقمة ولا اللقمتان ، إنما المسكين الذي يتعفف ، اقرؤوا إن شئتم ، يعني قوله
تعالى : (لا يسألون الناس إلحافاً) . »

الحرب ، ولا يعرف أمره : ينظر إلى سياه ، فان كان عليه سيما الكفار من عدم الختان ، حكم له بحكمهم ، فلم يدفن في مقابر المسلمين ، ولم يصل عليه ، وإن كان عليه سيما المسلمين حكم له بحكمهم . وأما الإلحاف ، فهو : الإلحاح ، قال ابن قتبية : يقال : ألحف في المسألة : إذا ألح ، وقال الزجاج : معنى ألحف : شَمِلَ بالمسألة ، ومنه اشتقاق اللحاف ، لأنه يشمل الانسان بالتنظية ، فان قيل : فهل كانوا يسألون غير ملحفين ؟ فالجواب : أن لا ، وإعما معنى الكلام : أنه لم يكن منهم سؤال ، فيكون إلحاف .

قال الأعشى :

لا يغمز الساق من أين ولا وصبٍ ولا يعضُ على شرسوفهِ الصِّفر^(١)

معناه : ليس بساقه أين ولا وصب ، فيغمزها لذلك . قال الفراء : ومثله أن تقول :

قلما رأيت مثل هذا الرجل ، ولعلك لم تر قليلاً ولا كثيراً من أشباهه ، فهم لا يسألون الناس إلحافاً ، ولا غير إلحاف . وإلى نحو هذا ذهب الزجاج ، وابن الأنباري في آخرين .

﴿ الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلم أجرم عند ربهم ولا خوف

عليهم ولا هم يحزنون ﴾

قوله تعالى : (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال . أحدها : أنها نزلت في الذين يرتبطون الخيل في سبيل الله عز وجل ، رواه حنّس الصنعاني عن ابن عباس

(١) في « الأصميات » من أين ومن وصب ، والبيت للأعشى باهلة ، من قصيدة برثي بها أخاه لأمه المنتشر

ابن وهب . الأين : الأعياء والتعب . والوصب : الوجع والمرض . والشرسوف : رأس الضلع ، أي البطن . والصفر : يزعم العرب أنه دابة تعض الضلوع والشراسيف ، إذا جاع الانسان . قال ابن السيد : وإنما أراد : لاصفر في جوفه ، فيعض على شراسيفه . يصفه بشدة الخلقة ، وصحة البنية .

وهو قول أبي الدرداء وأبي أمامة، ومكحول، والأوزاعي في آخرين. والثاني: نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فإنه كان معه أربعة دراهم، فأنتق في الليل درهماً وبالنهار درهماً، وفي السر درهماً، وفي العلانية درهماً، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وابن السائب، ومقاتل. والثالث: أنها نزلت في علي، وعبد الرحمن بن عوف، فإن علياً بعث بوسق من تمر إلى أهل الصفة ليلاً، وبعث عبد الرحمن إليهم بدنانير كثيرة نهاراً، رواه الضحاك عن ابن عباس.

﴿الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس﴾ ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴿

قوله تعالى: (الذين يأكلون الربا) الربا: أصله في اللغة: الزيادة، ومنه الربوة والراية، وأرنب فلان على فلان: زاد. وهذا الوعيد يشمل الآكل، والعامل به، وإنما خص الآكل بالذكر، لأنه معظم المقصود. وقد صح عن النبي ﷺ، أنه «لن آكل الربا وموكله وشاهديه وكتابه»^(١).

قوله تعالى: (لا يقومون) قال ابن قتيبة أي: يوم البعث من القبور. والمس: الجنون، يقال: رجل مسوس. فالناس إذا خرجوا من قبورهم أسرعوا كما قال تعالى: (يوم يخرجون من الأجداث سراعا) المعارج: ٤٣. إلا أكلة الربا، فانهم يقومون ويسقطون، لأن الله أربى الربا في بطونهم يوم القيامة حتى أنقلهم، فلا يقدر على الإسراع. وقال سعيد بن جبير: تلك علامة آكل الربا إذا استحله يوم القيامة.

(١) رواه أبو داود والترمذي وغيرها عن عبد الله بن مسعود، ورواه مسلم في صحيحه، عن جابر ابن عبد الله، ولغظه «لن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وكتابه وشاهديه وقال: هما سواء».

قوله تعالى : (ذلك) أي : هذا الذي ذكر من عقابهم (بأنهم قالوا : إننا البيع مثل الربا) وقيل : إن تقيفاً كانوا أكثر العرب رباً ، فلما نهوا عنه ؛ قالوا : إننا هو مثل البيع .
قوله تعالى : (فن جاءه موعظة من ربه) قال الزجاج : كل تأنيث ليس بحقيقي ، فتذكيره جائز ، ألا ترى أن الوعظ والموعظة معبران عن معنى واحد .

قوله تعالى : (فله ما سلف) أي : ما أكل من الربا .

وفي قوله تعالى : (وأمره إلى الله) قولان . أحدهما : أن «الهاء» ترجع إلى المرابي ، فتقديره : إن شاء عصمته منه ، وإن شاء لم يفعل ، قاله سعيد بن جبير ، ومقاتل . والثاني : أنها ترجع إلى الربا ، فعناه : يفضو الله عما شاء منه ، ويعاقب على ما شاء منه ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى : (ومن عاد) قال ابن جبير : من عاد إلى الربا مستحلاً محتجاً بقوله تعالى : (إننا البيع مثل الربا) .

﴿ يحق الله الربا ويربي الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم . ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾
قوله تعالى : (يحق الله الربا) فيه قولان . أحدهما : أن معنى محقه : تنقيصه واضمحلاله ، ومنه : محاق الشهر لتقصان الهلال فيه . روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبير . والثاني : أنه إبطال ما يكون منه من صدقة ونحوها ، رواه الضحاك عن ابن عباس .^(١)

قوله تعالى : (ويربي الصدقات) قال ابن جبير : يضاعفها . والكفَّار : الذي يكثر فعل ما يكفر به ، والأثيم : المتماذي في ارتكاب الإثم المصر عليه .

(١) أخرج أحمد وابن ماجه والحاكم وصححه ووافقه الذهبي من حديث ابن مسعود مرفوعاً « إن الربا وإن كثر فإن عقابته إلى قل ، والقل ، بضم القاف وتشديد اللام : القلة ، كاللذو والذلة .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا) في نزولها ثلاثة أقوال . أحدها : أنها نزلت في بني عمرو بن عمير بن عوف من تقيف ، وفي بني المغيرة من بني مخزوم ، وكان بنو المغيرة يأخذون الربا من تقيف ، فلما وضع الله الربا ، طالبت تقيف بني المغيرة بما لهم عليهم ، فنزلت هذه الآية ، والتي بعدها ، هذا قول ابن عباس ^(١) . والثاني : أنها نزلت في عثمان بن عفان ، والعباس ، كإنا قد أسلفنا في التمر ، فلما حضر الحداد ، قال صاحب النمر : إن أخذت ما لكما ، لم يبق لي ولعالي ما يكفي ، فهل لكما أن تأخذنا النصف وأضعف لكما ؟ فعلا ، فلما حل الأجل ، طلبا الزيادة ، فبلغ ذلك النبي ﷺ ، فهما ، فنزلت هذه الآية ، هذا قول عطاء وعكرمة . والثالث : أنها نزلت في العباس ، وخالد ابن الوليد ، وكأنا شريكين في الجاهلية ، وكأنا يسلفان في الربا ، فجاء الإسلام ، ولهما أموال عظيمة في الربا ، فنزلت هذه الآية ، فقال النبي ﷺ : « أَلَا إِنَّ كُلَّ رِبَاٍ مِنْ رِبَاِ الْجَاهِلِيَةِ مَوْضُوعٌ ، وَأَوَّلُ رِبَاٍ أَضَعَهُ رِبَاُ الْعَبَّاسِ ^(٢) » هذا قول السدي . قال ابن عباس ، وعكرمة ، والضحاك : إنما قال : (ما بقي من الربا) لأن كل ريباً كان قد ترك ، فلم يبق إلا ريبا تقيف . وقال قوم : الآية محمولة على من أربى قبل إسلامه ، وقبض بعضه في كفره ، ثم أسلم ، فيجب عليه أن يترك ما بقي ، ويعفى له عما مضى . فأما المراباة بعد الإسلام ، فردودة فيما قبض ، ويسقط ما بقي .

(١) رواه الواحدي ، من طريق الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس .

(٢) رواه الواحدي عن السدي بدون سند . وأخرج مسلم من حديث جابر في صفة حجة النبي ﷺ . وفيه : فخطب الناس وقال : « إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمه يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا . ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ، ودماء الجاهلية موضوعة ، وإن أول دم أضع من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث ، كان مسترضاً في بني سعد ، فقتلته هذيل ، وربا الجاهلية موضوعة ، وأول ربا أضع ربانا ، ربا عباس بن عبد المطلب ، فإنه موضوعة كله . »

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تَبَتُّمْ فَلَكُمْ رُؤُوسٌ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: (فإن لم تفعلوا فأذنوا) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر (فأذنوا) مقصورة، مفتوحة الذال. وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم: «فأذنوا» بمد الألف وكسر الذال. قال الزجاج: من قرأ: فأذنوا، بقصر الألف، وفتح الذال، فالمنى: أيقنوا. ومن قرأ بمد الألف، وكسر الذال، فمناه: أعلموا كل من لم يترك الربا أنه حرب. قال ابن عباس: يقال يوم القيامة لا كل الربا: خذ سلاحك للحرب^(١).

(١) ثبت عن رسول الله ﷺ أحاديث في النهي عن الربا، والتنفير منه، وأنه من الكبائر، وأن عاقبة من يقع فيه وخيمة.

من ذلك ما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات». قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات».

وروى البخاري عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «رأيت الليلة رجلين أتياني فأخرجاني إلى أرض مقدسة، حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم، وعلى شط النهر رجل بين يديه حجارة، فأقبل الرجل الذي في النهر، فإذا أراد أن يخرج، رمى الرجل بحجر في فيه، فرده حيث كان، فجعل كلما جاء ليخرج رمي في فيه بحجر، فيرجع كما كان. قلت: ما هذا الذي رأيت في النهر؟ قال: آكل الربا».

وروى أحمد بإسناد صحيح عن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة، قال: قال رسول الله ﷺ: «درهم ربا يأكل الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية».

وروى ابن ماجه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قول: «الربا ثلاثة وسبعون بابا» ورواه الحاكم وزاد «أيسرها مثل أن ينكح الرجل أمه، وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم» وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

وروى الحاكم في «المستدرک» عن ابن عباس قال: نهى رسول الله ﷺ أن تشتري الثمرة حتى تطعم، وقال: «إذا ظهر الزنا والربا في قرية، فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله». قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وأقره الذهبي.

قوله تعالى : (وَإِنْ تَبْتِمُ فَلَكُمْ رِئُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَاتُظْلَمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ) أي :
التي أقرضتموها ، لاتظلمون ، فتأخذون أكثر منها ، ولا تُظلمون فتنقصون منها ، والجمهور
على فتح « تاء » تظلمون الأولى ، وضم « تاء » تظلمون الثانية . وروى المفضل عن عاصم : ضم
الأولى ، وفتح الثانية .

﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ) ذكر ابن السائب ، ومقاتل أنه لما نزل قوله تعالى :
(وذروا ما بقي من الربا) قال بنو عمرو بن عمرو بن عمير لبني المغيرة : هاتوا رؤوس أموالنا ، وندع
لكم الربا ، فشكا بنو المغيرة العسرة ، فنزلت هذه الآية . فأما العسرة ، فهي الفقر ، والضيقة .
والجمهور على تسكين السين ، وضمها أبو جعفر هاهنا ، وفي (ساعة العسرة) وقرأ الجمهور بفتح
سين « الميسرة » ، وضمها نافع ، وتابعه زيد عن يعقوب على ضم السين ، إلا أنه زاد ، فكسر
الراء ، وقلب التاء هاء ، وأوصلها بياء . قال الزجاج : ومعنى وإن كان : وإن وقع . والنظرة :
التأخير ، فأصرهم بتأخير رأس المال بعد إسقاط الربا إذا كان المطالب معسراً ، وأعلمهم أن
الصدقة عليه بذلك أفضل بقوله تعالى : (وإن تصدقوا) والأكثرون على تشديد الصاد ،
وخففها عاصم مع تشديد الدال . وسكنها ابن أبي عمير مع ضم الدال فجعله من الصدق .

﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ) قرأ أبو عمرو بفتح تاء « ترجعون » وضمها
الباقون . قال ابن عباس ، وأبو سعيد الخدري ، وسعيد بن جبير ، وعطية ، ومقاتل في آخرين :
هذه آخر آية نزلت من القرآن ^(١) . قال ابن عباس : وتوفي رسول الله ﷺ بعدها بأحد وثمانين

(١) رواه الطبري والنسائي في السنن الكبرى ، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ، وقال : رواه
الطبراني بإسنادين ، رجال أحدهم ثقات . وظاهر هذه الرواية يماض ما ثبت عن ابن عباس من أن آخر -

يوماً ، وقال ابن جريح : توفي بعدها بتسع ليال . وقال مقاتل : بسبع ليال . قوله تعالى : (ثم توفي كل نفس ما كسبت) أي : تعطى جزاء ما كسبت .

﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئاً فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يعمل هو فليملل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضرل إحداها فتذكر إحداها الأخرى ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا ولا تسئموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ذلك أمسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا إلا تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا إذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم ﴾

آية نزلت هي آية الربا ، فقد روى البخاري في صحيحه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الربا . وطريق الجمع بين الروایتين كما قال الحافظ ابن حجر أن هذه الآية (يريد آية الربا) ختام الآيات المنزلة في الربا إذ هي مطوفة عليهن .

وقال الزركشي في « البرهان » ج/١/٢١٠ بعد أن ذكر الآثار الواردة عن الصحابة في آخر آية نزلت من القرآن .

قال القاضي أبو بكر في « الانتصار » : وهذه الأقوال ليس في شيء منها ما رفع إلى النبي ﷺ ، ويجوز أن يكون قاله قائله بضرب من الاجتهاد ، وتغليب الظن ، وليس العلم بذلك من فرائض الدين ، حتى يلزم ما ظمن به الطاعنون من عدم الضبط . ويحتمل أن كلاً منهم أخبر عن آخر ما سمعه من رسول الله ﷺ في اليوم الذي مات فيه ، أو قبل مرضه بقليل ، وغيره سمع منه بعد ذلك ، وإن لم يسمعه هو لفارقه له ، وزول الوحي عليه بقرآن بعد .

ويحتمل أيضاً أن تنزل الآية التي هي آخر آية تلاها الرسول ﷺ مع آيات نزلت معها ، فيؤمر برسم منازل معها ، وتلاوتها عليهم بعد رسم منازل آخرها وتلاوته ، فيظن سامع ذلك أنه آخر منازل من الترتيب .

قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين) قال الزجاج: يقال: داينت الرجل إذا عاملته، فأخذت منه بدين، وأعطيته.

قال الشاعر:

داينت أروى والديون تقضى فاطلت بعضاً وأدت بعضاً

والمعنى: إذا كان لبعضكم على بعض دين إلى أجل مسمى، فاكتبوه، فأمر الله تعالى بكتابة الدين، وبالإشهاد، حفظاً منه للأموال، وللناس من الظلم، لأن من كانت عليه البيعة، قل تحديته لنفسه بالطمع في إذهابه. وقال ابن عباس: نزلت هذه الآية في السلم خاصة. فان قيل: ما الفائدة في قوله «بدين» و«تداينتم» يكفي عنه؟ فالجواب: ان تداينتم يقع على معنيين. أحدهما: المشاركة والمباينة والإقراض. والثاني: المجازاة بالأفعال، فالأول يقال فيه: الدين يفتح الدال، والثاني: يقال منه: الدين بكسر الدال. قال تعالى: (يسألون أيا ن يوم الدين) الداريات: ١٢ أي: يوم الجزاء.

وأشدوا:

دناهم كما دانوا^(١)

(١) هو عجز بيت من قصيدة لشبل بن شيان الزماني، أولها:

صفحنا عن بني ذهل	وقلنا القوم إخوان
عسى الأيام أن يرجع	بن قوماً كالذي كانوا
فلما صرح الثمر	وأمسى وهو عريان
ولم يبق سوى المدوا	ن دناهم كما دانوا

قال المرزوقي: العُدوان والعداء والمدؤة: الظلم.

وأما قوله: دناهم كما دانوا، والأول ليس بجزء، فهذا الميم إلى المطابقة والموافقة، وإخراج اللفظ في معرض صاحبه، ليعلم أنه جزاؤه على حدته وقدره، أو ابتداءه. وعلى ذلك قوله تعالى: (يخادعون الله وهو خادعهم) (الله يستهزئ بهم) وما أشبهه. والدين: لفظه مشتركة في عدة معان: الجزاء والمادة والطاعة والحساب، وهو هاهنا الجزاء، ويقولون: «كنا تدين ندان» أي: كما تصنع يصنع بك.

فدل قوله « بدین » على المراد بقوله « تداينتم » ذكره ابن الأنباري . فأما العدل فهو الحق . قال قتادة : لا تدعن حقاً ، ولا تزيدن باطلاً .

قوله تعالى : (ولا يأت كاتب) أي : لا يمتنع أن يكتب كما علمه الله ، وفيه قولان . أحدهما : كما علمه الله الكتابة ، قاله سعيد بن جبير . وقال الشعبي : الكتابة فرض على الكفاية كالجهاد . والثاني : كما أمره الله به من الحق ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (وليلمل الذي عليه الحق) قال سعيد بن جبير : يعني المطلوب ، يقول : ليلمل ما عليه من حق الطالب على الكاتب ، (ولا يبخس منه شيئاً) أي : لا ينقص عند الإملاء . قال شيخنا أبو منصور اللغوي : يقال : أمللت أمل ، وأمليت أملي لفتان ، فأملت من الإملاء وأمليت من الملل والملال ، لأن الممل يطيل قوله على الكاتب ويكرره .

قوله تعالى : (فان كان الذي عليه الحق سفياً) في المراد بالسفيه هاهنا أربعة أقوال . أحدها : أنه الجاهل بالأموال ، والجاهل بالإملاء . قاله مجاهد ، وابن جبير . والثاني : أنه الصبي والمرأة ، قاله الحسن . والثالث : أنه الصغير ، قاله الضحاك ، والسدي والرابع : أنه المبذر ، قاله القاضي أبو يعلى . وفي المراد بالضعيف ثلاثة أقوال . أحدها : أنه العاجز والأخرس ، ومن به حمق ، قاله ابن عباس ، وابن جبير . والثاني : أنه الأحمق ، قاله مجاهد ، والسدي . والثالث : أنه الصغير قاله القاضي أبو يعلى .

قوله تعالى : (أو لا يستطيع أن يعمل هو) قال ابن عباس : لا يستطيع لعمري . وقال ابن جبير : لا يحسن أن يعمل ما عليه ، وقال القاضي أبو يعلى : هو المجنون .

قوله تعالى : (فليمل وليه) في هاء الكناية قولان . أحدها : أنها تعود إلى الحق ، فتقديره : فليمل ولي الحق ، هذا قول ابن عباس ، وابن جبير ، والربيع بن أنس ، ومقاتل ،

واختاره ابن قتيبة . والثاني : أنها تعود إلى الذي عليه الحق ، وهذا قول الضحاك ، وابن زيد ، واختاره الزجاج ، وعاب قول الأولين ، فقال : كيف يقبل قول المدعى ؟ ! وما حاجته إلى الكتاب والإشهاد ، والقول قوله ؟ ! وهذا اختيار القاضي أبي يعلى أيضاً . والعدل : الإنصاف . وفي قوله تعالى : (من رجالكم) قولان . أحدهما : أنه يعني الأحرار ، قاله مجاهد ، والثاني : أهل الإسلام ، وهذا اختيار الزجاج ، والقاضي أبي يعلى ، ويدل عليه أنه خاطب المؤمنين في أول الآية .

قوله تعالى : (فان لم يكونا رجلين) أراد : فان لم يكن الشهيديان رجلين (فرجل وامرأتان) ولم يرد به : إن لم يوجد رجلان .

قوله تعالى : (ممن ترضون من الشهداء) قال ابن عباس : من أهل الفضل والدين . قوله تعالى : (أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى) ذكر الزجاج ، أن الخليل ، وسيبويه ، وسائر النحويين الموثوق بعلمهم ، قالوا : معناه : استشهدوا امرأتين ، لأن تذكر إحداهما الأخرى . ومن أجل أن تذكر إحداهما الأخرى . وقرأ حمزة « إن تضل » بكسر الألف ، والضلال هاهنا : النسيان ، قاله ابن عباس والضحاك ، والسدي ، والربيع ، ومقاتل ، وأبو عبيدة ، وابن قتيبة . وأما قوله : « فتذكر » فقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، بالتخفيف مع نصب الراء ، وقرأ حمزة بالرفع مع تشديد الكاف ، وقرأ الباقون بالنصب ، وتشديد الكاف ، فن شدد أراد الإدكار عند النسيان ، وفي قراءة من خفف قولان . أحدهما : أنها بمعنى المشددة أيضاً ، وهذا قول الجمهور . قال الضحاك ، والربيع بن أنس ، والسدي : ومعنى القراءتين واحد . والثاني : أنها بمعنى تجعل شهادتهما بمنزلة شهادة ذكر ، وهذا مذهب سفيان بن عيينة ، وحكى الأصمعي عن أبي عمرو ونحوه ، واختاره القاضي أبو يعلى ، وقد رده جماعة ، منهم ابن قتيبة . قال أبو علي : ليس مذهب ابن عيينة بالقوي ، لأنهم لو بلغن ما بلغن ، لم تجز شهادتهن إلا أن يكون معهن رجل ، ولأن الضلال هاهنا : النسيان ، فينبغي أن يقابل بما يعادله ، وهو التذكير .

قوله تعالى: (ولا يَأْبُ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا) قال قتادة: كان الرجل يطوف في الحِوَاءِ العظيم^(١)، [فيه القوم، فيدعوهم إلى الشهادة] فلا يتبعه منهم أحد، فنزلت هذه الآية. وإلى ماذا يكون هذا الدعاء؟ فيه ثلاثة أقوال. أحدها: إلى تحمل الشهادة، وإثباتها في الكتاب، قاله ابن عباس، وعطية، وقتادة، والريبع. والثاني: إلى إقامتها وأدائها عند الحكم بعد أن تقدمت شهادتهم بها، قاله سعيد بن جبير، وطاووس، ومجاهد، وعكرمة، وعطاء، والشعبي، وأبو مجلز، والضحاك، وابن زيد. ورواه الميموني عن أحمد ابن حنبل. والثالث: إلى تحملها وإلى أدائها، روي عن ابن عباس، والحسن، واختاره الزجاج، قال القاضي أبو يعلى: إنما يلزم الشاهد أن لا يَأْبَى إِذَا دُعِيَ لِإِقَامَةِ الشَّهَادَةِ إِذَا لم يوجد من يشهد غيره، فأما إن كان قد تحملها جماعة، لم تبين عليه، وكذلك في حال تحملها، لأنه فرض على الكفاية كالجهاد، فلا يجوز لجميع الناس الامتناع منه.

قوله تعالى: (ولا تَسْأَمُوا) أي: لا تملوا وتضجروا أن تكتبوا القليل والكثير الذي قد جرت العادة بتأجيله إلى أجله، أي: إلى محل أجله (ذلكم أفسط عند الله) أي: أعدل، (وأقوم للشهادة) لأن الكتاب يذكر الشهود جميع ما شهدوا عليه (وأدنى) أي: أقرب (الألّا ترابوا) أي: لا تشكوا (إلا أن تكون) الأموال (تجارة) أي: إلا أن تقع تجارة. وقرأ عاصم «تجارة» بالنصب على معنى: إلا أن تكون الأموال تجارة حاضرة، وهي البيوع التي يستحق كل واحد منها على صاحبه تسليم ما عقد عليه من جهته بلا تأجيل، فأباح ترك الكتاب فيها توسعة، لئلا يضيق عليهم أمر تباعهم في مأكول أو مشروب.

قوله تعالى: (وأشهدوا إذا تباعتم) الإِشْهَادُ مندوب إليه فيما جرت العادة بالإِشْهَادِ عليه.

(١) قال في «اللسان»: الحِوَاءُ بكسر الحاء: جماعة بيوت الناس إذا تدانت، والجمع: الاحوية.

﴿ فصل ﴾

وهذه الآية تتضمن الأمر بإثبات الدين في كتاب، وإثبات شهادة في البيع والدين. واختلف العلماء، هل هذا أمر وجوب، أم على وجه الاستحباب؟ فذهب الجمهور إلى أنه أمر ندى واستحباب^(١) فعمل هذا هو محكم، وذهبت طائفة إلى أن الكتاب والإشهاد واجبان، روي عن ابن عمر، وأبي موسى، ومجاهد، وابن سيرين، وعطاء، والضحاك، وأبي قلابه، والحكم، وابن زيد. ثم اختلف هؤلاء، هل هذا الحكم باق، أم منسوخ؟ فذهب أكثرهم إلى أنه محكم غير منسوخ، وذهبت طائفة إلى أنه منسوخ بقوله تعالى: (فإن أمن بعضهم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته).

قوله تعالى: (ولا يضار كاتب ولا شهيد) قرأ أبو جعفر بتخفيف الراء من «يضار» وسكونها. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال. أحدها: أن معناه: لا يضار بأن يدعى وهو

(١) قال ابن كثير: وهذا الأمر محمول عند الجمهور على الإرشاد والندب، لا على الوجوب، والدليل على ذلك، حديث خزيمة بن ثابت الأنصاري، وقد رواه الامام أحمد، حدثنا أبو الياء، حدثنا شعيب، عن الزهري، حدثنا عمارة بن خزيمة الأنصاري أن عمه حدثه وهو من أصحاب النبي ﷺ، أن النبي ﷺ ابتاع فرساً من أعرابي، فاستبمه النبي ﷺ ليقتنيه ثمن فرسه، فأسرع النبي ﷺ، وأبطأ الاعرابي، فطلق رجال بمتراضون الاعرابي، فيساومونه بالفرس، ولا يشعرون أن النبي ﷺ ابتاعه، حتى زاد بعضهم الاعرابي في السوم على ثمن الفرس الذي ابتاعه النبي ﷺ، فنادى الاعرابي النبي ﷺ، فقال: إن كنت مبتاعاً هذا الفرس فابعه، وإلا بعته. فقام النبي ﷺ حين سمع نداء الاعرابي. قال: «أوليس قد ابتعته منك؟» قال الاعرابي: لا والله ما بعته. فقال النبي ﷺ: «بل قد ابتعته منك» فطلق الناس يلوذون بالنبي ﷺ والاعرابي وهما يتراجمان، فطلق الاعرابي يقول: «هل شهيداً يشهد أني بابتعك، فمن جاء من المسلمين، قال للاعرابي: ويلك، النبي ﷺ لم يكن يقول إلا حقاً، حتى جاء خزيمة، فاستمع لراجعة النبي ﷺ ومراجعة الاعرابي. فطلق الاعرابي يقول: «هل شهيداً يشهد أني بابتعك». قال خزيمة: أنا أشهد أنك قد بابتعته. فأقبل النبي ﷺ على خزيمة فقال: «بم تشهد؟» فقال: بتصديقك يا رسول الله، فجعل رسول الله ﷺ شهادة خزيمة شهادة رجلين. ورواه أبو داود، والنسائي، والحاكم، وابن سعد في «الطبقات» والطبراني، ورجاله كلهم ثقات، وهو حديث صحيح.

مشغول ، هذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، والسدي ، والربيع بن أنس ، والفراء ، ومقاتل . وقال الربيع : كان أحدهم يجيء إلى الكاتب فيقول : اكتب لي ، فيقول : إني مشغول ، فيلزمه ، ويقول : إنك قد أمرت بالكتابة ، فيضاره ، ولا يدعه ، وهو يجد غيره ، وكذلك يفعل الشاهد ، فنزلت (ولا يضار كاتب ولا شهيد) . والثاني : أن معناه : النهي للكاتب أن يضار من يكتب له ، بأن يكتب غير ما يعل عليه ، وللشاهد أن يشهد بما لم يستشهد عليه ، هذا قول الحسن ، وطاووس ، وقتادة ، وابن زيد ، واختاره ابن قتيبة ، والزجاج . واحتج الزجاج على صحته بقوله تعالى : (وإن تفعلوا فانه فسوق بكم) قال : ولا يسمى من دعا كاتباً ليكتب ، وهو مشغول ، أو شاهداً ؛ فاسقاً ، إنما يسمى من حرف الكتاب ، أو كذب في الشهادة ، فاسقاً . والثالث : أن معنى المضارة : امتناع الكاتب أن يكتب ، والشهادة أن يشهد ، وهذا قول عطاء في آخرين .

قوله تعالى : (وإن تفعلوا) يعني : المضارة .

﴿ وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة فإن من بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته وليتق الله ربه ولا تكتموا الشهادة من يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم ﴾

قوله تعالى : (وإن كنتم على سفر) إنما خص السفر ، لأن الأغلب عدم الكاتب ، والشاهد فيه . ومقصود الكلام : إذا عدتم التوثق بالكتاب ، والشهادة ، فخذوا الرهن .

قوله تعالى : (فرهان) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعبد الوارث (فرهن) بضم الراء والهاء من غير ألف ، وأسكن الهاء عبد الوارث . ووجه التخفيف . وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي (فرهان) بكسر الراء ، وفتح الهاء ، وإثبات

الألف . قال ابن قتيبة: من قرأ (فرهان) أراد: جمع رهن ، ومن قرأ (فرهن) أراد: جمع رهان ، فكأنه جمع الجمع .

قوله تعالى: (مقبوضة) يدل على أن من شرط لزوم الرهن القبض ، وقبض الرهن أخذه من راهنه منقولاً ، فإن كان مما لا ينقل ، كالدور والأرضين ؛ فقبضه تحليلة راهنه بينه وبين مرتبه .

قوله تعالى: (فإن أمن بعضهم بعضاً) أي : فإن وثق رب الدين بأمانة الغريم ، فدفع ماله بغير كتاب ، ولا شهود ، ولا رهن ، (فليؤد الذي أوتى) وهو المدين (أمانته وليتق الله ربه) أن يخون من ائتمنه .

قوله تعالى: (فإنه آثم قلبه) قال السدي عن أشياخه : فإنه فاجر قلبه . قال القاضي أبو يعلى : إنما أضاف الإثم إلى القلب ، لأن المآثم تتعلق بعقد القلب ، وكمثال الشهادة إنما هو عقد النية لترك أدائها .

﴿ الله مافي السموات وما في الأرض وإن تبدوا مافي أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فينفركم لمن يشاء ويمدب من يشاء والله على كل شيء قدير ﴾

قوله تعالى: (وإن تبدوا مافي أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) أما إبداء مافي النفس ، فإنه العمل بما أضره العبد ، أو النطق ، وهذا مما يحاسب عليه العبد ، ويؤاخذ به ، وأما ما يخفيه في نفسه ، فاختلف العلماء في المراد بالخفي في هذه الآية على قولين . أحدهما : أنه عام في جميع الخفيات ، وهو قول الأكثرين . واختلفوا : هل هذا الحكم ثابت في المؤاخذة ، أم منسوخ على قولين . أحدهما : أنه منسوخ بقوله تعالى: (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) البقرة: ٢٨٦ . هذا قول ابن مسعود ، وأبي هريرة ، وابن عباس في رواية ، والحسن ، والشعبي ، وابن سيرين ،

وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وعطاء الخراساني ، والسدي ، وابن زيد ، ومقاتل ^(١) . والثاني : أنه نابت في المؤاخذة على العموم ، فيؤاخذ به من يشاء ، ويفره لمن يشاء ، وهذا مروى عن ابن عمر ، والحسن ، واختاره أبو سليمان الدمشقي ، والقاضي أبو يعلى . وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال : هذه الآية لم تنسخ ، ولكن الله عز وجل إذا جمع الخلائق ، يقول لهم : اني مخبركم بما أخفيتم في أنفسكم مما لم يطّلع عليه ملائكتي ، فأما المؤمنون فيخبرهم ، ويفره لهم ما حدثوا به أنفسهم ، وهو قوله تعالى : (يحاسبكم به الله) يقول : يخبركم به الله ، وأما أهل الشرك والريب ، فيخبرهم بما أخفوا من التكذيب ، وهو قوله تعالى : (فيخفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) ^(٢)

(١) نقل ابن كثير في «تفسيره» حديث ابن عباس الخرج في مسلم ، وفيه : « فلما فعلوا ذلك نسخ الله ، فأزل الله (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها . . . » ثم قال بعد أن ذكر له أكثر من طريق : فهذه طرق صحيحة عن ابن عباس . وقد ثبت عن ابن عمر كما ثبت عن ابن عباس ، فروى البخاري عن مروان الأصغر ، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ - أحسبه ابن عمر - (إن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) قال : نسخها الآية التي بعدها . وهكذا روي عن علي ، وابن مسعود ، والشعبي ، وعكرمة ، وسعيد ابن جبير ، وقتادة : أنها منسوخة بالتي بعدها . وقد ثبت بما رواه الجماعة في كتبهم الستة عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسها ، ما لم تكلم أو تعمل . » وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ « قال الله تعالى : إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه ، فإن عملها فاكذبوها سيئة ، وإذا هم بحسنة فلم يعملها فاكذبوها حسنة ، فإن عملها فاكذبوها عشراً . »

(٢) وهو اختيار ابن جرير الطبري ، واحتج على أنه لا يلزم من المحاسبة المماقة ، وأنه تعالى قد يحاسب ويفره ، وقد يحاسب ويماقب ، بالحديث الذي رواه الامام أحمد ، والبخاري ، ومسلم عن صفوان ابن محرز قال : « بينا نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف ، إذ عرض له رجل فقال : يا ابن عمر ، ما سمعت رسول الله ﷺ يقول في التجوى ؟ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه ، فيقرره بذنوبه ، فيقول له : هل تعرف كذا ؟ فيقول : رب أعرف مرتين ، حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ ، قال : فاني قد سترتها عليك في الدنيا ، وإني أغفرها لك اليوم ، قال : فيعطى صحيفة حسناته أو كتابه يمينته ، وأما الكفار والمنافقون ، فينادى بهم على رؤوس الازهاد) هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين (. »

ثم قال ابن جرير : فتأويل الآية إذا : وإن تبدوا ما في أنفسكم أيها الناس فتظفروا ، أو تخفوه فتظفروا عليه نفوسكم يحاسبكم به الله ، فيعرف مؤمنكم تفضله بفضوه عنه ، ومغفرته له ، ويفره له ، ويمدب منافقكم على الشك الذي انطوت عليه نفسه في وحدانية خالقه ، ونبوة أنبيائه .

والأكثر على تسكين راء « فيغفر » وباء « يعذب » منهم ابن كثير ونافع ، وأبو عمرو ، وهمة ، والكسائي . وإنما جزءه وإعنا جزءه وإعنا جزءه وإعنا جزءه وهو « يحاسبكم » وقرأ أبو جعفر ، وابن عامر ، وعاصم ويعقوب : برفع الراء ، والباء فيها . فهو لاء قطعوا الكلام عن الأول ، قال ابن الأنباري : وقد ذهب قوم إلى أن المحاسبة هاهنا هي إطلاع الله العبد يوم القيامة على ما كان حدث به نفسه في الدنيا ، ليعلم أنه لم يعزب عنه شيء . قال : والذي نختاره أن تكون الآية محكمة ، لأن النسخ إنما يدخل على الأمر والنهي . وقد روي عن عائشة أنها قالت : أما ما أعلنت ، فإله يحاسبك به ، وأما ما أخفيت ، فما عجلت لك به العقوبة في الدنيا . والقول الثاني : أنه أمر خاص في نوع من المخفيات ، ولا ريب هذا القول فيه قولان . أحدهما : أنه كتمان الشهادة ، قاله ابن عباس في رواية ، وعكرمة ، والشعبي . والثاني : أنه الشك واليقين ، قاله مجاهد . فعلى هذا المذكور تكون الآية محكمة .

﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ﴾

قوله تعالى : (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) . روى البخاري ومسلم في « صحيحهما » من حديث أبي مسعود البدرى عن النبي ﷺ ، أنه قال « الآياتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه ^(١) » قال أبو بكر النقاش : معناه : كفتاه عن قيام الليل ^(٢) .

(١) رواه مسلم بهذا اللفظ ، ورواه البخاري بلفظ « من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه » .

(٢) وقيل : كفتاه عما يكون من الآفات تلك الليلة ، وقيل : من الشيطان وشربه ، وقيل : حسبها أجراً وفضلاً . وروى مسلم في صحيحه ، عن عبد الله قال : لا أسري برسول الله ﷺ ، انتهى به إلى صدره المنتهى ، وهي في السماء السادسة ، إليها ينتهي ما يبرج به من الأرض ، فيقبض منها ، وإليها ينتهي ما يهبط به من فوقها ، فيقبض ، قال : (إذ بنى الصدر ما يمشى) قال فراس من ذهب ، قال : وأعطي رسول الله ﷺ ثلاثاً : أعطي الصلوات الخمس ، وأعطي خواتم سورة البقرة ، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقحمت . والمقحمت ، بكسر الحاء : الذنوب العظام التي تقحم أصحابها في النار ، أي تلقيهم فيها .

وقيل : إنها نزلت على سبب ، وهو ما روى الملاء عن أبيه عن أبي هريرة قال : لما أنزل الله تعالى : (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) اشتد ذلك على أصحاب النبي ﷺ [فأنوا رسول الله ﷺ ، ثم جثوا على الركب] فقالوا : قد أنزل عليك هذه الآية ولا نطبقها ، فقال : « أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم : سمعنا وعصينا ؟ قولوا : سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير » . فلما قالوها وذلت بها ألسنتهم ، أنزل الله في أثرها (آمن الرسول)^(١) . قال الزجاج : لما ذكر ما اشتمل عليه هذه السورة من القصص والأحكام ، ختمها بتصديق نبيه ، والمؤمنين . وقرأ ابن عباس (و كتابه) قليل له في ذلك ، فقال : كتاب أكثر من كُتِب ، ذهب به إلى اسم الجنس ، كما تقول : كثر الدرهم في أيدي الناس . وقد وافق ابن عباس في قراءته حمزة ، والكسائي ، وخلف ، وكذلك في (التحريم) ، وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم في رواية أبي بكر ، وابن عامر (وكتبه) ها هنا بالجمع ، وفي (التحريم) بالتوحيد . وقرأ أبو عمرو بالجمع في الموضعين .

قوله تعالى : (لا تفرق بين أحد من رسله) قرأ أبو عمرو ما أضيف إلى مكني على حرفين ، مثل « رسلنا » و« رسلكم » باسكان السين ، وثقل ما عدا ذلك . وعنه في قوله تعالى : (على رسلك) روايتان ، التخفيف والتثقيل . وقرأ الباقر كل ما في القرآن من هذا الجنس بالتثقيل . ومعنى قوله : (لا تفرق بين أحد من رسله) أي : لا تفعل كما فعل أهل الكتاب ، آمنوا ببعض ، وكفروا ببعض . وقرأ يعقوب « لا يفرق » بالياء ، وفتح الراء .

قوله تعالى : (غفرانك) أي : نسألك غفرانك . والمصير : المرجع .

(١) رواه أحمد ومسلم وابن حبان بمناه .

﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ .

قوله تعالى: (لا يكلف الله نفساً الا وسعها) الوسع: الطاقة . قاله ابن عباس، وقتادة. ومعناه: لا يكلفها ما لا قدرة لها عليه لاستحالتة، كتكليف الزمن السعي، والأعمى النظر. فأما تكليف ما يستحيل من المكلف، لا افقد الآلات، فيجوز كتكليف الكافر الذي سبق في العلم القديم أنه لا يؤمن بالإيمان، فالآية محمولة على القول الأول. ومن الدليل على ما قلناه قوله تعالى في سياق الآية (ربنا لا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به) فلو كان تكليف ما لا يطاق ممتنعاً، كان السؤال عبثاً، وقد أمر الله تعالى نبيه بدعاء قوم قال فيهم: (وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا إذا أبدأ) الكهف: ٥٧ وقال ابن الأنباري: المعنى: لا تحمّلنا ما يثقل علينا أداؤه، وان كنا مطيقين له على تجشم، وتحمل مكروهه، فخاطب العرب على حسب ما تعقل، فان الرجل منهم يقول للرجل يبغيضه: ما أطيق النظر إليك، وهو مطيق لذلك، لكنه يثقل عليه، ومثله قوله تعالى: (ما كانوا يستطيعون السمع).

قوله تعالى: (لها ما كسبت) قال ابن عباس: لها ما كسبت من طاعة (وعايبها ما اكتسبت) من معصية. قال أبو بكر النقاش: فقوله: «لها» دليل على الخير، و«عليها» دليل على الشر. وقد ذهب قوم إلى أن «كسبت» لمرّة ومرات، و«اكتسبت» لا يكون الا لشيء بعد شيء، وهما عند آخرين لغتان بمعنى واحد، كقوله عز وجل: (فهل الكافرين أم لهم رويداً) الطارق: ١٧.

قوله تعالى: (ربنا لا تؤاخذنا) هذا تعليم من الله للخلق أن يقولوا ذلك، قال ابن

الأنباري: والمراد بالنسيان هاهنا: الترك مع العمد، لأن النسيان الذي هو بمعنى الغفلة قد أمنت الآثام من جهته. والخطأ أيضاً هاهنا من جهة العمد، لا من جهة السهو^(١)، يقال: أخطأ الرجل: إذا نعد، كما يقال: أخطأ إذا غفل. وفي «الإصر» قولان. أحدها: أنه المهد، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، والسدي. والثاني: الثقل، أي: لا تنقل علينا من الفروض ما نقلته على بني إسرائيل، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: (ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) فيه خمسة أقوال. أحدها: أنه ما يصعب ويشق من الأعمال، قاله الضحاك، والسدي، وابن زيد، والجمهور، والثاني: أنه المحبة،

(١) يؤيد هذا التفسير قوله ﷺ: «إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه». رواه ابن ماجه وابن جبان في «صحيحه»، والطبراني عن ابن عباس. ورواه الحاكم ج/٢/١٩٨، ولفظه: تجاوز الله عن أمتي الخطأ والنسيان، وما استكرهوا عليه، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي.

وقال أبو جعفر الطبري: والنسيان على وجهين: أحدهما على وجه التضييع من المبدؤ والتفريط، وهذا الذي يرغب المبدؤ إلى الله عز وجل في تركه مؤاخذته به، وهو النسيان الذي عاقب الله عز وجل به آدم صلوات الله عليه، فأخرجه من الجنة، فقال في ذلك: (ولقد عهدنا إلى آدم من قبل نفسي ولم نجد له عزمًا) طه: ١١٥. والآخر: على وجه عجز الناسي عن حفظ ما استحفظ واكل به، وضمف عقله عن احتماله، فان ذلك من المبدؤ غير معصية، وهو به غير آثم، ولا وجه لمسألة المبدؤ به أن يفتره له. وكذلك الخطأ وجهان. أحدهما من وجه منهي عنه، فيأتيه بقصد منه وإرادة، فذلك خطأ منه، وهو به مأخوذ، وهذا الوجه الذي يرغب المبدؤ إلى ربه في صفح ما كان منه من إثم عنه إلا ما كان من ذلك كفرًا. والآخر منها: ما كان منه على وجه الجهل به، والظن منه بأن له فعله، كالذي يأكل في شهر رمضان ليلاً، وهو يحسب أن الفجر لم يطلع، أو يؤخر صلاة في يوم غيم، وهو ينتظر بتأخيره إياها دخول وقتها، فيخرج وقتها وهو يرى أن وقتها لم يدخل، فان ذلك من الموضوع عن المبدؤ الذي وضع الله عز وجل عن عباده الاثم فيه، فلا وجه لمسألة المبدؤ به ألا يؤاخذه به. انتهى باختصار.

رواه الثوري عن منصور عن إبراهيم . والثالث: النملة^(١) قاله مكحول . والرابع: حديث النفس ووساوسها . والخامس: عذاب النار .

قوله تعالى: (أنت مولانا) أي: أنت ولينا (فانصرنا) أي: أعنا . وكان معاذ إذا فرغ من هذه السورة قال: آمين .



(١) النملة: غليان شهوة الواقعة من الرجل والمرأة .

سورة آل عمران

ذكر أهل التفسير أنها مدنية، وأن صدرًا من أولها نزل في وفد نجران، قدموا النبي ﷺ في ستين راكبًا، فيهم العاقب، والسيد، فخاصموه في عيسى، فقالوا: إن لم يكن ولد الله، فمن أبوه؟ فنزلت فيهم صدر (آل عمران) إلى بضع وثمانين آية منها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿آلم. الله لا إله إلا هو الحي القيوم. نزل عليك الكتاب بالحق مصدقًا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان﴾

قوله تعالى: (نزل عليك الكتاب) يعني: القرآن (بالحق) يعني: العدل. (مصدقًا لما بين يديه) من الكتب. وقيل: إنما قال في القرآن: «نزل» بالشديد، وفي التوراة والإنجيل: أنزل، لأن كل واحد منها أنزل في مرة واحدة، وأنزل القرآن في مرات كثيرة. فأما التوراة، فذكر ابن قتبية عن الفراء أنه يجعلها من: وري الزند يري: إذا خرجت ناره، وأوريتها، يريد أنها ضياء. قال ابن قتبية: وفيه لغة أخرى: وري يري، ويقال: وريت بك زنادي. والإنجيل، من نجلت الشيء: إذا أخرجته، وولد الرجل: نجله، كأنه هو استخراجه، يقال: قبح الله ناجليه، أي: والديه، وقيل للماء يقطر من البئر: نجل، يقال: قد استنجل الوادي: [إذا ظهر نروزه]. وإنجيل: إفعال من ذلك، كأن الله أظهر به عافياً من الحق دارساً. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: والإنجيل: أعجمي معرب، قال: وقال بعضهم: إن كان عربياً، فاشتقاقه من النجل، وهو ظهور الماء على وجه الأرض، واتساعه، ونجلت الشيء: إذا استخراجته وأظهرته، فالإنجيل مستخرج به علوم وحكم وقيل: هو إفعال من النجل وهو الأصل: فالإنجيل أصل لعلوم وحكم^(١) وفي الفرقان

(١) قال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على «المرب» للجواليقي: والصحيح أن الكلمة يونانية الاصل، أصلها «أونجيليون»، مركبة من كلمتين معناها: البشرى الحسنة.

هاهنا قولان . أحدهما : أنه القرآن ، قاله قتادة ، والجمهور . قال أبو عبيدة : سمي القرآن فرقاناً ، لأنه فرق بين الحق والباطل ، والمؤمن والكافر ، والثاني : أنه الفصل بين الحق والباطل في أمر عيسى حين اختلفوا فيه ، قاله أبو سليمان الدمشقي . وقال السدي : في الآية تقديم وتأخير ، تقديره : وأنزل التوراة ، والإنجيل ، والفرقان ، فيه هدى للناس .

﴿ إن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ﴾

قوله تعالى : (إن الذين كفروا بآيات الله) قال ابن عباس : يريد وفد نجران النصراني ، كفروا بالقرآن ، ومحمد . والانتقام : المبالغة في العقوبة .

﴿ إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا إله الا هو العزيز الحكيم ﴾

قوله تعالى : (إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء) قال أبو سليمان الدمشقي : هذا تعريض بنصراني أهل نجران فيما كانوا ينظرون عليه من كيد النبي ﷺ وذكر التصوير في الأرحام تنبيه على أمر عيسى .

﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الأبواب ﴾

قوله تعالى : (منه آيات محكمات) المحكم : المتقن المبين ، وفي المراد به هاهنا ثمانية أقوال . أحدها : أنه الناسخ ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، وقتادة ، والسدي في آخرين . والثاني : أنه الحلال والحرام ، روي عن ابن عباس ، ومجاهد . والثالث : أنه ما علم العلماء تأويله . روي عن جابر بن عبد الله . والرابع : أنه الذي لم ينسخ ، قاله الضحاك . والخامس : أنه ما لم يتكرر ألفاظه ، قاله ابن زيد . والسادس : أنه ما استقل بنفسه ، ولم يتحجج إلى بيان ، ذكره

القاضي أبو يعلى عن الإمام أحمد . وقال الشافعي ، وابن الأنباري : هو ما لم يحتمل من التأويل إلا وجهاً واحداً ، والسابع : أنه جميع القرآن غير الحروف المقطعة . والثامن : أنه الأمر والنهي ، والوعد والوعيد ، والحلال والحرام ، ذكر هذا والذي قبله القاضي أبو يعلى (١) . وأم الكتاب أصله . قاله ابن عباس ، وابن جبير ، فكأنه قال : هن أصل الكتاب اللواتي يعمل عليهن في الأحكام ، وجمع الحلال والحرام . وفي المتشابهة سبعة أقوال . أحدها : أنه المنسوخ ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، وقتادة ، والسدي في آخرين . والثاني : أنه ما لم يكن للعلماء إلى معرفته سبيل ، كقيام الساعة ، روي عن جابر بن عبد الله . والثالث : أنه الحروف المقطعة كقوله : « ألم » ونحو ذلك ، قاله ابن عباس . والرابع : أنه ما اشتبهت معانيه ، قاله مجاهد . والخامس : أنه ما تكررت ألفاظه ، قاله ابن زيد . والسادس : أنه ما احتل من التأويل وجوهاً . وقال ابن الأنباري : المحكم ما لا يحتمل التأويلات ، ولا يخفى على مميّز ، والمتشابه : الذي تتوره تأويلات . والسابع : أنه القصص ، والأمثال ، ذكره القاضي أبو يعلى . فان قيل : فما فائدة إنزال المتشابه ، والمراد بالقرآن البيان والهدى ؟ فعنه أربعة أجوبة . أحدها : أنه لما كان كلام العرب على ضربين . أحدهما : الموجز الذي لا يخفى على سامعه ، ولا يحتمل غير ظاهره . والثاني : المجاز ، والكنايات ، والإشارات ، والتلويحات ، وهذا الضرب الثاني هو المستحل عند العرب ، والبديع في كلامهم ، أنزل الله تعالى القرآن على هذين الضربين ، ليتحقق عجزهم عن الاتيان بمثله ، فكأنه قال : عارضوه بأي الضربين شتم ، ولو نزل كله محكماً واضحاً ، لقالوا : هلا نزل بالضرب المستحسن عندنا . ومتى وقع في الكلام إشارة أو كناية ، أو تعريض أو تشبيه ، كان أفصح وأغرب .

(١) قال القاسمي في « محاسن التأويل » ، ص ٧٥٢ : للعلماء في المحكم والمتشابه أقوال كثيرة ، ومباحث واسعة ، وأبدع ما رأيت في تحرير هذا المقام مقالة سائفة الذيل لشيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن تيمية عليه الرحمة والرضوان . وبني بهذه المقالة الرسالة الموسومة بـ « الاكليل في المتشابه والتأويل » ، وقد أثبتتها القاسمي رحمه الله في تفسيره بطولها .

قال امرؤ القيس :

وما ذرفت عينك إلا انضري بي سهميك في أعشار قلب مقتل^(١)

فجعل النظر بمنزلة السهم على جهة التشبيه ، فحلا هذا عند كل سامع ومنشد ، وزاد في بلاغته . وقال امرؤ القيس أيضاً :

رمتني بسهم أصاب الفؤاد غداة الرحيل فلم أنصر^(٢)

وقال أيضاً :

فقلت له لما تخطى بصلبه وأردف أعجازاً وناه بكل كل^(٣)

فجعل الليل صلباً وصدراً على جهة التشبيه ، فحسن بذلك شعره . وقال غيره :

من كمت أجادها طابحها لم تمت كل موتها في القدور

أراد بالطابحين : الليل والنهار على جهة التشبيه . وقال آخر :

تبكي هاشماً في كل فجر كما تبكي على الفنن الحمام

(١) شرح القصائد السبع ص ٤٧ .

ذرفت : سال دمعا . وأراد بالسهمين : العينين . الأعشار : القطع والكسور . المقتل : المذلل . يقول : ما بكيت إلا لتخرحي قلباً معشراً ، أي : مكسراً ، ولم تبكي ، لأنك مظلومة . وقال غير الأصمعي : ما ذرفت عينك إلا لتذهبي بقلبي كله ، كالرجل الذي يأخذ المئالي والغريب ، وهما من سهام القمار ولهما عشرة أنصاء ، والخزور يقسم عشرة أعشار ، وهذا مثل ضربته لذهابها بقلبه كله .

(٢) ديوانه ص ١٥٥ . وقوله : رمتني بسهم ، أي : نظرت إلي نظرة فلم أنصر ، أي : لم يبلغ حبي من قلبها ما بلغ حبي من قلبي . وقال الطوسي : سهمها هاهنا : عيناها .

(٣) شرح القصائد السبع ص : ٧٥ .

تخطى : تمدد . جوزة : وسطه . يقال : تخطى الرجل إذا تمدد ، أي مد مطاه : أي ظهره . يقول : قلت لليل لا أفرط طوله ، وناعت أوائله ، وازدادت أواخره تطاولاً ، وطول الليل ينبت عن مقاساة الأحزان والشدائد ، والنهر المتولد منها ، لأن المفوم يستطيل ليله ، والمسور يستقصر ليله .

وقال آخر :

عجبت لها أنى يكون غناؤها فصيحاً ولم تفتح بمنطقها فما
فجعل لها غناء وفقاً على جهة الاستعارة. والجواب الثاني: أن الله تعالى أنزله مختبراً به
عباده، ليقف المؤمن عنده، ويرده إلى عالمه، فيعظم بذلك ثوابه، ويرتاب به المناقق،
فيدخله الزيف، فيستحق بذلك العقوبة، كما ابتلام بنهر طالوت. والثالث: أن الله تعالى
أراد أن يشغل أهل العلم بردم المشابهة إلى المحكم، فيطول بذلك فكرهم، ويتصل بالبحث
عنه اهتمامهم، فيثابون على تعبهم، كما يثابون على سائر عباداتهم، ولو جعل القرآن كله محكماً
لاستوى فيه العالم والجاهل، ولم يفضل العالم على غيره، ولما أت الخواطر، وإنما تقع
الفكرة والحيلة مع الحاجة إلى الفهم. وقد قال الحكماء: عيب الغنى: أنه يورث البلادة،
وفضل الفقر: أنه ييمت على الحيلة، لأنه إذا احتاج احتمال. والرابع: أن أهل كل صناعة
يجعلون في علومهم معاني غامضة، ومسائل دقيقة ليخرجوا بها من يعلمون، ويعرّونهم
على انتزاع الجواب، لأنهم إذا قدروا على الغامض، كانوا على الواضح أقدر، فلما كان
ذلك حسناً عند العلماء، جاز أن يكون ما أنزل الله تعالى من المشابهة على هذا النحو، وهذه
الأجوبة معنى ما ذكره ابن قتيبة^(١)، وابن الأثير.

قوله تعالى: (فأما الذين في قلوبهم زيغ) في الزيف قولان. أحدها: أنه الشك، قاله
بجاهد، والسدي، والثاني: أنه الميل، قاله أبو مالك. وعن ابن عباس كالتولين. وقيل:
هو الميل عن الهدى. وفي هؤلاء القوم أربعة أقوال. أحدها: أنهم الخوارج، قاله الحسن.
والثاني: المنافقون، قاله ابن جريج. والثالث: وقد نجران من النصارى، قاله الربيع.
والرابع: اليهود، طلبوا معرفة بقاء هذه الأمة من حساب الجمل، قاله ابن السائب.
قوله تعالى: (فيتبعون ما تشابه منه) قال ابن عباس: يُحيلون المحكم على المشابهة،

(١) انظر «مشكل القرآن»، ص ٦٢.

والمتشابه على المحكم ، ويُلبسون . وقال السدي : يقولون : ما بال هذه الآية عمل بها كذا وكذا ، ثم نسخت ؟! وفي المراد بالفتنة هاهنا ، ثلاثة أقوال . أحدها : أنها الكفر ، قاله السدي ، والريغ ، ومقاتل ، وابن قتيبة . والثاني : الشبهات ، قاله مجاهد . والثالث : إفساد ذات البين ، قاله الزجاج : وفي التأويل وجهان . أحدهما : أنه التفسير . والثاني : العاقبة المنتظرة . والراسخ : الثابت ، يقال : رسخ يرسخ رسوخاً . وهل يعلم الراسخون تأويله أم لا ؟ فيه قولان . أحدهما : أنهم لا يعلمونه ، وأنهم مستأنفون ، وقد روى طاووس عن ابن عباس أنه قرأ (ويقول الراسخون في العلم أمتاً به) وإلى هذا المعنى ذهب ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وابن عباس ، وعروة ، وقتادة ، وعمر بن عبد العزيز ، والقراء ، وأبو عبيدة ، ونعاب ، وابن الأنباري ، والجمهور . قال ابن الأنباري : في قراءة عبد الله (إن تأويله ، إلا عند الله والراسخون في العلم) وفي قراءة أبي ، وابن عباس (ويقول الراسخون) وقد أنزل الله تعالى في كتابه أشياء ، استأثر بعلمها ، كقوله تعالى : (قل إنما علمها عند الله) الأعراف : ١٨٧ . وقوله تعالى : (وقرؤنا بين ذلك كثيراً) الفرقان : ٣٨ . فأنزل الله تعالى المجل ، ليؤمن به المؤمن ، فيسعد ، ويكفر به الكافر ، فيشقى . والثاني : أنهم يعلمون ، فهم داخلون في الاستثناء . وقد روى مجاهد عن ابن عباس أنه قال : أنا ممن يعلم تأويله ، وهذا قول مجاهد ، والريغ ، واختاره ابن قتيبة ، وأبو سليمان الدمشقي . قال ابن الأنباري : الذي روى هذا القول عن مجاهد ابن أبي نجیح ، ولا تصح روايته التفسير عن مجاهد .

﴿ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب
ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه . ان الله لا يخلف الميعاد ﴾

قوله تعالى : (ربنا لا تزغ قلوبنا) أي يقولون : (ربنا لا تمحل قلوبنا عن الهدى بعد إذ هديتنا) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وابن يعمر ، والجحدري « لا تزغ » بفتح التاء « قلوبنا » برفع الباء . ولدنك : بمعنى عندك . والوهاب : الذي يجود بالمطاء من غير

استثابة، والمخلوقون لا يعلكون أن يهبوا شفاءً لسقيم، ولا ولدًا لعقيم، والله تعالى قادر على أن يهب جميع الأشياء .

﴿ إن الذين كفروا لن تُغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً وأولئك هم

وقود النار ﴾

قوله تعالى : (لن تُغني عنهم أموالهم) أي : لن تدفع ، لأن المال يدفع عن صاحبه في الدنيا ، وكذلك الأولاد ، فأما في الآخرة ، فلا ينفع الكافر ماله ، ولا ولده . وقوله تعالى : (من الله) أي : من عذابه .

﴿ كذب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله

شديد العقاب ﴾

قوله تعالى : (كذب آل فرعون) في الدأب قولان . أحدهما : أنه العادة ، فعناه : كعادة آل فرعون ، يريد : كفر اليهود ، ككفر من قبلهم ، قاله ابن قتيبة ، وقال ابن الأنباري : و « الكاف » في « كذاب » متعلقة بفعل مضمر ، كأنه قال : كفرت اليهود ، ككفر آل فرعون . والثاني : أنه الاجتهاد ، فعناه : أن دأب هؤلاء ، وهو اجتهادهم في كفرهم ، وتظاهرهم على النبي ﷺ كتظاهر آل فرعون على موسى عليه السلام ، قاله الزجاج .

﴿ قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد ﴾

قوله تعالى : (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون) قرأ ابن كثير ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر (ستغلبون وتحشرون) بالياء ، و (يرونهم) بالياء ، وقرأ نافع ثلاثين بالياء ، وقرأه نافع حمزة ، والكسائي بالياء . وفي سبب نزولها ثلاثة أقوال . أحدها : أن يهود المدينة

لما رأوا وقعة بدر، همموا بالإسلام، وقالوا: هذا هو النبي الذي نجده في كتابنا، لا ترد له راية، ثم قال بعضهم لبعض: لا تعجلوا حتى نظروا له وقعة أخرى، فلما كانت أحد، شكوا، وقالوا: ما هو به، ونقضوا عهداً كان بينهم وبين النبي، وانطلق كعب بن الأشرف في ستين راكباً إلى أهل مكة، فقالوا: تكون كلمتنا واحدة، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(١). والثاني: أنها نزلت في قريش قبل وقعة بدر، فحقق الله وعده يوم بدر، روي عن ابن عباس، والضحاك. والثالث: أن أبا سفيان في جماعة من قومه، جمعوا الرسول الله ﷺ، بعد وقعة بدر، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب.

﴿قد كان لكم آية في فئتين التقتا فتقاتل في سبيل الله وأخرى كفرته يرونهم مثلهم رأي العين والله يؤيد بنصره من يشاء إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار﴾

قوله تعالى: (قد كان لكم آية في فئتين التقتا) في المخاطبين بهذا ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم المؤمنون، روي عن ابن مسعود، والحسن. والثاني: الكفار، فيكون معطوفاً على الذي قبله، وهو يتخرج على قول ابن عباس الذي ذكرناه آنفاً. والثالث: أنهم اليهود، ذكره الفراء، وابن الأباري، وابن جرير. فإن قيل: لم قال: (قد كان لكم) ولم يقل: قد كانت لكم؟ فالجواب من وجهين. أحدهما: أن ما ليس بمؤنث حقيقي، يجوز تذكيره. والثاني: أنه رد المعنى إلى البيان، فعناه: قد كان لكم بيان، فذهب إلى المعنى، وترك اللفظ، وأنشدوا:

إن امرءاً غره منكنَّ واحدةٌ
بعدي وبعدك في الدنيا لمفرور

وقد سبق معنى «الآية»، و«الفئة»، وكل مشكل تركت شرحه، فانك تجده فيما سبق، والمراد بالفئتين: النبي ﷺ وأصحابه، ومشركو قريش يوم بدر. قاله قتادة

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» عن الكلبي، عن أبي صالح.

والجماعة. وفي قوله تعالى: (يرونهم مثلثيم) قولان. أحدهما: يرونهم ثلاثة أمثالهم، قاله الفراء، واحتج بأنك إذا قلت: عندي ألف دينار، واحتاج إلى مثليه، فانك تحتاج إلى ثلاثة آلاف^(١). والثاني: أن معناه يرونهم ومثلهم، قال الزجاج: وهو الصحيح^(٢).

قوله تعالى: (رأى العين) أي: في رأي العين. قال ابن جرير: جاء هذا على مصدر رأيته، يقال: رأيته رأياً، ورؤية. واختلفوا في الفئة الرائية على ثلاثة أقوال، هي التي ذكرناها في قوله تعالى: (قد كان لكم آية) فإن قلنا: إن الفئة الرائية المسلمون، فوجه أن المشركين كانوا يضعفون على عدد المسلمين، فرأوهم على ما هم عليه، ثم نصرهم الله، وكذلك إن قلنا: إنهم اليهود. وإن قلنا: إنهم المشركون، فتكثير المسلمين في أعينهم من أسباب النصر. وقد قرأ نافع: « يرونهم » بالتاء. قال ابن الأثير: ذهب إلى أن الخطاب لليهود. قال الفراء: ويجوز لمن قرأ « يرونهم » بالياء أن يجعل الفعل لليهود، وإن كان قد خاطبهم في قوله تعالى: (قد كان لكم آية) لأن العرب ترجع من الخطاب إلى النية، ومن النية إلى الخطاب. وقد شرحنا هذا في «الفتاح» وغيرها. فان قيل: كيف يقال: إن المشركين استكثروا المسلمين، وإن المسلمين استكثروا المشركين، وقد بين قوله تعالى: (وإذ يريكوم إذ التقيتم في أعينكم قليلاً ويقللكم في أعينهم) الأفعال: ٤٤. أن الفئتين تساوتان في استقلال إحداها للأخرى؟ فالجواب: أنهم استكثروهم في حال، واستقلوهم في حال، فان

(١) نص كلام الفراء في «معاني القرآن» ج/١/١٩٤. فان قلت: فكيف جاز أن يقال: « مثلهم » يريد ثلاثة أمثالهم؟ قلت: كما تقول وعندك عبد: احتاج إلى مثله، فأنت محتاج إليه، وإلى مثله، وتقول: احتاج إلى مني عبدي، فأنت إلى ثلاثة محتاج. ويقول الرجل: معي ألف واحتاج إلى مثليه، فهو محتاج إلى ثلاثة، فلما نوى أن يكون الألف داخلاً في معنى المثل صار، المثل اثنين، والمثلان ثلاثة، ومثله في الكلام أن تقول: أراكم مثلكم، كأنك قلت: أراكم ضعفكم، وأراكم مثليكم: يريد ضعفكم، فهذا على معنى الثلاثة.

(٢) في القرطبي ج/٤/٣٦: قال الزجاج: وهذا باب الغلط. يريد ما ذهب إليه الفراء. فيه غلط في جميع المقاييس، لأننا إنما نقل مثل الشيء مساوياً له، فنقل مثليه ما يساويه مرتين.

قلنا : إن الفئة الرائية المسلمون ، فانهم رأوا عدد المشركين عند بداية القتال على مام عليه ، ثم قتل الله المشركين في أعينهم حتى اجترؤوا عليهم ، فنصرهم الله بذلك السبب . قال ابن مسعود : نظرنا إلى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ، ثم نظرنا إليهم ، فما رأيناهم يزيدون علينا رجلاً واحداً . وقال في رواية أخرى : لقد قلوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبي : تراهم سبعين ؟ قال : أراهم مئة ، فأسرنا منهم رجلاً ، فقلت : كم كنتم ؟ قال : ألفاً . وإن قلنا : إن الفئة الرائية المشركون ، فانهم استقلوا المسلمين في حال ، فاجترؤوا عليهم ، واستكثروهم في حال ، فكان ذلك سبب خذلانهم ، وقد نقل أن المشركين لما أسروا يومئذ ، قالوا للمسلمين : كم كنتم ؟ قالوا : كنا ثلاثمائة وثلاثة عشر . قالوا : ما كنا نراكم إلا تضعفون علينا .

قوله تعالى : (والله يؤيد) ، أي : يقوي (إن في ذلك) في الإشارة قولان . أحدهما : أنها ترجع إلى النصر . والثاني : إلى رؤية الجيش مثلهم ، والعبارة : الدلالة الموصلة إلى اليقين ، المؤدية إلى العلم ، وهي من العبور ، كأنه طريق يُعبر به ، ويتوصل به إلى المراد . وقيل : العبارة : الآبة التي يعبر منها من منزلة الجهل إلى منزلة العلم . والأبصار : العقول والبصائر .

﴿ زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمَسْوُومَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حِسْنُ الْمَأْتَبِ ﴾

قوله تعالى : (زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ) قرأ أبو رزين العقيلي ، وأبو رجاء العطاردي ، ومجاهد ، وابن محيصن « زين » بفتح الزاي « حب » بنصب الباء ، وقد سبق في « البقرة » بيان التزيين . والقناطر : جمع قنطار ، قال ابن دريد : ليست النون فيه أصلية ، وأحسب أنه معرب . واختلف العلماء : هل هو محدود أم لا ؟ فيه قولان . أحدهما : أنه محدود ، ثم فيه

أحد عشر قولاً . أحدها : أنه ألف ومئتا أوقية ، رواه أبي بن كعب عن النبي ﷺ^(١) وبه قال معاذ بن جبل ، وابن عمر ، وعاصم بن أبي النجود ، والحسن في رواية . والثاني : أنه اثنا عشر ألف أوقية ، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ^(٢) . وعن أبي هريرة كالتولين ، وفي رواية عن أبي هريرة أيضاً : اثنا عشر أوقية . والثالث : أنه ألف ومئتا دينار ، ذكره الحسن ورواه العوفي عن ابن عباس . والرابع : أنه اثنا عشر الف درهم ، أو ألف دينار ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وروي عن الحسن ، والضحاك ، كهذا القول ، والذي قبله . والخامس : أنه سبعون ألف دينار ، روي عن ابن عمر ، ومجاهد . والسادس : ثمانون ألف درهم ، أو مئة رطل من الذهب ، روي عن سعيد بن المسيب ، وقتادة . والسابع : أنه سبعة آلاف دينار ، قاله عطاء . والثامن : ثمانية آلاف مثقال ، قاله السدي . والتاسع : أنه ألف مثقال ذهب أو فضة ، قاله الكلبي . والعاشر : أنه ملء مسك تور ذهباً ، قاله أبو نضرة ، وأبو عبيدة . والحادي عشر : القنطار : رطل من الذهب ، أو الفضة ، حكاه ابن الأنباري . والقول الثاني : أن القنطار ليس بمحدود . وقال الربيع بن أنس : القنطار : المال الكثير ، بمضه على بعض ، وروي عن أبي عبيدة أنه ذكر عن العرب أن القنطار وزن لا يحد ، وهذا اختيار ابن جرير الطبري . قال ابن الأنباري : قال بمض اللغويين : القنطار : المقدة الوثيقة المحكمة من المال . وفي معنى المقنطرة ثلاثة أقوال . أحدها : أنها المضعفة ، قال ابن عباس : القناطر ثلاثة ، والمقنطرة تسعة ، وهذا قول الفراء . والثاني : أنها المكملة ، كما تقول : بدرة مبدرة ، وألف مؤلفة ، وهذا قول ابن قتيبة . والثالث : أنها المضروبة حتى صارت دنائير ودرام ، قاله السدي . وفي المسومة ثلاثة أقوال

(١) رواه الطبري في « التفسير » وذكره ابن كثير ، وقال : وهذا حديث منكر أيضاً ، والأقرب أن يكون موقوفاً على أبي بن كعب ، كغيره من الصحابة .

(٢) رواه أحمد في « المسند » وابن ماجه مرفوعاً ، ورواه ابن جرير ووكيع موقوفاً . قال ابن كثير :

أحدها: أنها الراعية، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد في رواية، والضحاك، والسدي، والريبع، ومقاتل. قال ابن قتيبة: يقال: سامت الخيل، وهي سائمة: إذ رعت، وأسمتها وهي مسامة، وسومتها فهي مسومة: إذ رعتها والمسومة في غير هذا: المعلمة في الحرب بالسومة وبالسيماء، أي: بالعلامة. والثاني: أنها المعلمة، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، واختاره الزجاج، وعن الحسن كالتولين. وفي معنى المعلمة ثلاثة أقوال. أحدها: أنها معلمة بالشية، وهو اللون الذي يخالف سائر لونها، روي عن قتادة. والثاني: بالسكي، روي عن المؤرج. والثالث: أنها البلق، قاله ابن كيسان. والثالث: أنها الحسان، قاله ابن عكرمة، ومجاهد. فأما الأنعام، فقال ابن قتيبة: هي: الإبل، والبقر، والغنم، واحدها. نعم، وهو جمع لا واحد له من لفظه. والمآب: المرجع. وهذه الأشياء المذكورة قد تحسن نية العبد بالتلبس بها، فيثاب عليها، وإنما يتوجه الذم إلى سوء القصد فيها وبها.

﴿ قل أو نبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد ﴾

قوله تعالى: (قل أو نبئكم بخير من ذلكم) روى عطاء بن السائب عن أبي بكر بن حفص قال: لما نزل قوله تعالى: (زين للناس حب الشهوات). قال عمر: يارب الآن حين زينتها! فنزلت: (قل أو نبئكم بخير من ذلكم) ووجه الآية أنه خبر أن ما عنده خير مما في الدنيا، وإن كان محبوباً، ليعر كوا ما يحبون لما يرجون. فأما الرضوان، فقرأ عاصم، لإحفاصاً وأبان بن يزيد عنه، برفع الراء في جميع القرآن، واستثنى يحيى والعليمي كسر الراء في المائة في قوله تعالى: (من أتبع رضوانه) المائة: ١٦٠. وقرأ الباقون بكسر الراء، والكسر لغة قرئش. قال الزجاج: يقال: رضيت الشيء أرضاه رضياً ومرضاه ورَضواناً ورَضواناً. والله بصير بالعباد). يعلم من يؤثر ما عنده ممن يؤثر شهوات الدنيا، فهو يجازيهم على أعمالهم.

﴿الذين يقولون ربنا إنا آثمنا فأغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار. الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار﴾

قوله تعالى: (الصابرين) أي: على طاعة الله عز وجل، وعن محارمه (والصادقين) في عقائدهم وأقوالهم (والقانتين) بمعنى المطيعين لله (والمنفقين) في طاعته. وقال ابن قتيبة يعني: بالنفقة الصدقة. وفي معنى استغفارهم قولان. أحدهما: أنه الاستغفار المعروف باللسان، قاله ابن مسعود، والحسن في آخرين^(١). والثاني: أنه الصلاة. قاله مجاهد، وقتادة، والضحاك ومقاتل في آخرين. فعلى هذا إنما سميت الصلاة استغفاراً، لأنهم طلبوا بها المغفرة. فأما السحر، فقال إبراهيم بن السري: السحر: الوقت الذي قبل طلوع الفجر، وهو أول إدبار الليل إلى طلوع الفجر، فوصفهم الله بهذه الطاعات، ثم وصفهم بأنهم لشدة خوفهم يستغفرون.

﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز

الحكيم﴾

قوله تعالى: (شهد الله أنه لا إله إلا هو) سبب نزول هذه الآية أن حبرين من أحبار الشام قدما النبي ﷺ، فلما أبصرا المدينة، قال أحدهما لصاحبه: ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي الذي يخرج في آخر الزمان، فلما دخلا على النبي ﷺ، عرفاه بالصفة، فقالا: أنت محمد؟ قال: «نعم». قالا: وأحمد؟ قال: «نعم». قالا: نسألك عن شهادة، فإن أخبرتنا بها، آثنا

(١) ثبت في الصحيحين وغيرهما من المسانيد، والسنن ومن غير وجه عن جماعة من الصحابة أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول: هل من سائل فأعطيه؟ هل من داع فأستجيب له؟ هل من مستغفر فأغفر له».

وكان عبد الله بن عمر يصلي من الليل، ثم يقول: يا نافع هل جاء السحر؟ فإذا قال: نعم، أقبل على الدعاء والاستغفار حتى يصبح. رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير الطبري.

بك وصدقناك ، فقال: «سلاني». فقالوا : أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله ، فنزلت هذه الآية ، فأسلما ، قاله ابن السائب^(١) . وقال غيره : هذه الآية رد على نصارى نجران فيما ادعوا في عيسى عليه السلام ، وقد سبق ذكر خبرهم في أول السورة . وقال سعيد بن جبير : كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً ، وكان لكل حي من العرب صنم أو صنمان ، فلما نزلت هذه الآية ، خرت الأصنام سجداً . وفي معنى (شهد الله) قولان . أحدهما : أنه بمعنى قضى وحكم ، قاله مجاهد ، والفراء ، وأبو عبيدة . والثاني : بمعنى يبين ، قاله ثعلب والزجاج ، قال ابن كيسان : شهد الله تدبيره العجيب ، وأموره المحكمات عند خلقه ، أنه لا إله إلا هو . وسئل بعض الأعراب : ما الدليل على وجود الصانع ؟ فقال : إن البعرة تدل على البعير ، وآثار القدم تدل على المسير ، فبيكل علوي بهذه اللطافة ، ومر كرسفلي بهذه الكفاة ، أما يدلان على الصانع الخبير ؟! وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وابن السميع ، وعاصم الجحدري (شهداء الله) بضم «الشين» وفتح «الهاء والدال» وبهمزة مرفوعة بعد المد ، وخفض «الهاء» من اسم الله تعالى (قائماً بالقسط) أي : بالعدل . قال جعفر الصادق : وإنما كرر (لا إله إلا هو) لأن الأولى وصف وتوحيد ، والثانية رسم وتعليم ، أي : قولوا : لا إله إلا هو .

﴿ إن الدين عند الله الإسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب ﴾

قوله تعالى : (إن الدين عند الله الإسلام) الجمهور على كسر «إن» إلا الكسائي ، فإنه فتح «الألف» ، وهي قراءة ابن مسعود ، وابن عباس ، وأبي رزين ، وأبي العالية ، وقتادة . قال أبو سليمان الدمشقي : لما ادعت اليهود أنه لا دين أفضل من اليهودية ، وادعت النصارى أنه لا دين أفضل من النصرانية ، نزلت هذه الآية . قال الزجاج : الدين : اسم لجميع ما تعبد الله به خلقه ، وأمهم بالإقامة عليه ، وأن يكون

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» بدون سند عن ابن السائب الكلبي .

عادتهم ، وبه يجزيهم . وقال شيخنا علي بن عبيد الله : الدين : ما التزمه العبد لله عز وجل . قال ابن قتيبة : والإسلام الدخول في السلم ، أي : في الاقياد والمتابعة ، ومثله الاستسلام ، يقال : سلم فلان لأمرك ، واستسلم ، وأسلم ، كما تقول : أشتى الرجل ، أي : دخل في الشئ ، وأربع : دخل في الربيع . وفي الذين أوتوا الكتاب ثلاثة أقوال . أحدها : أنهم اليهود ، قاله الربيع . والثاني : أنهم النصارى ، قاله محمد بن جعفر بن الزبير . والثالث : أنهم اليهود ، والنصارى ، قاله ابن السائب . وقيل : الكتاب هاهنا : اسم جنس بمعنى الكتب . وفي الذين اختلفوا فيه أربعة أقوال . أحدها : دينهم ، والثاني : أمر عيسى ، والثالث : دين الإسلام ، وقد عرفوا صحته . والرابع : نبوة محمد ﷺ ، وقد عرفوا صفته .

قوله تعالى : (إلا من بعد ما جاءهم العلم) أي : الإيضاح لما اختلفوا فيه (بغياً بينهم) قال الزجاج : معناه : اختلفوا اللبني ، لا لقصده البرهان ، وقد ذكرنا في «البقرة» معنى : سريع الحساب .

﴿فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن وقل الذين أوتوا الكتاب والأميين ءأسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا وإن تولوا فانما عليك البلاغ والله بصير بالمعادي﴾

قوله تعالى : (فان حاجوك) أي : جادلوك ، وخاصموك . قال مقاتل : يعني اليهود ، وقال ابن جرير : يعني نصارى نجران في أمر عيسى ، وقال غيرهما : اليهود والنصارى . (فقل أسلمت وجهي لله) قال الفراء : معناه : أخلصت عملي ، وقال الزجاج : قصدت بمبادتي إلى الله .

قوله تعالى : (ومن اتبعن) أثبت البياه في الوصل دون الوقف أهل المدينة والبصرة ، وابن شنبوذ عن قبيل ، ووقف ابن شنبوذ ويعقوب بياه . قال الزجاج : والأحب إلي أتباع المصحف . وما حذف من البياهات في مثل قوله تعالى : (ومن اتبعن) و (لئن أخرجتن) و (ربي أكرم) و (ربي أهان) . فهو على ضربين . أحدهما : ما كان مع النون ، فان

كان رأس آية ، فأهل اللثة يميزون حذف الياء ، ويسمون أواخر الآي الفواضل ، كما أجازوا ذلك في الشعر .

قال الأعشى :

ومن شأني كاسف باله إذا ما انتسبت له أنكرن
وهل يعنني ارتيادي البلا د من حذر الموت أن يأتين^(١)

فأما إذا لم يكن آخر آية أو قافية ، فالأكثر إثبات الياء ، وحذفها جيد أيضاً ، خاصة مع النونات ، لأن أصل « اتبعني » « اتبعي » ولكن « النون » زيدت لتسلم فتحة العين ، فالكسرة مع النون تنوب عن الياء ، فأما إذا لم تكن النون ، نحو غلامي وصاحبي ، فلا أجود إثباتها ، وحذفها عند عدم النون جائز على قلته ، تقول : هذا غلام ، قد جاء غلامي ، وغلامي بفتح الياء وإسكانها ، فجاز الحذف ، لأن الكسرة تدل عليها .

قوله تعالى : (وقل للذين أتوا الكتاب) يريد اليهود النصارى (والأمين) بمعنى مشركي العرب ، وقد سبق في البقرة شرح هذا الاسم .

قوله تعالى : (أسلمتم) قال الفراء : هو استفهام ومعناه الأمر^(٢) ، كقوله تعالى : (فهل أنتم متبهون) . المائدة : ٩١ .

(١) الديوان ص : ١٩ ، ورواية صدر البيت الاول فيه : ومن شأني كاسف وجهه . والشأني : المنفض . والكاسف الوجه : العابس المنير .

(٢) قال الحافظ ابن كثير : وهذه الآية وأمثالها من أصرح الدلالات على عموم بعثته ﷺ إلى جميع الخلق كما هو معلوم من ذبته ضرورة ، وكما دل عليه الكتاب والسنة في غير ما آية وحديث ، فمن ذلك قوله تعالى : (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً) الاعراف : ١٥٨ وقال تعالى : (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً) الفرقان : ١ وفي « الصحيحين » وغيرها ما ثبت تواتره بالوقائع المتعددة أنه بث كتبه -

﴿ فصل ﴾

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية ، فذهبت طائفة الى أنها محكمة ، وأن المراد بها تسكين نفس النبي ﷺ عنده امتناع من لم يحبه ، لأنه كان يحرص على إيمانهم ، ويتألم من تركهم الإجابة . وذهبت طائفة إلى أن المراد بها الاقتصار على التبليغ ، وهذا منسوخ بآية السيف .

﴿ إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بمذاب أليم . أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين ﴾

قوله تعالى : (إن الذين يكفرون بآيات الله) قال أبو سايان الدمشقي : عنى بذلك اليهود والنصارى . قال ابن عباس : والمراد بآيات الله محمد والقرآن . وقد تقدم في « البقرة » شرح قتلهم الأنبياء ، والقسط ، والعدل . وقرأ الجمهور (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط) وقرأ حمزة « ويقاتلون » بألف . وروى أبو عبيدة بن الجراح عن النبي ﷺ أنه قال : « قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة ، فقام مائة واثنا عشر رجلاً من عباد بني اسرائيل ، فأمروا من قتلهم بالمرؤف ، ونهزم عن المنكر ، فقتلوا جميعاً

— ﷺ يدعوا إلى الله ملوك الآفاق ، وطوائف بني آدم ، من عربهم وعجمهم ، كتابيهم وأميتهم ، امتثالاً لأمر الله بذلك . وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ومات ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أهل النار » ، رواه مسلم . وقال ﷺ : « بشت إلى الاحمر والاسود » ، رواه أحمد في المسند من حديث أبي موسى الأشعري ، ورواه أيضاً من حديث أبي ذر .

في آخر النهار ، فهم الذين ذكرهم الله في كتابه^(١) وأنزل الآية فيهم . وإنما وبخ بهذا اليهود الذين كانوا في زمن النبي ﷺ لأنهم تولوا أولئك ، ورضوا بفعالهم (فبشرهم) بمعنى : أخبرهم ، وقد تقدم شرحه في « البقرة » ومعنى حبطت : بطلت .

﴿ ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يُدْعَوْنَ إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ﴾

قوله تعالى (ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب) في سبب نزولها أربعة أقوال . أحدها : أن النبي ﷺ دخل بيت المدراس على جماعة من اليهود ، فدعاهم إلى الله فقال رجلان منهم : على أي دين أنت ؟ فقال : على ملة إبراهيم . قالوا : فانه كان يهودياً . قال : فهاجوا إلى التوراة ، فأبيا عليه ، فنزلت هذه الآية . رواه سعيد بن جبير ، عن ابن عباس^(٢) . والثاني : أن رجلاً من اليهود ، وامرأة زنيا ، فكرهوا راجعها لشرعها ، فرفعوا أمرها إلى النبي ﷺ رجاء أن يكون عنده رخصة ، فحكم عليها بالرجم ، فقالوا : جرت علينا يا محمد ، ليس علينا الرجم . فقال : بني وبينكم التوراة ، فجاء ابن صوريا ، فقرأ من التوراة ، فلما أتى على آية الرجم ، وضع كفه عليها ، وقرأ ما بعدها ، فقال ابن سلام : قد جاوزها ، ثم قام ، فقرأها ، فأمر رسول الله ﷺ باليهوديين ، فرجما ، فغضب اليهود . فنزلت هذه الآية . رواه أبو صالح عن ابن عباس^(٣) . والثالث : أن النبي ﷺ دعا اليهود إلى الإسلام ، فقال نعمان بن أبي

(١) رواه ابن أبي حاتم وابن جرير ، وفي سننه أبو الحسن مولى من بني أسد ، وقد قال الحافظ في « اللسان » : مجهول .

(٢) رواه ابن أبي حاتم وابن المنذر وابن جرير .

(٣) جاء في « الصحيحين » ، وفي « سنن » أبي داود واللفظ له . عن ابن عمر أنه قال : إن اليهود جاؤوا إلى النبي ﷺ ، فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا ، فقال لهم رسول الله ﷺ : « ما تجدون في التوراة في شأن الزنى » ؟ فقالوا : نفضحهم ويجلدون . فقال عبد الله بن سلام : كذبتم إن فيهن الرجم

أوفى : هلم نحاكمك إلى الأحبار . فقال : بل إلى كتاب الله ، فقال : بل إلى الأحبار ، فنزلت هذه الآية ، قاله السدي . والرابع : أنها نزلت في جماعة من اليهود ، دعاهم النبي ﷺ إلى الإسلام ، فقالوا : نحن أحق بالهدى منك ، وما أرسل الله نبياً إلا من بني إسرائيل . قال : فأخرجوا التوراة ، فإني مكتوب فيها أي نبي ، فأبوا ، فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل بن سليمان .

فأما التفسير ، فالنصيب الذي أتوه : العلم الذي علموه من التوراة . وفي الكتاب الذي دعوا إليه قولان . أحدهما : أنه التوراة ، رواه عكرمة ، عن ابن عباس ، وهو قول الأكثرين . والثاني : أنه القرآن ، رواه أبو صالح ، عن ابن عباس ، وهو قول الحسن ، وقتادة . وفي الذي أريد أن يحكم الكتاب بينهم فيه أربعة أقوال . أحدها : ملة إبراهيم . والثاني : حد الزنى . روي عن ابن عباس . والثالث : صحة دين الإسلام ، قاله السدي . والرابع : صحة نبوة محمد ﷺ ، قاله مقاتل . فان قيل : التولي هو الإعراض ، فما فائدة تكريره ؟ فالجواب من أربعة أوجه . أحدها : التأكيد . والثاني : أن يكون المعنى : يتولون عن الداعي ، ويعرضون عما دعا إليه . والثالث : يتولون بأبدانهم ، ويعرضون عن الحق بقلوبهم . والرابع : أن يكون الذين تولوا علماءهم ، والذين أعرضوا أتباعهم ، قاله ابن الأباري .

فأتوا بالتوراة ، فنشروها ، فجعل أحدهم يده على آية الرجم ، ثم جعل يقرأ ما قبلها وما بعدها . فقال له عبد الله بن سلام : ارفع يدك فرفعها ، فاذا فيها آية الرجم . فقالوا : صدق يا محمد ، فيها آية الرجم ، فأمر بها رسول الله ﷺ فرجما . فهذا الحديث الصحيح ليس فيه أن هذه القصة سبب لزول الآية . وأثر المصنف رحمه الله إنما هو من رواية الكلبي عن أبي صالح والكلبي . هذا هو محمد بن السائب وقد اتفق العلماء على عدم الاحتجاج به ، بل بعضهم نسبته إلى الكذب ، وقال البخاري : قال علي : حدثنا يحيى عن سفيان ، قال لي الكلبي : كلما حدثتكم عن أبي صالح فهو كذب .

﴿ ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات وعرّهم في دينهم ما كانوا يفترون ﴾

قوله تعالى: (ذلك بأنهم قالوا) يعني: الذي حملهم على التولي والإعراض أنهم قالوا: (لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات) وقد ذكرناها في «البقرة». و (يفترون): يختلقون. وفي الذي اختلقوه قولان. أحدهما: أنه قولهم: لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات، قاله مجاهد، والزجاج. والثاني: قولهم: نحن أبناء الله وأحباؤه، قاله قتادة، ومقاتل.

﴿ فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووقيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴾
قوله تعالى: (فكيف إذا جمعناهم) معناه: فكيف يكون حالهم إذا جمعناهم (ليوم) أي: لجزء يوم، أو لحساب يوم. وقيل «اللام» بمعنى: «في».

﴿ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزعج الملك ممن تشاء وتُعزّض من تشاء وتُذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير ﴾

قوله تعالى: (قل اللهم مالك الملك) في سبب نزولها ثلاثة أقوال. أحدها: أن النبي ﷺ، لما فتح مكة، ووعد أمته ملك فارس والروم، قال المنافقون واليهود: هيهات، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس، وأنس بن مالك، والثاني: أن النبي ﷺ سأل ربه أن يجعل ملك فارس والروم في أمته، فنزلت هذه الآية، حكاية قتادة^(١). والثالث: أن اليهود قالوا: والله لا نطيع رجلاً جاء ينقل النبوة من بني إسرائيل إلى غيرهم، فنزلت هذه الآية، قاله أبو سليمان الدمشقي. فأما التفسير، فقال الزجاج: قال: الخليل، وسيبويه، وجميع النحويين الموثوق بعلمهم: «اللهم» بمعنى «يا الله»، و«الميم» المشددة زيدت عوضاً من «يا»، لأنهم لم يجدوا

(١) أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال: ذكر لنا...

«يا» مع هذه «الميم» في كلمة، ووجدوا اسم الله عز وجل مستعملاً بـ«يا» إذا لم تذكر الميم، فعلموا أن الميم في آخر السكامة بمنزلة «يا» في أوها. والضمة التي في «الهاء» هي ضمة الاسم المنادى المفرد. قال أبو سليمان الخطابي: ومعنى «مالك الملك»: أنه بيده، يؤتية من يشاء، قال: وقد يكون معناه: مالك الملوك، ويحتمل أن يكون معناه: وارث الملك يوم لا يدعيه مدّع، كقوله تعالى: (الملك يومئذ الحقّ للرحمن) الفرقان: ٢٦

قوله تعالى: (تؤتي الملك من تشاء) في هذا الملك قولان. أحدهما: أنه النبوة، قاله ابن جبير، ومجاهد. والثاني: أنه المال، والعبيد، والحفدة، ذكره الزجاج. وقال مقاتل: تؤتي الملك من تشاء، يعني محمداً وأمه، وتنزع الملك من تشاء، يعني فارس والروم. (وتعزّ من تشاء) محمداً وأمه (وتذل من تشاء) فارس والروم. وبماذا يكون هذا العزو والذل؟ فيه ثلاثة أقوال. أحدها: العز بالنصر، والذل بالقهر، والثاني: العز بالغنى، والذل بالفقر، والثالث: العز بالطاعة، والذل بالمعصية.

قوله تعالى: (بيدك الخير) قال ابن عباس: يعني النصر والغنيمة، وقيل: معناه بيدك الخير والشر، فاكتمى بأحدهما، لأنه المرغوب فيه.

﴿تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحيّ من الميت وتخرج الميت من الحي وتورث من تشاء بغير حساب﴾

قوله تعالى: (تولج الليل في النهار) أي: تدخل ما تقصت من هذا في هذا. وقال ابن عباس، ومجاهد: ما ينقص من أحدهما يدخل في الآخر. قال الزجاج: يقال: ولج الشيء يلبج ولوجاً وولجاً وولجة.

قوله تعالى: (وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم (وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي) و (بلد ميت) الأعراف: ٥٧، و (أو من كان ميتاً) الأنعام: ١٢٢، و (وإن يكن ميتة)

الأنعام: ١٣٩، و (الأرض الميتة) يس: ٣٣: كلة بالتخفيف. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي: (وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي) و (بلد ميت) و (إلى بلد ميت) وخفف حمزة، والكسائي غير هذه الحروف. وقرأ نافع (أومن كان ميتاً) و (الأرض الميتة) و (لحم أخيه ميتاً) الحجرات: ١٢: وخفف في سائر القرآن ما لم يمت. وقال أبو علي: الأصل التثقيب، والمخفف محذوف منه، وما مات، وما لم يمت في هذا الباب مستويان في الاستعمال. وأنشدوا:

ومنهل فيه الغراب ميتٌ سَقَيْتُ مِنْهُ الْقَوْمَ وَاسْتَقَيْتُ

فهذا قد مات. وقال آخر:

ليس مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَحَ بِمَيْتٍ إِنَّمَا الْمَيْتُ مَيْتٌ الْأَحْيَاءُ (١)

فخفف ما مات، وشدد ما لم يمت. وكذلك قوله تعالى: (إنك ميت وإيهم ميتون) الزمر: ٣٠ ثم في معنى الآية ثلاثة أقوال. أحدها: أنه إخراج الإنسان حياً من النطفة، وهي ميتة. وإخراج النطفة من الإنسان، وكذلك إخراج الفرخ من البيضة، وإخراج البيضة من الطائر، هذا قول ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، وابن جبير، والجمهور. والثاني: أنه إخراج المؤمن الحي بالإيمان من الكافر الميت بالكفر، وإخراج الكافر الميت بالكفر من المؤمن الحي بالإيمان، روى نحو هذا الضحاک عن ابن عباس، وهو قول الحسن، وعطاء. والثالث: أنه إخراج السنبلة الحية من الحبة الميتة، والنخلة الحية من النواة الميتة، والنواة الميتة من النخلة الحية، قاله السدي. وقال الزجاج: يخرج النبات الفرض من الحب اليابس، والحب اليابس من النبات الحي النامي.

(١) البيت نسبة في «اللسان» لعدي بن الرعلاء وبعده:

كاسفاً باله قليل الرجاء
وأناس خلوقهم في المساء

إنما الميت من يعيش شقيماً
فأناس يمضون ثمناً

قوله تعالى: (بغير حساب) أي: بغير تقدير . قال الزجاج: يقال للذي ينفق موسعاً: فلان ينفق بغير حساب ، كأنه لا يحسب ما أنفقه إنفاقاً .

﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيَحْذَرِ كُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾

قوله تعالى: (لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ) في سبب نزولها أربعة أقوال . أحدها: أن عبادة بن الصامت كان له حلفاء من اليهود ، فقال يوم الأحزاب: يا رسول الله إن معي خمسمائة من اليهود ، وقد رأيت أن أستظهر بهم على العدو ، فنزلت هذه الآية ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثاني: أنها نزلت في عبد الله بن أبي ، وأصحابه من المنافقين كانوا يتولون اليهود ، ويأتونهم بالأخبار يرجون لهم الظفر من النبي ﷺ ، فهمى الله المؤمنين عن مثل فعلهم ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثالث: أن قوماً من اليهود ، كانوا يباطنون نقرأ من الأنصار ليفتنوهم عن دينهم ، فهاهم قوم من المسلمين عن ذلك ، وقالوا: اجتنبوا هؤلاء اليهود ، فأبوا ، فنزلت هذه الآية . روي عن ابن عباس أيضاً والرابع: أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة وغيره ، كانوا يظهرون المودة لكفار مكة ، فهاهم الله عز وجل عن ذلك ، هذا قول مقاتل ، ابن سليمان ، وابن حبان . فأما التفسير ، فقال الزجاج: معنى قوله تعالى: (من دون المؤمنين) أي: لا يجعل المؤمن ولايته لمن هو غير مؤمن ، أي: لا يتناول الولاية من مكان دون مكان المؤمنين ، وهذا كلام جرى على المثل في المكان ، كما تقول: زيد دونك ، ولست تريد المكان ، ولكنك جعلت الشرف بمنزلة الارتفاع في المكان ، والخسة كالاستفال في المكان . ومعنى (فليس من الله في شيء) أي: فإله بريء منه .

قوله تعالى (إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً) قرأ يعقوب ، والمفضل عن عاصم «تَقِيَّةً» بفتح

الناء من غير ألف، قال مجاهد: إلا مُصانمة في الدنيا. قال أبو العالية: التقاة باللسان، لا بالعمل.

﴿ فصل ﴾

والتقية رخصة، وليست بجزية. قال الإمام أحمد: وقد قيل: إن عرضت على السيف تجيب؟ قال: لا. وقال: إذا أجاب العالم تقية، والجاهل بجهل، فتي يتبين الحق، وسنشرح هذا المعنى في «النحل» عند قوله تعالى: (إلا من أكره) النحل: ١٠٦، إن شاء الله.

﴿ قل إن تُخفُوا ما في صدوركم أو تُبدوه يَعْلَمُهُ اللهُ وَيَعْلَمُ ما في السموات وما في الأرض والله على كل شيء قدير ﴾

قوله تعالى: (قل إن تُخفُوا ما في صدوركم أو تُبدوه) قال ابن عباس: بني اتخاذ الكافرين أولياء.

﴿ يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد ﴾

قوله تعالى: (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً) قال الزجاج: نصب «اليوم» بقوله: (ويحذركم الله نفسه) في ذلك اليوم. قال ابن الأثيري: يجوز أن يكون متعلقاً بالمصير، والتقدير: وإلى الله المصير، يوم تجد. ويجوز أن يكون متعلقاً بفعل مضمر، والتقدير: اذكر يوم تجد. وفي كيفية وجود العمل وجهان. أحدهما: وجوده مكتوباً في الكتاب. والثاني: وجود الجزاء عليه. والأمد: الغاية.

قال الطرماح :

كُلُّ حَيٍّ مُسْتَكْمَلٌ عِدَّةَ الْعَمْرِ وَمُودٍ إِذَا انْقَضَى أَمَدُهُ (١)
يريد: غاية أجله .

﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) في سبب نزولها أربعة أقوال . أحدها : أن النبي ﷺ ، وقف على قريش ، وقد نصبوا أصنامهم يسجدون لها ، فقال : يا معشر قريش : « لقد خالفتم ملة أيكم إبراهيم » . فقالوا : يا محمد إنما نعبد هذه حبا لله ، ليقربونا إلى الله زلفى . فنزلت هذه الآية ، رواه الضحاك عن ابن عباس (٢) . والثاني : أن اليهود قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه ، فنزلت هذه الآية ، فمرضاها النبي ﷺ عليهم ، فلم يقبلوها ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثالث : أن ناساً قالوا : إنا لنحب ربنا حبا شديداً ، فأحب الله أن يجعل لحبه علماً ، فأنزل هذه الآية ، قاله الحسن ، وابن جريج . والرابع : أن نصارى نجران ، قالوا : إنما نقول هذا في عيسى حبا لله ، وتمظيماً له ، فنزلت هذه الآية ، ذكره ابن اسحاق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير ، واختاره أبو سليمان الدهشقي .

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ) في سبب نزولها ثلاثة أقوال . أحدها : أن

(١) ديوانه : ١١٢ وروايته فيه :

كُلُّ حَيٍّ مُسْتَكْمَلٌ عِدَّةَ الْعَمْرِ وَمُودٍ إِذَا انْقَضَى عَمْدُهُ
يريد أن المرء هالك إذا انقضى عدد أيامه وأكله في هذه الحياة الدنيا .

(٢) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » من طريق جوير ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ، وجوير ، هو أبو القاسم البلخي ، زيل الكوفة ، راوي التفسير ، قال الحافظ في « التقریب » ضعيف جداً .

عبد الله بن أبي قال لأصحابه: إن محمداً يجمل طاعته كطاعة الله، ويأمرنا أن نحبه كما أحببت النصارى عيسى بن مريم، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس. والثاني: أن النبي ﷺ، دعا اليهود إلى الإسلام، فقالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، ونحن أشد حباً لله مما تدعوننا إليه، فنزلت (قل إن كنتم تحبون الله) ونزلت هذه الآية، هذا قول مقاتل. والثالث: أنها نزلت في نصارى نجران، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين﴾

قوله تعالى: (إن الله اصطفى آدم) قال ابن عباس: قالت اليهود: نحن أبناء إبراهيم واسحاق، ويعقوب، ونحن على دينهم، فنزلت هذه الآية. قال الزجاج: ومعنى اصطفاهم في اللغة: اختارهم، فجمعهم صفوة خلقه، وهذا تمثيل بما يرى، لأن العرب تمثل المعلوم بالشيء المرئي، فإذا سمع السامع ذلك المعلوم كان عنده بمنزلة ما يشاهد عياناً، فنحن نؤمن بالشيء الصافي أنه النقي من الكدر، فكذلك صفوة الله من خلقه. وفيه ثلاث لغات: صفوة، وصفوة، وصفوة. وأما آدم فعربي، وقد ذكرنا اشتقاقه في «البقرة». وأما نوح، فأعجمي مُعرب، قال أبو سليمان الدمشقي: اسم نوح: السكن، وإنما سمي نوحاً، لكثرة نوحه. وفي سبب نوحه خمسة أقوال. أحدها: أنه كان ينوح على نفسه، قاله يزيد الرقاشي، والثاني: أنه كان ينوح لما صي أهله، وقومه. والثالث: لمراجعته ربه في ولده. والرابع: لدعائه على قومه بالهلاك. والخامس: أنه مر بكلب مجذوم، فقال: احسأ يا قبيح، فأوحى الله إليه: أعيتني يانوح، أم عبت الكلب؟ وفي آل إبراهيم ثلاثة أقوال. أحدها: أنه من كان على دينه، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: أنهم إسماعيل، واسحاق، ويعقوب، والأسباط، قاله مقاتل. والثالث: أن المراد «آل إبراهيم» هو نفسه، كقوله: (وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون) البقرة: ٢٤٨، ذكره بعض أهل التفسير. وفي «عمران»

قولان . أحدهما : أنه والد مريم ، قاله الحسن ، ووهب . والثاني : أنه والد موسى ، وهارون ، قاله مقاتل . وفي «آله» ثلاثة أقوال . أحدها : أنه عيسى عليه السلام ، قاله الحسن . والثاني : أن آله موسى وهارون ، قاله مقاتل . والثالث : أن المراد بـ «آله» نفسه ، ذكره بعض المفسرين ، وإنما خص هؤلاء بالذكر ، لأن الأنبياء كلهم من نسلهم . وفي معنى اصطفاة هؤلاء المذكورين ثلاثة أقوال . أحدها : أن المراد اصطفاة دينهم على سائر الأديان ، قاله ابن عباس ، واختاره الفراء ، والدمشقي . والثاني : اصطفاهم بالنبوة ، قاله الحسن ، وبجاهد ، ومقاتل . والثالث : اصطفاهم بتفضيلهم في الأمور التي ميزهم بها على أهل زمانهم . والمراد بـ «العالمين» : عالمو زمانهم ، كما ذكرنا في «البقرة» :

﴿ ذرِيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (ذرِيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ) قال الزجاج : نصبها على البدل ، والمعنى : اصطفا ذرية بعضها من بعض . قال ابن الأباري : وإنما قال : بعضها ، لأن لفظ الذرية مؤنث ، ولو قال : بعضهم ، ذهب إلى معنى الذرية . وفي معنى هذه البعضية قولان . أحدهما : أن بعضهم من بعض في التناصُر والدين ، لا في التناسل ، وهو معنى قول ابن عباس ، وقاتدة . والثاني : أنه في التسلسل ، لأن جميعهم ذرية آدم ، ثم ذرية نوح ، ثم ذرية إبراهيم ، ذكره بعض أهل التفسير . قال أبو بكر النقاش : ومعنى قوله : (ذرية بعضها من بعض) أن الأبناء ذرية للأباء ، والآباء ذرية للأبناء ، كقوله تعالى : (حملنا ذريتهم في الفلك المشحون) يس : ٤٦ ، فجعل الآباء ذرية للأبناء ، وإنما جاز ذلك ، لأن الذرية مأخوذة من : ذرأ الله الخلق ، فسمي الولد للوالد ذرية ، لأنه ذرىء منه ، وكذلك يجوز أن يقال للأب : ذرية لابن ، لأن ابنه ذرىء منه ، فالفعل يتصل به من الوجهين ، ومثله : (يحبونهم كحُبِّ الله) البقرة : ١٦٥ فأضاف الحُب إلى الله ، والمعنى : كحُبِّ المؤمن لله ، ومثله (ويطمعون الطعام على حبه) الدهر : ٨ ، فأضاف الحُب للطعام .

﴿ إِذْ قَالَتْ امْرَأَةٌ عَمْرَانُ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ

السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

قوله تعالى: (إِذْ قَالَتْ امْرَأَةٌ عَمْرَانُ) في « إِذْ » قولان . أحدهما : أنها زائدة ، واختاره أبو عبيدة ، وابن قتيبة . والثاني : أنها أصلٌ في الكلام ، وفيها ثلاثة أقوال . أحدها : أن المعنى : اذكر إِذْ قَالَتْ امْرَأَةٌ عَمْرَانُ ، قاله المبرد ، والأخفش . والثاني : أن العامل في (إِذْ قَالَتْ) معنى الاصطفاء ، فيكون المعنى : اصطفى آل عمران ، إِذْ قَالَتْ امْرَأَةٌ عَمْرَانُ ، واصطفاهم إِذْ قَالَتْ الملائكة : يا مريم ، هذا اختيار الزجاج . والثالث : أنها من صلة « سميعٌ » تقديره : والله سميعٌ إِذْ قَالَتْ ، وهذا اختيار ابن جرير الطبري . قال ابن عباس : واسم امرأة عمران حنة ، وهي أم مريم ، وهذا عمران بن ماثان ^(١) ، وليس « عمران أبي موسى » وليست هذه مريم أخت موسى . وبين عيسى وموسى ألف وثمانمائة سنة . والمحرَّرُ : العتيق . قال ابن قتيبة : يقال : أعتقت الغلام ، وحررتَه : سواء . وأرادت : أي نذرت أن أجعل ما في بطني محرراً من التبديد الدنيا ، ليعبدك . وقال الزجاج : كان على أولادهم فرضاً أن يطعموهم في نذرهم ، فكان الرجل ينذر في ولده أن يكون خادماً في متبذم . وقال ابن اسحاق : كان السبب في نذرها أنه أمسك عنها الولد حتى أسنت ، فرأت طائراً يطعم فرخاً له ، فدعت الله أن يهب لها ولداً ، وقالت : اللهم لك عليٌّ إن رزقتني ولداً أن أتصدق به على بيت المقدس ، فحملت بمریم ، وهلك عمران ، وهي حامل . قال القاضي أبو يعلى : والنذر في مثل ما نذرت صحيح في شربتنا ، فانه إِذْ نذر الإنسان أن ينشئ ولده الصغير على عبادة الله وطاعته ، وأن يمامه القرآن ، والفقه ، وعلوم الدين ، صح النذر .

﴿ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَئِن لَّمْ يَكُن لِّي رَحْمَةٌ لَّفَكَرْتُ فِي مُسَخَّرَاتِ النَّارِ أَصَبْتُهُ لَوْلَا رَحْمَتُ رَبِّي إِذْ أَنَا مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾

﴿ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾

(١) في « الطبري » عمران بن ياشم

قوله تعالى: (والله أعلم بما وضعت) قرأ ابن عامر، وعاصم إلا حفصاً ويعقوب (بما وضعتُ) باسكان العين، وضم التاء. وقرأ الباقر بن فتح الدين، وجزم التاء، قال ابن قتيبة: من قرأ بجزم التاء، وفتح العين، فيكون في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: إني وضعتها أثني، وليس الذكر كالأثني، والله أعلم بما وضعت. ومن قرأ بضم التاء، فهو كلام متصل من كلام أمّ مريم.

قوله تعالى: (وليس الذكر كالأثني) من تمام اعتذارها، ومعناه: لا تصالح الأثني لما يصلح له الذكر، من خدمته المسجد، والإقامة فيه، لما يلحق الأثني من الحيض والنفاس. قال السدي: ظنت أن ما في بطنها غلام، فلما وضعت جارية، اعتذرت. ومريم: اسم أعجمي. وفي الرجيم قولان. أحدهما: الملعون، قاله قتادة. والثاني: أنه المرجوم بالحجارة، كما تقول: قتل بعني مةتول، قاله أبو عبيدة، فعلى هذا سُمي رجيماً، لأنه يرمى بالنجوم.

﴿ فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبأها نبأاً حسناً وكفّلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً قال يا مريم أنئي لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾

قوله تعالى: (فتقبلها ربها بقبول حسن) قرأ مجاهد (فتقبلها) بسكون اللام (ربها) بنصب الباء (وأنبأها) بكسر الباء وسكون التاء على معنى الدعاء. قال الزجاج: الأصل في العربية: فتقبلها يتقبل حسن، ولكن «قبول» محمول على قبلها قبولاً يقال: قبلت الشيء قبولاً، ويجوز قبُولاً: إذارضيته. (وأنبأها نبأاً حسناً) أي: جعل نشوءها نشوءاً حسناً، وجاء «نبأاً» على غير لفظ أنبت، على معنى: نبتت نباتاً حسناً. وقال ابن الأثير: لما كان «أنبت» يدل على «نبت» حمل الفعل على المعنى، فكأنه قال: وأنبأها، فنبتت هي نباتاً حسناً.

قال امرؤ القيس:

فصرنا إلى الحسنى ورق كلامنا ورضت فذلت صعبة أي إذلال^(١)

أراد: أي رياضة، فلما دل «رضت» على «أذلت» حمله على المعنى. وللمفسرين في معنى النبات الحسن، قولان. أحدهما: أنه كمال النشوء، قال ابن عباس: كانت تنبت في اليوم ما ينبت المولود في عام، والثاني: أنه ترك الخطايا. قال قتادة: حدثنا أنها كانت لا تصيب الذنوب، كما يصيب بنو آدم.

قوله تعالى: (وكفلها) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «وكفلها» بفتح الفاء خفيفة، و«زكرياء» مرفوع ممدود. وروى أبو بكر عن عاصم: تشديد الفاء، ونصب «زكرياء»، وكان يمد «زكرياء» في كل القرآن في رواية أبي بكر. وروى حفص عن عاصم: تشديد الفاء «زكريا» مقصور في كل القرآن. وكان حمزة والكسائي يشددان و«كفلها»، ويقصران «زكريا» في كل القرآن. فأما «زكريا» فقال القراء: فيه ثلاث لغات. أهل الحجاز يقولون: هذا زكريا قد جاء، مقصور، وزكرياء، ممدود، وأهل نجد يقولون: زكري، فيجروونه، ويلقون الألف. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، عن ابن دريد، قال: زكريا اسم أعجمي، يقال: زكري، وزكرياء، ممدود، وزكريا مقصور. وقال غيره: وزكري بتخفيف الياء، فمن قال: زكرياء بالمد، قال في التثنية: زكرياوان، وفي الجمع زكرياؤون، ومن قال: زكريا بالقصر، قال في التثنية زكريان، كما

(١) ديوانه ص ٣٢. وقوله: وصرنا إلى الحسنى. أي: لما نجب من الأمور. ورق كلامنا: أي: صرنا إلى الصبا وجد اللب واللهو والغزل، فلم نرفع أصواتنا إلا بالشعر بنا. ورضت فذات: بعد امتناع وصعوبة. والمعنى: لينتها بالكلام والمدارة، كما يراض البعير بالسير حتى يذل. وقوله: أي إذلال، محمول على: رضت، لأن معناه: أذلت.

تقول : مدنيان، ومن قال : زكري بتخفيف الياء ، قال في التثنية : زكريان الياء خفيفة، وفي الجمع: زكرون بطرح الياء .

الإشارة إلى كفالة زكريا حريم

قال السدي : انطلقت بها أمها في خرقها، وكانوا يقتربون على الذين يؤتون بهم، فقال زكريا وهو نبيهم يومئذ : أنا أحكمم بها ، عندي أختها ، فأبوا ، وخرجوا إلى نهر الأردن، فألقوا أقلامهم التي يكتبون بها ، فجرت الأقلام ، وثبت قلم زكريا ، فكفلها . قال ابن عباس : كانوا سبعة وعشرين رجلا ، فقالوا : نطرح أقلامنا ، فنصعد قلمه مغالبا للجريفة فهو أحق بها ، فصعد قلم زكريا ، فعلى هذا القول كانت غلبة زكريا بمصاعدة قلمه ، وعلى قول السدي بوقوفه في جريان الماء وقال مقاتل : كان يعلق عليها الباب ، ومعه المفتاح ، لا يأمن عليه أحداً ، وكانت إذا حاضت ، أخرجها إلى منزله تكون مع أختها أم يحيى ، فإذا طهرت ، ردها إلى بيت المقدس . والأكثر على أنه كفلها منذ كانت طفلة بالقرعة . وقد ذهب قوم إلى أنه كفلها عند طفولتها بغير قرعة ، لأجل أن أمها ماتت ، وكانت خالتها عنده ، فلما بلغت ، أدخلوها الكنيسة لنذر أمها ، وإنما كان الاقتراع بعد ذلك عدة ، لأجل سنة أصابهم . فقال محمد بن إسحاق : كفلها زكريا إلى أن أصابت الناس سنة ، فشكا زكريا إلى بني إسرائيل ضيق يده ، فقالوا : ونحن أيضاً كذلك ، فجعلوا يتدافعونها حتى اقترعوا ، فخرج السهم على جريج النجار ، وكان فقيراً ، وكان يأتيها باليسير ، فينمي ، فدخل زكريا ، فقال : ما هذا؟ على قدر نفقة جريج؟ فمن أين هذا؟ قالت : هو من عند الله . والصحيح ما عليه الأكثر ، وأن القوم تشاحوا على كفالتها ، لأنها كانت بنت سيدهم وإمامهم عمران ، كذلك قال قتادة في آخرين ، وأن زكريا ظهر عليهم بالقرعة منذ طفولتها . فأما المحراب ، فقال أبو عبيدة :

المحراب سيد المجالس ، ومقدمها ، وأشرفها ، وكذلك هو من المسجد . وقال الأصمعي :
المحراب هاهنا: العرفة . وقال الزجاج : المحراب في اللغة : الموضع العالي الشريف .

قال الشاعر :

رَبَّةٌ مَحْرَابٌ إِذَا جِئْتَهَا لَمْ أَلْقِهَا أَوْ أُرْتَقِي سَلْمًا^(١)

قوله تعالى : (وجد عندها رزقاً) قال ابن عباس : ثمار الجنة ، فاكهة الصيف في
الشتاء ، وفاكهة الشتاء في الصيف ، وهذا قول الجماعة .

قوله تعالى : (أنى لك هذا) أي : من أين ؟ قال الريح بن أنس : كان زكريا إذا
خرج ، أغلق عليها سبعة أبواب ، فإذا دخل وجد عندها رزقاً . وقال الحسن : لم ترتضع ندياً
قط ، وكان يأتيها رزقها من الجنة ، فيقول زكريا : أنى لك هذا ؟ فتقول : هو من عند الله ،
فتكلمت وهي صغيرة . وزعم مقاتل أن زكريا استأجر لها ظئراً ، وعلى ما ذكرنا عن ابن
إسحاق يكون قوله لها : أنى لك هذا ؟ لاستكثار ما يرى عندها . وما عليه الجمهور أصح .
والحساب في اللغة : التقتير والتضييق .

﴿ هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء ﴾

قوله تعالى : (هنالك دعا زكريا ربه) قال المفسرون : لما عين زكريا هذه الآية
المعجبة من رزق الله تعالى مريم الفاكهة في غير حينها ، طمع في الولد على الكبر . و (من
لدنك) بمعنى : من عندك . والذرية ، يقال للجمع ، وتقال للواحد ، والمراد بها هنا : الواحد .
قال الفراء : وإنما قال طيبة ، لتأنيث الذرية ، والمراد بالطيبة : النقية الصالحة . والسميع :
بمعنى السامع . وقيل : أراد بحبيب الدعاء .

(١) البيت لوضاح اليمن ، واسمه عبد الرحمن بن اسماعيل ، وهو من قصيدة أثبتتها صاحب «الاعاني» ج/٦/٢٢٣

﴿ فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيى مصدقاً بكلمة من الله وسيداً وحسوراً ونبياً من الصالحين ﴾

قوله تعالى: (فنادته الملائكة) قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: فنادته بالياء، وقرأ حمزة، والكسائي: فناداه بألف مائلة، قال أبو علي: هو كقوله تعالى: (وقال نسوة) يوسف: ٢٠. وقرأ علي، وابن مسعود، وابن عباس: « فناداه » بألف. وفي الملائكة قولان. أحدهما: جبريل وحده، قاله السدي، ومقاتل، ووجهه أن العرب تخبر عن الواحد بلفظ الجمع، تقول: ركبت في السفن، وسمعت هذا من الناس. والثاني: أنهم جماعة من الملائكة، وهو مذهب قوم، منهم ابن جرير الطبري. وفي المحراب قولان. أحدهما: أنه المسجد. والثاني: أنه قبلة المسجد. وفي تسمية محراب الصلاة محراباً، ثلاثة أقوال. أحدها: لانفراد الإمام فيه، ببعده من الناس، ومنه قولهم: فلان حرب لفلان: إذا كان بينهما مباغضة، وتباعد، ذكره ابن الأباري عن أبيه، عن أحمد ابن عبيد. والثاني: أن المحراب في اللغة أشرف الأماكن، وأشرف المسجد مقام الإمام. والثالث: أنه من الحرب فالمصلي محارب للشيطان.

قوله تعالى: (أن الله يبشرك بغلام) قرأ الأكثرون بفتح الألف على معنى: فنادته الملائكة بأن الله، فلما حذف الجار منها، وصل الفعل إليها، فنصبها. وقرأ ابن عامر، وحمزة، بكسر «إن» فأضمر القول. والتقدير: فنادته، فقالت: إن الله يبشرك. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: يبشرك بضم الياء: وفتح الباء، والتشديد في جميع القرآن إلا في (حم عسق). (يبشر الله عباده) الشورى: ٢٣ فأنها فتحة الياء وضما الشين، وخففاها. فأما نافع، وابن عامر، وعاصم، فشددوا كل القرآن. وقرأ حمزة: « يبشر » خفيفاً في كل القرآن، إلا قوله تعالى: (فهم تبشرون) الحجر: ٥٤. وقرأ الكسائي « يبشر » مخففة في

خمسة مواضع ، في (آل عمران) في قصة زكرياء ، وقصة مريم ، وفي بني اسرائيل ، وفي (الكهف) وفي (حم عسق) قال الزجاج: وفي «بشرك» ثلاث لغات. أحدها: «بشرك» بفتح الباء وتشديد الشين. والثانية: «بشرك» باسكان الباء ، وضم الشين . والثالثة: «بشرك» بضم الياء وإسكان الباء، فعنى «بشرك» بالتشديد و«بشرك» بضم الياء: البشارة . ومعنى «بشرك» بفتح الياء: يسُرُّك ويفرحك ، يقال: بشرت الرجل أبشُرهُ ، : إذا أفرحته ، وبشر الرجل يبشُر : إذا فرح .

وأنشد الأخفش والكسائي:

وَإِذَا لَقِيتَ الْبَاهِشِينَ إِلَى الْعَلَى غُبْرًا أَوْ كَفْثَهُمْ بِقَاعٍ مُمَجَّلٍ
فَأَعْنَهُمْ وَأَبشِرْ بِمَا بَشِرُوا بِهِ وَإِذَا هُمْ نَزَلُوا بِضْنِكَ فَانزِلْ^(١)

فهذا على بشر يبشُر: إذا فرح . وأصل هذا كله أن بشرة الإنسان تنبسط عند السرور ، ومنه قولهم: يلقاني يبشُر . أي: بوجهٍ ينبسط ، وفي معنى تسميته «بشيري» خمسة أقوال . أحدها: لأن الله تعالى أحيا به عقر أمه ، قاله ابن عباس . والثاني: لأن الله تعالى أحيا قلبه بالإيمان ، قاله قتادة . والثالث: لأنه أحيا به بين شيخ وعجوز ، قاله مقاتل والرابع: لأنه حياي بالعلم والحكمة التي أوتيتها ، قاله الزجاج . والخامس: لأن الله أحيا به بالطاعة ،

(١) البيتان لمبد قيس بن خفاف البرجمي من قصيدة حكيمية أثبتتها صاحب «الأصمعيات»

رقم ٨٧ ، و«المفضليات» رقم ١١٦ . بهش إلى الشيء: فرح به فأسرع إليه . القاع: أرض سهلة مستوية تنفرج عنها الجبال والآكام ، ولا حصى فيها ولا حجارة ، ولا تنبت الشجر . المحلل: المجدب . يقول: إذا رأيت الكرام الأسخياء ، قد أجهدتم السنة ، والقحط، والجذب، حتى اغتبرت أيديهم من قلة ما يجدون ، وكثرة ما بذلوا في معونة الناس فأعنتهم . وبشر من: بشر على وزن فرح يبشُر ، يقال: أتاني أمر بشرت به ، أي: سررت به . يقول: شاركهم في ارتياحهم ، وفرحهم بالسجاء مع ما يلقون من جهد السنة . الضيق: يقول: كن مع الكرام حيث كانوا ، وانزل معهم كل منزل أنزلهموه كرمهم ، من ضنك ، وحاجة .

فلم يعص، ولم يهزم، قاله الحسن بن الفضل. وفي «الكلمة» قولان. أحدهما: أنها عيسى، وسمي كلمة، لأنه بالكلمة كان، وهي «كن» وهذا قول ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقنادة، والسدي، ومقاتل. وقيل: إن يحيى كان أكبر من عيسى بستة أشهر، وقتل يحيى قبل رفع عيسى. والثاني: أن الكلمة كتاب الله وآياته، وهو قول أبي عبيدة في آخرين. ووجه أن العرب تقول: أنشدني فلان كلمة، أي: قصيدة. وفي معنى السيد ثمانية أقوال. أحدها: أنه الكريم على ربه، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه الحليم التقي، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الضحاك. والثالث: أنه الحكيم، قاله الحسن، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وعطاء، وأبو الشعثاء، والربيع، ومقاتل. والرابع: أنه الفقيه العالم، قاله سعيد بن المسيب. والخامس: أنه التقي، رواه سالم عن ابن جبير. والسادس: أنه الحسن الخلق، رواه أبو روق عن الضحاك. والسابع: أنه الشريف، قاله ابن زيد. والثامن: أنه الذي يفوق قومه في الخير، قاله الزجاج. وقال ابن الأثير: السيد هاهنا الرئيس، والإمام في الخير. فأما «الحصور» فقال ابن قتيبة: هو الذي لا يأتي النساء، وهو فعول بمعنى مفعول، كأنه محصور عنهن، أي: محبوس عنهن. وأصل الحصر: الحبس. ومما جاء على «فعول» بمعنى «مفعول»: ركوب بمعنى مر كوب، وحلوب بمعنى مخلوب، وهيوب بمعنى مهيب. واختلف المفسرون لماذا كان لا يأتي النساء؟ على أربعة أقوال. أحدها: أنه لم يكن له ما يأتي به النساء، فروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه قال: «كل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنب إلا ما كان من يحيى بن زكريا» قال: ثم دلى رسول الله ﷺ يده إلى الأرض، فأخذ عوداً صغيراً، ثم قال: «وذلك أنه لم يكن له ما للرجال إلا مثل هذا العود، ولذلك سماه الله سيداً وحصوراً»^(١) وقال سعيد بن المسيب: كان له كالنواة.

(١) رواه ابن جرير الطبري، وابن أبي حاتم مرفوعاً وموقوفاً، ووصف ابن كثير المرفوع بأنه غريب جداً، وقال: الموقوف أصح اسناداً من المرفوع، وكذلك ذكر السيوطي في «الدر المنثور» المرفوع والموقوف، وقال: الموقوف أقوى اسناداً من المرفوع.

والثاني: أنه كان لا ينزل الماء، قاله ابن عباس، والضحاك. والثالث: أنه كان لا يشتهي النساء، قاله الحسن، وقتادة، والسدي. والرابع: أنه كان يمنع نفسه من شهواتها، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: (ونبأ من الصالحين) قال ابن الأنباري: معناه: من الصالحين الحال عند الله.

﴿قال رب أنى يكون لي غلام وقد بلغني الكبرُ وامرأتى عاقراً قال كذلك الله يفعل ما يشاء﴾

قوله تعالى: (قال رب أنى يكون لي غلام) أي: كيف يكون؟! قال الكميّ:

أنى ومن أين آبك الطرب^(١)

قال العلماء، منهم الحسن، وابن الأنباري، وابن كيسان: كأنه قال: من أي وجه يكون لي الولد؟ أيكون بازالة المقر عن زوجتي، ورد شبابي؟ أم يأتي ونحن على حالنا؟ فكان ذلك على سبيل الاستعلام، لا على وجه الشك. قال الزجاج: يقال: غلام بين الغلوميّة، وبين الغلاميّة، وبين الغلومة. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: الغلام: فعال، من الغلّمة، وهي شدة شهوة النكاح. ويقال للكهل: غلام. قالت ليلي الأخيالية تمدح الحجاج:

(١) تمامه: من حيث لا صبوة ولا ريب

وهو مطلع قصيدة له يمدح بها رسول الله ﷺ. آبك: جاءك وغشيك، وهو فعل ماض من الأوب. الطرب: خفة من فرح أو حزن، والمراد الأول. الصبوة: الصبى والشوق. الريب: جمع ريبة، وهي الشهية. يقول: كيف طربت مع كبير سنك من حيث لا يوجد الطرب ومواضعه؟ الصبوة للفرح، والريب للحزن.

غلام إذا هزَّ القنّاة سقاها^(١)

وكان قولهم للسكهل : غلام ، أي : قد كان مرة غلاماً . وقولهم للطفل : غلام على منى النفاؤل ، أي : سيصير غلاماً . قال : وقيل : الغلام الطار الشارب ، ويقال للجارية : لامة . قال الشاعر :

يهان لها الغلامة والغلام^(٢)

قوله تعالى : (وقد بلغنيَ الكبير) أي : وقد بلغت الكبير ، قال الزجاج : كل شيء نته فقد بلغك . وفي سنة يومئذ ستة أقوال . أحدها : أنه كان ابن مائة وعشرين سنة ، امرأته بنت ثمان وتسعين سنة ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه كان ابن بضع وسبعين سنة ، له قتادة . والثالث : ابن خمس وسبعين ، قاله مقاتل . والرابع : ابن سبعين ، حكاه فضيل بن غزوان . والخامس : ابن خمس وستين . والسادس : ابن ستين ، حكاهما الزجاج . قال لغويون : والماعز من الرجال والنساء : الذي لا يأتيه الولد ، وإنما قال : « عاقر » ، ولم يقل : عاقرة ، لأن الأصل في هذا الوصف للمؤنث ، والمذكر فيه كالمستعار ، فأجري مجرى « طالق » « حائض » هذا قول الفراء .

﴿ قال رب اجعل لي آيةً قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيامٍ إلا رمزاً واذكر
بِكَ كثيراً وسبح بالعشي والإبكار ﴾

(١) الأمالي ج/١/٨٦ : صدره : شفاها من الداء المضال الذي بها

وقبله :

إذا هبط الحجاج أرضاً مريضةً تتبع أقصى دائها فشفاها

(٢) هو عجز بيت من قصيدة لأوس بن غلفاء الهجيمي ، صدره :

ومُرْكضةٌ صريحٌ أبوها

قوله تعالى: (رب اجعل لي آية) أي: علامة على وجود الحمل. وفي علة سؤاله «آية» قولان. أحدهما: أن الشيطان جاءه، فقال: هذا الذي سمعت من صوت الشيطان، ولو كان من وحي الله، لأوحاه إليك، كما يوحى إليك غيره، فسأل الآية، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنه إنما سأل الآية على وجود الحمل ليبادر بالشكر، وليتعجل السرور، لأن شأن الحمل لا يتحقق بأوله، فجعل الله آية وجود الحمل حبس لسانه ثلاثة أيام. فأما «الرمز» فقال الفراء: الرمز بالشفقين، والحاجبين، والعينين، وأكثره في الشفتين. قال ابن عباس: جعل يكلم الناس بيده. وإنما منع من مخاطبة الناس، ولم يحبس عن الذكر لله تعالى. وقال ابن زيد: كان يذكر الله، ويشير إلى الناس. وقال عطاء بن السائب: اعتقل لسانه من غير مرض. وجهور العلماء على أنه إنما اعتقل لسانه آية على وجود الحمل. وقال قتادة، والريبع بن أنس: كان ذلك عقوبة له إذ سأل الآية بعد مشافهة الملائكة بالبشارة.

قوله تعالى: (وسبيح) قال مقاتل: صل. قال الزجاج: يقال: فرغت من سُبْحتي، أي: من صلاتي. وسميت الصلاة تسبيحاً، لأن التسييح تعظيم الله، وتبرئته من السوء، فالصلاة يوصف فيها بكل ما يبرئته من السوء.

قوله تعالى: (بالعشي) العشي: من حين نزول الشمس إلى آخر النهار (والإبكار): ما بين طلوع الفجر إلى وقت الضحى: قال الشاعر:

فلا الظلَّ في بردِ الضحَى تستطيمه ولا الفيء من بردِ العشيِّ تذوق^(١)

قال الزجاج: يقال: أبكر الرجل يبكر إِبْكاراً، وبكر يبكر تبكيراً، وبكر يبكر

(١) البيت لحيد بن ثور الهلالي الديواني ص: ٣٣ وهو من قصيدته الغزلية الجيدة التي قالها لما تقدم عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى الشراء: ألا يشب أحد بامرأة إلا جلده. فخرج من عقوبة عمر بأن ذكر «سرحة» وسمها سرحة مالك. ورواية البيت في الديوان:

فلا الظلَّ منها بالضحى تستطيمه ولا الفيء منها بالعشيِّ تذوق

في كل شيء تقدم فيه .

﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ) قال جماعة من المفسرين :

المراد بالملائكة : جبريل وحده . وقد سبق معنى الاصطفاء . وفي المراد بالتطهير هاهنا أربعة أقوال . أحدها : أنه التطهير من الحيض ، قاله ابن عباس . وقال السدي : كانت مريم لآحيض . وقال قوم : من الحيض والنفاس . والثاني : من مس الرجال ، روي عن ابن عباس أيضاً . والثالث : من الكفر ، قاله الحسن ، ومجاهد . والرابع : من الفاحشة والإثم ، قاله مقاتل . وفي هذا الاصطفاء الثاني أربعة أقوال . أحدها : أنه تأكيد للأول . والثاني : أن الأول للعبادة ، والثاني : لولادة عيسى عليه السلام . والثالث : أن الاصطفاء الأول اختيار مبهم ، وعموم يدخل فيه صواح من النساء ، فأعاد الاصطفاء لتفضيلها على نساء العالمين . والرابع : أنه لما أطلق الاصطفاء الأول ، أبان بالثاني أنها مصطفاة على النساء دون الرجال . قال ابن عباس ، والحسن ، وابن جريج : اصطفاها على عالمي زمانها . قال ابن الأباري : وهذا قول الأكثرين ^(١) .

﴿ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾

قوله تعالى : (يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ) قد سبق شرح القنوت في «البقرة» وفي المراد به

هاهنا أربعة أقوال . أحدها : أنه العبادة ، قاله الحسن . والثاني : طول القيام في الصلاة ، قاله

(١) قال الحافظ ابن حجر ج ٦ / ٣٣٩ في قوله تعالى : (واصطفاك على نساء العالمين) وظاهره أن مريم أفضل من جميع النساء ، وهذا لا يمتنع عند من يقول : إنها نبية ، وأما من قال : ليست نبية فيحمله على عالمي زمانها ، وبالأول جزم الزجاج وجماعة ، واختاره القرطبي ، ويحتمل أيضاً أن يراد نساء بني اسرائيل أو نساء تلك الأمة .

مجاهد . والثالث : الطاعة ، قاله قتادة ، والسدي ، وابن زيد . والرابع : الإخلاص ، قاله سعيد بن جبیر . وفي تقديم السجود على الركوع أربعة أقوال . أحدها : أن الواو لا تقتضي الترتيب ، وإنما تؤذن بالجمع ، فالركوع مقدم ، قاله الزجاج في آخرين . والثاني : أن المعنى استعملي السجود في حال ، والركوع في حال ، لا أنهما يجتمعان في ركعة ، فكأنه حث لها على فعل الخير . والثالث : أنه مقدم ومؤخر ، والمعنى : اركعي واسجدي ، كقوله تعالى : (إني متوفيك ورافئك إليّ) آل عمران: ٥٥ . ذكرها ابن الأثيري . والرابع : أنه كذلك كان في شريعتهم تقديم السجود على الركوع ، ذكره أبو سليمان الدمشقي . قال مقاتل : ومعناه : اركعي مع المصلين قرآء بيت المقدس . قال مجاهد : سجدت حتى قرحت .

﴿ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون. إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين . ويكلمهم الناس في الهدى وكهلاً ومن الصالحين﴾

قوله تعالى : (ذلك من أنباء الغيب) « ذلك » إشارة إلى ما تقدم من قصة زكرياء ، ويحيى ، وعيسى ، ومريم . والانباء : الأخبار . والغيب : ما غاب عنك . والوحي : كل شيء دلت به من كلام ، أو كتاب ، أو إشارة ، أو رسالة ، قاله ابن قتيبة . والوحي في القرآن على أوجه تراها في كتابنا الموسوم بـ « الوجوه والنظائر » موقفة . وفي الأقسام ثلاثة أقوال . أحدها : أنها التي يكتب بها ، قاله ابن عباس ، وابن جبیر ، والسدي . والثاني : أنها العصي ، قاله الربيع بن أنس . والثالث : أنها القداح ، وهو اختيار ابن قتيبة ، وكذلك قال الزجاج : هي قداح جملوا عليها علامات يعرفونها على جهة القرعة . وإنما قيل لهم :

القلم ، لأنه يقلم ، أي : يبرى . وكل ما قطعت منه شيئاً بمدشى ، فقد قلمته ، ومنه القلم الذي يكتب به ، لأنه قلم مرة بعد مرة ، ومنه : قلمت أظفاري . قال : ومعنى : (أيهم يكفل مريم) لينظروا أيهم تجب له كفالة مريم ، وهو الضمان للقيام بأمرها . ومعنى : (لديهم) عندهم وقد سبق شرح كفالتهم لها آنفاً . وفي المراد بالكلمة هاهنا ثلاثة أقوال . أحدها : أنه قول الله له : « كن » فكان ، قاله ابن عباس ، وقتادة . والثاني : أنها بشارة الملائكة مريم بعيسى ، حكاه أبو سليمان . والثالث : أن الكلمة اسم لعيسى ، وسمي كلمة ، لأنه كان عن الكلمة . وقال القاضي أبو يعلى : لأنه يتدى به كما يتدى بالكلمة من الله تعالى . وفي تسميته بالمسيح ستة أقوال . أحدها : أنه لم يكن لقدمه أخص ، والأخص : ما يتجافى عن الأرض من باطن القدم ، رواه عطاء عن ابن عباس . والثاني : أنه كان لا يمسح بيده ذاعاة إلا برأ ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثالث : أنه مسح بالبركة ، قاله الحسن ، وسعيد . والرابع : أن معنى المسيح : الصديق ، قاله مجاهد ، وإبراهيم النخعي ، وذكره الزبيدي . قال أبو سليمان الدمشقي : ومعنى هذا أن الله مسحه ، فطهره من الذنوب . والخامس : أنه كان يمسح الأرض أي : يقطعها ، ذكره ثعلب . وبيان : أنه كان كثير السياحة . والسادس : أنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن ، قاله أبو سليمان الدمشقي ، وحكاه ابن القاسم وقال أبو عبيد : المسيح في كلام العرب على معنيين . أحدهما : المسيح الدجال ، والأصل فيه : الممسوح ، لأنه ممسوح أحد العينين . والمسيح عيسى ، وأصله بالعبرانية « مشيحا » بالشين ، فلما عربته العرب ، أبدلت من شينه سيناً ، كما قالوا : موسى ، وأصله بالعبرانية موسى . قال ابن الأباري : وإنما بدأ بلقبه ، فقال : المسيح عيسى بن مريم ، لأن المسيح أشهر من عيسى ، لأنه قل أن يقع على سمي يشبهه به ، وعيسى قد يقع على عدد كثير ، فقدمه لشهرته ، ألا ترى أن ألقاب الخلفاء أشهر من أسمائهم . فأما قوله : عيسى بن مريم ، فإنما نسبه إلى أمه ، لينفي ما قال عنه الملحدون من النصارى ، إذ أضافوه إلى الله تعالى .

قوله تعالى (وجيهاً) قال ابن زيد : الوجيه في كلام العرب : المحبب المقبول . وقال ابن قتبية . الوجيه : ذو الجاه . وقال الزجاج : هو ذو المنزلة الرفيعة عند ذوي القدر والمعرفة ، يقال : قد وجه الرجل يوجهه وجاهة ، ولفلان جاه عند الناس ، أي : منزلة رفيعة .

قوله تعالى : (ومن المقرين) قال قتادة : عند الله يوم القيامة . والمهد : مضجع الصبي في رضاعه ، وهو مأخوذ من التمهد ، وهو التوطئة . وفي تكليمه للناس في تلك الحال قولان . أحدهما : لثبوت أمه مما قدفت به . والثاني : لتحقيق معجزته الدالة على نبوته . قال ابن عباس : تكلم ساعة في مهده ، ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ النطق . (وكهلاً) قال : ابن ثلاثين سنة أرسله الله تعالى ، فكث في رسالته ثلاثين شهراً ، ثم رفعه الله . وقال وهب بن منبه : جاءه الوحي على رأس ثلاثين سنة ، فكث في نبوته ثلاث سنين ، ثم رفعه الله . قال ابن الأباري كان عليه السلام قد زاد على الثلاثين ، ومن أربى عليها ، فقد دخل في الكهولة . والكهل عند العرب : الذي قد جاوز الثلاثين ، وإنما سمي الكهل كهلاً ، لاجتماع قوته ، وكمال شبابه ، وهو من قولهم : قدأ كتهل النبات . وقال ابن فارس : الكهل : الرجل حين وخطه الشيب . فإن قيل : قد علم أن الكهل يتكلم ، فمعه ثلاثة أجوبة . أحدها : أن هذا الكلام خرج مخرج البشارة بطول عمره ، أي : أنه يبلغ الكهولة . وقد روي عن ابن عباس أنه قال : (وكهلاً) قال : ذلك بعد نزوله من السماء . والثاني : أنه أخبرهم أن الزمان يؤثر فيه ، وأن الأيام تنقله من حال إلى حال ، ولو كان إلهاً لم يدخل عليه هذا التغير ، ذكره ابن جرير الطبري . والثالث : أن المراد بالكهل : الحليم ، قاله مجاهد .

﴿ قالت رب أتىني نذيرٌ لي ولدٌ ولم يمسسني بشرٌ قال كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمراً فإنما يقول له كُنْ فيكون ﴾

قوله تعالى : (قالت رب أتىني نذيرٌ لي ولدٌ) في علة قولها هذا قولان . أحدهما : أنها قالت هذا تعجباً واستفهاماً ، لا شكاً وإنكاراً ، على ما أشرنا إليه في قصة زكريا ، وعلى هذا

الجمهور . والثاني : أن الذي خاطبها كان جبريل ، وكانت تظنه آدمياً يريد بها سوءاً ، ولهذا قالت : (أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً) مريم : ١٨ ، فلما بشرها لم تتيقن صحة قوله ، لأنها لم تعلم أنه ملك ، فلذلك قالت : (أنى يكون لي ولد) قاله ابن الأنباري .

قوله تعالى : (ولم يمسنني بشر) أي : ولم يقربني زوج . والمس : الجماع ، قاله ابن فارس . وسمي البشر بشراً ، لظهورهم ، والبشرة : ظاهر جلد الإنسان ، وأبشرت الأرض : أخرجت نباتها . وبشرت الأديم : إذا قشرت وجهه ، وتباشير الصبح : أوائله . قال : يعني جبريل : (كذلك الله يخلق ما يشاء) أي : بسبب ، وبغير سبب . وباقي الآية مفسر في « البقرة » .

﴿ ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ﴾

قوله تعالى : (ويعلمه الكتاب) قرأ الأكترون « ونعمه » بالنون . وقرأ نافع ، وعاصم بالياء ، فمطفاه على قوله « ييشرك » وفي الكتاب قولان . أحدهما : أنه كتُبُ النبيين وعلمهم ، قاله ابن عباس . والثاني : الكتابة : قاله ابن جريج ، ومقاتل . قال ابن عباس : والحكمة : الفقه ، وقضاء النبيين .

﴿ ورسولاً إلى نبي إسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وأبرىء الأكمه والأبرص وأحيي الموتى باذن الله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين ﴾

قوله تعالى : (ورسولاً) قال الزجاج : ينتصب على وجهين . أحدهما : ونجمله رسولاً ، والاختيار عندي : ويكلم الناس رسولاً .

قوله تعالى : (أني أخلق) قرأ الأكترون « أني » بالفتح ، فجعلوها بدلاً من آية ، فكأنه قال : قد جئتكم بأنى أخلق لكم ، وقرأ نافع بالكسر ، قال أبو علي : يحتمل وجهين . أحدهما : أن يكون مستأنفاً . والثاني : أنه فسر الآية بقوله : إني أخلق ، أي : أصور وأقدر .

قال ابن عباس: أخذ طيناً، وصنع منه خماشاً، ونفخ فيه، فاذا هو يطير، ويقال: لم يصنع غير الخفاش، ويقال: إن نبي إسرائيل نعتوه بذلك، لأن الخفاش عجيب الخلق. وروي عن أبي سعيد الخدري أنه قال لهم: ماذا تريدون؟ قالوا: الخفاش. فسألوه أشد الطير خاقاً، لأنه يطير بغير ريش. وقال وهب: كان الذي صنعه يطير ما دام الناس ينظرونه، فاذا غاب عن أعينهم، سقط ميتاً، لبتميز فعل الخلق من فعل الخالق. والأكثرون قرؤوا (فيكون طيراً) وقرأ نافع هاهنا وفي (المائدة) طائراً. قال أبو علي: حجة الجمهور قوله تعالى: (كهيئة الطير) ولم يقل: كهيئة الطائر. ووجه قراءة نافع: أنه أراد: يكون ما أنفخ فيه، أو ما أخلقه، طائراً. وفي «الأكمة» أربعة أقوال. أحدها: أنه الذي يولد أعمى، رواه الضحاك عن ابن عباس، وسعيد عن قتادة، وبه قال اليزيدي، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنه الأعمى، ذكره ابن جريج عن ابن عباس، ومعمر عن قتادة، وبه قال الحسن، والسدي. وحكى الزجاج عن الخليل أن الأكمة: هو الذي يولد أعمى، وهو الذي يعمى، وإن كان بصيراً. والثالث: أنه الأعمش، قاله عكرمة. والرابع: أنه الذي يبصر بالنهار، ولا يبصر بالليل، قاله مجاهد والضحاك. والأبرص: الذي به وضع. وكان الغالب على زمان عيسى عليه السلام، علم الطب، فأراه المعجزة من جنس ذلك، إلا أنه ليس في الطب إراء الأكمة والأبرص، وكان ذلك دليلاً على صدقه. قال وهب: ربما اجتمع على عيسى من المرضى في اليوم الواحد خمسون ألفاً، وإنما كان يداوهم بالدعاء. وذكر المفسرون أنه أحيا أربعة أنفس من الموت. وعن ابن عباس: أن الأربعة كلهم بقي حتى ولد له، إلا سام بن نوح.

قوله تعالى: (وَأَنْبِئْكُمْ بَمَا تَأْكُلُونَ) قال سعيد بن جبیر: كان عيسى إذا كان في المكتب يخبرهم بما يأكلون، ويقول للغلام: يا غلام إن أهلك قد هيئوا لك كذا وكذا من الطعام فتطمعني منه؟^(١) وقال مجاهد: بما أكلتم البارحة، وبما خبأتم منه. وعلى هذا المفسرون، إلا أن

(١) أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير، وابن أبي حاتم، عن سعيد بن جبیر.

قتادة كان يقول: وأنبئكم بما تأكلون من المائدة التي تنزل عليكم، وما تدخرون منها، وكان أخذ عليهم أن يأكلوا منها، ولا يدخروا، فلما خانوا، مُسخوا خنازير^(١).

﴿ومصدقاً لما بين يدي من التوراة ولا حيل لكم بعض الذي حُرِّمَ عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعون . إن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم﴾

قوله تعالى: (ومصدقاً لما بين يدي) قال الزجاج: نصب «مصدقاً» على الحال، أي: وجئتكم مصدقاً (ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم) قال قتادة: كان قد حرم عليهم موسى الابل والثوب^(٢) وأشياء من الطير، فأحلها عيسى.

قوله تعالى: (وجئتكم بآية) أي: بآيات تعلمون بها صدقي، وإنا واحد، لأن الكل من جنس واحد (من ربكم) أي: من عند ربكم.

﴿فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنّا بالله واشهد بأنا مسلمون﴾

قوله تعالى: (فلما أحس عيسى) أي: علم. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: يقال: أحسستُ بالشيء، وحسست به وقول الناس في المعلومات «محسوسات» خطأ، وإنما الصواب «المحسّات» فأما المحسوسات، فهي المقتولات، يقال: حسه: إذا قتله. والآنصار: الأعوان. و«إلى» بمعنى «مع» في قول الجماعة، قال الزجاج: وإنا حسنت في موضع «مع» لأن «إلى» غاية و«مع» تضم الشيء بالشيء^(٣). قال ابن الأنباري: ويجوز أن

(١) أخرجه عبد الرزاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن عمار بن ياسر رضي الله عنه.

(٢) الثوب: جمع ثوب، وهي الشحم الرقيق الذي ينشئ الكرش والأمعاء والمصارين من الذبائح والأنعام.

(٣) قال الفراء في «معاني القرآن» ص ٢١٨: المفسرون يقولون: من أنصاري مع الله. وهو وجه =

يكون المعنى : من أنصاري إلى أن أدين أمر الله . واختلفوا في سبب استنصاره بالحواريين ، فقال مجاهد : لما كفر به قومه ، وأرادوا قتله ، استنصر الحواريين . وقال غيره : لما كفروا به ، وأخرجوه من قريتهم ، استنصر الحواريين . وقيل : استنصرهم ، لإقامة الحق ، وإظهار الحجة . والجمهور على تشديد « ياء » الحواريين . وقرأ الجوني ، والجحدري ، وأبو حيوة : الحواريون بتخفيف الياء . وفي معنى الحواريين ستة أقوال . أحدها : أنهم الخواص الأصفياء ، قال ابن عباس : الحواريون : أصفياء عيسى . وقال الفراء : كانوا خاصة عيسى . وقال الزجاج : الحواريون في اللغة : الذين أخلصوا ، ونقوا من كل عيب ، وكذلك الدقيق : الحواري ، إنعاسي بذلك ، لأنه ينقى من لباب البر وخالصه . قال حذاق اللغويين : الحواريون : صفوة الأنبياء الذين خلصوا وأخلصوا في تصديقهم ونصرتهم . ويقال : عين حوراء : إذا اشتد بياضها ، وخلص ، واشتد سوادها ، ولا يقال : امرأة حوراء ، إلا أن تكون مع حور عينها بيضاء . والثاني : أنهم البيض الثياب ، روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنهم سمو بذلك ، لبياض ثيابهم . والثالث : أنهم القصارون ، سمو بذلك ، لأنهم كانوا يحورون الثياب ، أي : يبيضونها . قال الضحاک ، ومقاتل : الحواريون : هم القصارون . قال اليزيدي : ويقال للقصارين : الحواريون ، لأنهم يبيضون الثياب ، ومنه سمي الدقيق : الحواري ، والعين الحوراء : النقية المحاجر . والرابع : الحواريون : المجاهدون .

وأشدها :

ونحن أناسٌ بملأ البَيْضِ هامنا ونحن حواريون حين تراحف

= حسن ، وإنما يجوز أن تجعل « إلى » موضع « مع » ، إذا ضمنت إلى الشيء مما لم يكن معه ، كقول العرب : إن الذود إلى الذود دليل . أي : إذا ضمنت الذود إلى الذود صارت إبلاً . فإذا كان الشيء مع الشيء لم تصلح . كان « مع » « إلى » ألا ترى أنك تقول : قدم فلان ، ومعه مال كثير . ولا تقول في هذا الموضع : قدم فلان وإليه مال كثير . وكذلك تقول : قدم فلان إلى أهله ، ولا تقول : مع أهله . ومنه قوله تعالى : (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) معناه : ولا تضيفوا أموالهم إلى أموالكم .

جَمَّحُنَا يَوْمَ اللِّقَاءِ تَرَامُنَا إِلَى المَوْتِ نَعْشِي لَيْسَ فِينَا تَحَانُفٌ
والخامس: الحواريون: الصيادون. والسادس: الحواريون: الملوك، حكى هذه
الأقوال الثلاثة ابن الأثيري. قال ابن عباس: وعدد الحواريين اثنا عشر رجلاً. وفي
صناعتهم قولان. أحدهما، أنهم كانوا يصطادون السمك، رواه سعيد بن جبير عن ابن
عباس. والثاني: أنهم كانوا يفسلون الثياب، قاله الضحاك، وأبو أرطاة.

﴿ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾

قوله تعالى: (ربنا آمنا بما أنزلت) هذا قول الحواريين. والذي أنزل: الانجيل.
والرسول: عيسى. وفي المراد بالشاهدين خمسة أقوال. أحدها: أنهم محمد ﷺ، وأمه،
لأنهم يشهدون للرسول بالتبليغ، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أنهم من آمن قبلهم
من المؤمنين، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم الأنبياء، لأن كل نبي شاهد
أتمه، قاله عطاء. والرابع: أن الشاهدين: الصادقون، قاله مقاتل. والخامس: أنهم الذين
شهدوا للأنبياء بالتصديق. فغنى الآية: صدقنا، واعترفنا، فاكْتَبْنَا مع من فعل فعلنا،
هذا قول الزجاج.

﴿ وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللهِ وَاللهُ خَيْرُ المَّاكِرِينَ ﴾

قوله تعالى: (ومكروا ومكر الله) قال الزجاج: المكْر من الخلق: خبث وخذاع،
ومن الله عز وجل: المجازاة، فسمي باسم ذلك، لأنه مجازاة عليه، كقوله تعالى: (الله
يستهمز بهم) البقرة: ١٥، (والله خير الماكرين) آل عمران: ٥٤، لأن مكْره مجازاة،
ونصر للمؤمنين. قال ابن عباس: ومكروا، أن اليهود أرادوا قتل عيسى، فدخل خوخة،
فدخل رجل منهم، فألقي عليه شبه عيسى، ورفع عيسى إلى السماء، فلما خرج إليهم،
ظنوه عيسى، فقتلوه.

﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ارْفُاعِكْ إِلَىَّ وَمَطِّعْ رِجْلَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاجْعَلُ
الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ
فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾

قوله تعالى: (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ارْفُاعِكْ إِلَىَّ) قال ابن قتيبة: التوفي، من استيفاء
العدد، يقال: توفيت، واستوفيت، كما يقال: تيقنت الخبر، واستيقنته، ثم قيل للموت: وفاة،
وتوف. وأنشد أبو عبيدة:

إِنَّ بَنِي الْأَدْرَدِ لَيْسُوا مِنْ أَحَدٍ لَيْسُوا إِلَى قَيْسٍ وَلَيْسُوا مِنْ أَسَدٍ
وَلَا تَوْفَاهُمْ قَرِيضٌ فِي الْعَدَدِ^(١)

أي: لا تجعلهم وفاء لعددها، والوفاء: التمام. وفي هذا التوفي قولان. أحدهما: أنه
الرفع إلى السماء^(٢). والثاني: أنه الموت. فعلى القول الأول يكون نظم الكلام مستقيماً من
غير تقديم ولا تأخير، ويكون معنى « متوفيك » قابضك من الأرض وافيةً تاماً من غير
أن يقال منك اليهود شيئاً، هذا قول الحسن، وابن جريج، وابن قتيبة، واختاره، الفراء، ومما
يشهد لهذا الوجه قوله تعالى: (فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) المائدة: ١١٧، أي:

(١) الرجز لمنظور الوري كما في «اللسان» ج ١٥ / ٤٠٠. يريد: أن قريشاً لا تجعلهم تمام عددهم،
ولا تستوفي بهم عددهم.

(٢) وهو الصحيح المتعين، قال الطبري: وأولى هذه الأقوال بالصحة عندنا قول من قال: معنى ذلك
لإني قابضك من الأرض ورافعك، لتواتر الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال: ينزل عيسى بن مريم،
فيقتل الدجال، ثم يمكث في الأرض مدة - ذكرها، اختلف الرواية في مبلغها - ثم يموت فيصلي عليه
المسلمون ويدفونوه. ثم قال: ومعلوم أنه لو كان قد أمانه الله عز وجل، لم يكن بالذي يمته مئة أخرى،
فيجمع عليه ميتين، لأن الله عز وجل إنما أخبر عباده أنه يخلقهم ثم يميتهم، ثم يحييهم، كما قال جل ثناؤه
(الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) الروم: ٤٠.
فتأويل الآية إذاً: قال الله لعيسى: يا عيسى إني قابضك من الأرض ورافعك إلي، ومطهرتك من الذين
كفروا فاجحدوا نبوتك.

رفعتني إلى السماء من غير موت ، لأنهم إنما بدلوا بعد رفعه ، لا بعد موته . وعلى القول الثاني يكون في الآية تقديم وتأخير ، تقديره : إني رافك إلى ومطهرك من الذين كفروا ، ومتوفيك بمذ ذلك ، هذا قول الفراء ، والزجاج في آخرين . فتكون الفائدة في إعلامه بالتوفي تعريفه أن رفعه إلى السماء لا يمنع من موته . قال سعيد بن المسيب : رُفِعَ عيسى وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة . وقال مقاتل : رفع من بيت المقدس ليلة القدر في رمضان . وقيل : عاشت أمه مريم بعد رفعه ست سنين . ويقال : ماتت قبل رفعه .

قوله تعالى : (ومطهرك من الذين كفروا) فيه قولان . أحدهما : أنه رفعه من بين أظهرهم . والثاني : منعهم من قبله . وفي الذين اتبعوه قولان . أحدهما : أنهم المسلمون من أمة محمد ﷺ ، لأنهم صدقوا بنبوته ، وأنه روح الله وكلمته ، هذا قول قتادة ، والربيع ، وابن السائب . والثاني : أنهم النصارى ، فهم فوق اليهود ، واليهود مستذلون مقهورون ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : (فيما كنتم فيه تختلفون) يعني الدين .

﴿ فأما الذين كفروا فأعذبناهم عذاباً شديداً في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين ﴾

قوله تعالى : (فأما الذين كفروا) قيل : هم اليهود والنصارى ، وعذابهم في الدنيا

بالسيف والجزية ، وفي الآخرة بالنار .

﴿ وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفئهم أجورهم والله لا يحب الظالمين ﴾

قوله تعالى : (فيوفئهم أجورهم) قرأ الأكثرون بالنون ، وقرأ الحسن ، وقتادة ،

وحفص عن عاصم : فيوفئهم بالياء معطوفاً على قوله تعالى (إذ قال الله يا عيسى) .

﴿ ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم ﴾

قوله تعالى: (ذلك ثلوه عليك) يعني ماجرى من القصص . (من الآيات) . يعني الدلالات على صحة رسالتك ، إذ كانت أخباراً لا يعلمها أي . (والذكر الحكيم) قال ابن عباس : هو القرآن . قال الزجاج : معناه : ذو الحكمة في تأليفه ونظمه ، وإبانة الفوائد منه .

﴿ إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ﴾

قوله تعالى: (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم) قال أهل التفسير : سبب نزول هذه الآية ، محاصمة وفد نجران من النصارى للنبي ﷺ ، في أمر عيسى ، وقد ذكرناه في أول السورة . فأما تشبيهه عيسى بآدم ، فلا أنها جميعاً من غير أب .

قوله تعالى: (خلقه من تراب) يعني : آدم . قال ثعلب : وهذا تفسير لأمر آدم . وليس بحال^(١) .

قوله تعالى: (ثم قال له) يعني لآدم ، وقيل لعيسى (كن فيكون) أي : فكان : فأريد بالمستقبل الماضي ، كقوله تعالى: (واتبعوا ماتلوا الشياطين) أي : ماتلت الشياطين .

﴿ الحق من ربك فلا تكن من المُمترين ﴾

قوله تعالى: (الحق من ربك) قال الزجاج : الحق مرفوع على خبر ابتداء محذوف ، المعنى : الذي أنبأتك به في قصة عيسى الحق من ربك (فلا تكن من المُمترين) أي : الشاكين والخطاب للنبي خطاب للخلق ، لأنه لم يشك .

﴿ فمن حاجك فيه من بعدما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنت الله على الكاذبين ﴾

(١) يريد أن جملة « خلقه » تفسيرية لمثل آدم ، فلا موضع لها من الاعراب ، ولا يصلح أن تكون حالاً ، لأن « خلقه » فعل ماض ، ولا يكون الحال منه ، وقيل : هي في موضع الحال ، و « قد » مع « خلقه » مقدره ، والعامل فيها معنى التشبيه . انظر « معاني القرآن » للفراء ، والبحر المحيط ج / ٢ / ٤٧٨ .

قوله تعالى: (فن حاجك فيه) في هاء «فيه» قولان. أحدهما: أنها ترجع إلى عيسى.
والثاني: إلى الحق. والعلم: البيان والإيضاح.

قوله تعالى: (قتل تماكوا) قال ابن قتيبة: تعالى: تفاعل، من علوت، ويقال للثنين من الرجال والنساء: تماليا، وللنساء: تمالين. قال الفراء: أصلها من العلو، ثم إن العرب لكثرة استعمالهم إياها، صارت عندهم بمنزلة «هلم» حتى استجازوا أن يقولوا للرجل، وهو فوق شرف: تعال، أي: اهبط. وإنما أصلها: الصعود. قال المفسرون: أراد بأبنائنا: فاطمة والحسن، والحسين. وروى مسلم في «صحيحه» من حديث سعد بن أبي وقاص قال: لما نزلت هذه الآية (تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم) دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: «اللهم هؤلاء أهلي»^(١).

قوله تعالى: (وأنفسنا) فيه خمسة أقوال. أحدها: أراد علي بن أبي طالب، قاله الشعبي. والعرب تخبر عن ابن العم بأنه نفس ابن عمه. والثاني: أراد الاخوان، قاله ابن قتيبة. والثالث: أراد أهل دينه، قاله أبو سليمان الدمشقي. والرابع: أراد الأزواج. والخامس: أراد القرابة القريبة، ذكرها علي بن أحمد النيسابوري. فأما الابتهاج، فقال ابن قتيبة: هو التداعي باللعن، يقال: عليه بهلة الله. وبهلته، أي: لعنته. وقال الزجاج: معنى الابتهاج في اللغة: المبالغة في الدعاء، وأصله: الائتعان، يقال: بهله الله، أي: لعنه. وأمر بالمباهلة بعد إقامة الحجية. قال جابر بن عبد الله: قدم وفد نجران فيهم السيد والمعاقب، فذكر الحديث... إلى أن قال: فدعاهما إلى الملاعة، فواعداه أن يفادياه، فدعا رسول الله ﷺ فأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين، ثم أرسل إليهما، فأيا أن يجيباه، فأقراله بالخراج، فقال:

(١) رواه مسلم في «فضائل الصحابة» مطولاً من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

« والذي بعثني بالحق لو فعلا لأمطر الوادي عليهم ناراً » (١).

﴿ إن هذا لهو القصص الحق وما من إله إلا الله وإن الله هو العزيز الحكيم ﴾

قوله تعالى : (وما من إله إلا الله) قال الزجاج : دخلت « من » هاهنا تأكيداً ودليلاً على نفي جميع ما ادعى المشركون من الآلهة .

﴿ فان تولوا فان الله عليم بالفسدين ﴾

قوله تعالى : (فان تولوا) فيه ثلاثة أقوال . أحدها : عن الملاعة ، قاله مقاتل . والثاني : أنه عن البيان الذي أتى به النبي ﷺ ، قاله الزجاج . والثالث : عن الإقرار بوحداية الله ، وتنزيهه عن الصاحبة والولد ، قاله أبو سليمان الدمشقي . وفي الفساد هاهنا قولان . أحدهما : أنه العمل بالمعاصي ، قاله مقاتل . والثاني : الكفر ، ذكره الدمشقي .

﴿ قل يا أهل الكتاب تماكوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾

قوله تعالى : (قل يا أهل الكتاب) فيه ثلاثة أقوال : أحدها : أنهم اليهود ، قاله قتادة ، وابن جريج ، والرابع بن أس . والثاني : وقد نجران الذين حاجوا في عيسى ، قاله السدي ومقاتل . والثالث : أهل الكتابين جميعاً ، قاله الحسن . وقال ابن عباس : نزلت في القسيسين والرهبان ، فبعث بها النبي ﷺ إلى جعفر وأصحابه بالحبشة ، فقرأها جعفر ، والنجاشي جالس ، وأشرف الحبشة . فأما « الكلمة » فقال المفسرون هي : لا إله إلا الله . فان قيل :

(١) قال الحفاظ ابن كثير : رواه ابن مردويه ، ورواه الحاكم بمعناه ، وقال : صحح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه ، هكذا قال وقد رواه أبو داود الطيالسي عن الشعبي مرسلًا ، وهو أوضح ، وقد روي عن ابن عباس ، والبراء نحو ذلك .

فهذه كلمات ، فلم قال كلمة ؛ فعنه جوابان . أحدهما : أن الكلمة تعبر عن ألفاظ وكلمات . قال اللغويون : ومعنى كلمة : كلام فيه شرح قصة وإن طال ، تقول العرب : قال زهير في كلمته يراد في قصيدته .

قالت الخنساء :

وقافية مثل حدِّ السنا ن تبقى ويذهبُ من قالها
تقدُّ الذَّوَابَةَ من يذُبلُ أبت أن تُزايِلَ أوعالها
نطقت ابنَ عمروٍ فسَهَّلتها ولم ينطق الناس أمثالها^(١)

فأوقعت القافية على القصيدة كلها ، والغالب على القافية أن تكون في آخر كلمة ، من البيت ، وإنما سميت قافية ، لأن الكلمة تتبع البيت ، وتقع آخره ، فسُميت قافية من قول العرب : قفوت فلاناً : إذا اتبعته ، وإلى هذا الجواب يذهب الزجاج وغيره . والثاني : أن المراد بالكلمة : كلمات ، فاكتفى بالكلمة من كلمات ، كما قال علقمة بن عبدة :

بها جيفُ الحسرى فأما عظامُها فيبيضُ وأما جلدُها فصليب

أراد : وأما جلودها ، فاكتفى بالواحد من الجمع ، ذكره والذي قبله ابن الأنباري . قوله تعالى : (سواءٌ بيننا وبينكم) قال الزجاج : يعني بالسواء العدل ، وهو من استواء الشيء ، ويقال : للعدل سِواءٌ وسِواءٌ وسِواءٌ .

(١) الأبيات من قصيدة تربي بها أخاها معاوية . وفي الديوان : « يهلك » بدل « يذهب »

و « تفارق » بدل « تزايِل » .

تقد : تشق . الذَّوَابَةُ : أعلى كل شيء . يذبل : جبل في أقصى أرض بني كلاب . تقول : إن هذه القصيدة التي ينطق بها ماضية ، كسيف قاطم تقد قم الجبال . وقولها : أبت أن تزايِلَ أوعالها . أي : أن ذؤابة جبل يذبل ألفت الوعول ، فكادت لاترضى بأن لاتفارقها ، تريد بذلك وصف علو الجبل ، لأن الوعول لاتسكن سوى أعالي الجبال . وقولها : سهلتها ، أي : جئت بها سهلة .

قال زهير بن أبي سلمى :

أروني مُخْطَةً لِأَضِيمٍ فِيهَا يَسُوِّي بَيْنَنَا فِيهَا السَّوَاءُ
فَان تَدْعُوا السَّوَاءَ فَلَيْسَ بِنَبِي وَيُنْكِمُ بَنِي حِصْنِ بَقَاءٍ (١)

قال: وموضع «أن» في قوله تعالى (أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) خفض على البدل من «كلمة»
المعنى: تعالوا إلى أن لا تعبدوا إلا الله. وجائز أن يكون «أن» في موضع رفع، كأن قائلًا
قال: ما الكلمة؟ فأجيب، فقيل: هي ألاّ نعبد إلا الله.

قوله تعالى: (وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) فيه ثلاثة أقوال. أحدها:
أنه سجد بعضهم لبعض، قاله عكرمة. والثاني: لا يطيع بعضنا بعضاً في معصية الله، قاله
ابن جريج. والثالث: أن نجعل غير الله رباً، كما قالت النصارى في المسيح، قاله
مقاتل والزجاج.

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ
بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾

قوله تعالى: (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ) قال ابن عباس، والحسن،
والسدي: اجتمع عند النبي ﷺ نصارى نجران، وأخبار اليهود، فقال هؤلاء: ما كان
إبراهيم إلا يهودياً، وقال هؤلاء: ما كان إلا نصرانياً. فنزلت هذه الآية.

﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ
بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾

(١) الديوان ص: ١٥ وفيه: أروني سنة لاعيب فيها. والسواء: العدل. يقول: أرونا سنة
لانتاب عليكم تسوي بيننا في الحق، وقوله: تدعو السواء. أي: تركوا العدل، فلا يبقى بعضنا على بعض.

قوله تعالى: (ها أتم) قرأ ابن كثير «ها تم» مثل: هعتم، فأبدل من همزة الاستفهام «الهاء» أراد: أأنتم. وقرأ نافع وأبو عمرو «ها تم» ممدوداً، استفهام بلا همزة، وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، «ها أتم» ممدوداً مهموزاً، ولم يختلفوا في مد «هؤلا» و«أولا».

قوله تعالى: (فيما لكم به علم) فيه قولان. أحدهما: أنه ما رأوا وعابنوا، قاله قتادة. والثاني: ما أمروا به، ونهوا عنه، قاله السدي. فأما الذي ليس لهم به علم، فهو شأن إبراهيم عليه السلام. وقد روى أبو صالح عن ابن عباس أنه كان بين إبراهيم وموسى، خمسمائة وخمس وسبعون سنة. وبين موسى وعيسى ألف وستمائة واثنان وثلاثون سنة. وقال ابن إسحاق: كان بين إبراهيم وموسى خمسمائة وخمس وستون سنة، وبين موسى وعيسى ألف وتسعمائة وخمس وعشرون سنة. وقد سبق في (البقرة) معنى الحنيف.

﴿ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين﴾
 ﴿إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين﴾

قوله تعالى: (إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه) في سبب نزولها قولان. أحدهما: أن رؤساء اليهود قالوا للنبي ﷺ: لقد علمت أننا أولى بدين إبراهيم منك، وأنه كان يهودياً، وما بك إلا الحسد، فنزلت هذه الآية. ومعناها: أحق الناس بدين إبراهيم، الذين اتبعوه على دينه، وهذا النبي ﷺ على دينه، قاله ابن عباس. والثاني: أن عمرو بن العاص أراد أن يُغضب النجاشي على أصحاب النبي ﷺ، فقال للنجاشي: إنهم ليشتمون عيسى. فقال النجاشي: ما يقول صاحبكم في عيسى؟ فقالوا: يقول: إنه عبد الله وروحه، وكلمته ألقاها إلى مريم. فأخذ النجاشي من سواكه قدر ما يقضي العين، فقال: والله ما زاد على ما يقول صاحبكم ما يزين هذا القذى، ثم قال: أبشروا، فلا دهورة^(١) اليوم على حزب إبراهيم.

(١) قال في «اللسان»، الدهورة: جمع الشيء، وقذفك به في مهواة، ودهورت الشيء كذلك، وفي حديث النجاشي: «فلا دهورة اليوم على حزب إبراهيم» كأنه أراد: لا ضيقة عليهم، ولا يترك حفظهم وتعبدتهم.

زاد المسير — أول (٢٦م)

قال عمرو بن العاص : و من حزب إبراهيم؟ قال : هؤلاء الرهط وصاحبهم . فأنزل الله يوم
خصومتهم على النبي ﷺ هذه الآية ، هذا قول عبد الرحمن بن غنم .

﴿ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضَاهُونَكُمْ وَيَضَاهُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ
وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾

قوله تعالى : (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضاؤونكم) سبب نزولها أن اليهود
قالوا للمعاذ بن جبل ، وعمار بن ياسر : تركما دينكما ، واتبعما دين محمد ، فنزلت هذه الآية ،
قاله ابن عباس . والطائفة : اسم لجماعة مجتمعين على ما اجتمعوا عليه من دين ، ورأي ،
ومذهب ، وغير ذلك . وفي هذه الطائفة قولان . أحدهما : أنهم اليهود ، قاله ابن عباس .
والثاني : اليهود والنصارى ، قاله أبو سليمان الدمشقي . والضلال : الحيرة . وفيه هاهنا قولان .
أحدهما : أنه الاستنزال عن الحق إلى الباطل ، وهو قول ابن عباس ، ومقاتل . والثاني :
الإهلاك ، ومنه (إذا ضللتنا في الأرض) السجدة : ١٠ . قاله ابن جرير ، والدمشقي . وفي
قوله : (وما يشعرون) قولان . أحدهما : وما يشعرون أن الله يدل المؤمنين على حالهم ، والثاني :
وما يشعرون أنهم يضلون أنفسهم .

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾

قوله تعالى : (لم تكفروا بآيات الله؟) قال قتادة : يعني : محمداً والإسلام (وأنتم
تشهدون) أن بعث محمد في كتابكم ، ثم تكفرون به .

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبَسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : (لم تلبسون الحق بالباطل؟) قال البيهقي : معناه : لم تخطون الحق
بالباطل؟ قال ابن فارس : واللبس : اختلاط الأمر ، وفي الأمر لبسة ، أي : ليس بواضح .

وفي الحق والباطل أربعة أقوال . أحدها : أن الحق : إقرارهم ببعض أمر النبي ﷺ ، والباطل : كتمانهم بعض أمره . والثاني : الحق : إيمانهم بالنبي ﷺ غدوة ، والباطل : كفرهم به عشية ، رويًا عن ابن عباس . والثالث : الحق : التوراة ، والباطل : ما كتبوه فيها بأيديهم ، قاله الحسن ، وابن زيد . والرابع : الحق : الإسلام ، والباطل : اليهودية والنصرانية ، قاله قتادة . قوله تعالى : (وتكتُمون الحق) قال قتادة : كتموا الإسلام ، وكتموا محمداً ﷺ .

﴿ وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار
واكفروا آخره لعلهم يرجعون ﴾

قوله تعالى : (وقالت طائفة من أهل الكتاب) في سبب نزولها قولان . أحدهما : أن طائفة من اليهود قالوا : إذا لقيتم أصحاب محمد أول النهار ، فآمنوا ، وإذا كان آخره ، فصلوا صلاتكم لعلهم يقولون : هؤلاء أهل الكتاب ، وهم أعلم منا ، فينقلبون عن دينهم ، رواه عطية عن ابن عباس . وقال الحسن والسدي : نواطأ اثنا عشر حبراً من اليهود ، فقال بعضهم لبعض : ادخلوا في دين محمد باللسان أول النهار ، واكفروا آخره ، وقولوا : إنا نظرنا في كتبنا ، وشاورنا علماءنا ، فوجدنا محمداً ليس بذلك ، فيشك أصحابه في دينهم ، ويقولون : هم أهل الكتاب ، وهم أعلم منا ، فيرجعون إلى دينكم ، فنزلت هذه الآية . وإلى هذا المعنى ذهب الجمهور . والثاني : أن الله تعالى صرف نبيه إلى الكعبة عند صلاة الظهر ، فقال قوم من علماء اليهود : (آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار) يقولون : آمنوا بالقبلة التي صلوا إليها الصبح ، واكفروا بالتي صلوا إليها آخر النهار ، لعلهم يرجعون إلى قبلكم ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . قال مجاهد ، وقاتدة ، والزجاج في آخرين : وجه النهار : أوله .

وأنشد الزجاج :

من كان مسروراً بمقتل مالك فليأت نسوتنا بوجه نهار

يُجِدُ النِّسَاءَ حَوَاسِرًا يَنْدُبْنَهُ قَدْ قُمْنَ قَبْلَ تَبْلُجِ الْأَسْحَارِ^(١)

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنْ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنْ الْفَضْلَ يَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: (وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ) اختلف العلماء في توجيه هذه الآية على أربعة أقوال. أحدها: أن معناها: وَلَا تَصَدَّقُوا إِلَّا مَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ، وَلَا تَصَدَّقُوا أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِمَّا أُوتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ، وَفَلَقَ الْبَحْرَ، وَالْمَنْ، وَالسَّلْوَى، وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَلَا تَصَدَّقُوا أَنْ يُحَادِلُوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ، لِأَنَّكُمْ أَصْحَابُ دِينًا مِنْهُمْ، فَيَكُونُ هَذَا كُلَّهُ مِنْ كَلَامِ الْيَهُودِ بَيْنَهُمْ، وَتَكُونُ اللَّامُ فِي «لِمَنْ» صَلَةً، وَيَكُونُ قَوْلُهُ تَعَالَى: (قُلْ إِنْ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ) كَلَامًا مَعْتَرِضًا بَيْنَ كَلَامَيْنِ، هَذَا مَعْنَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ، وَالْأَخْفَشِ. وَالثَّانِي: أَنْ كَلَامَ الْيَهُودِ تَامٌ عِنْدَ قَوْلِهِ: (لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ) وَبِالْبَاقِي مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى، لَا يَمْتَرِضُهُ شَيْءٌ مِنْ قَوْلِهِمْ، وَتَقْدِيرُهُ: قُلْ يَا مُحَمَّدُ: إِنْ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، إِلَّا أَنْ تَجَادِلُوكُمُ الْيَهُودَ بِالْبَاطِلِ، فَيَقُولُونَ: نَحْنُ أَفْضَلُ مِنْكُمْ، هَذَا مَعْنَى قَوْلِ الْحَسَنِ، وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ. قَالَ الْفَرَاءُ:

(١) البيهقي المربع بن زياد العنسي، من أبيات قالها حين قتل حميمه مالك بن زهير، وحمي لقتله، واستعد طلب ثأره. وروايتها في «شرح الحماسة» المرزوقي:

من كان مسروراً بمقتل مالك
يُجِدُ النِّسَاءَ حَوَاسِرًا يَنْدُبْنَهُ
فليأت ساحتنا بوجهه نهار
يلظمن أوجههن بالأسحار

قال المرزوقي في شرحها: كانت العادة مستمرة مستحكمة فيهم، أنهم لا يندبون القاتل أو يذرك ثأره. فيقول: من كان فرحاً بمقتل مالك، شامتاً بأوليائه، فليزغ ملابس المسرة، وليطرح أزيدة الشبامة، فقد أدركت الأثار، وأريققت الدماء، وشفيت الأدوية، وليحضر ساحتنا في أول النهار، ليرى أن ما كان محرماً من الرثاء قد حل، وأن الخطر الواقع ببيكاته قد رفع، ويجد النساء مكشوفات الرؤوس، يذكرنه بما كان من فضائله، ويندبته بأشهر أوصافه، وأعلى مراتبه ومحاله، فإن ذلك متصل من فمهن، غير منقطع في أطراف الليل والنهار، والآصال والأسحار.

معنى : « أن يؤتى » : أن لا يؤتى. والثالث: أن في الكلام تقدماً وتأخيراً، تقديره: ولا تؤمنوا أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم، إلا من تبع دينكم، فأخرت «أن»، وهي مقدمة في النية على مذهب العرب في التقديم والتأخير، ودخلت اللام على جهة التوكيد، كقوله تعالى: (عسى أن يكون ردِّف لكم) النمل: ٧٢ أي: ردِّفكم.

وقال الشاعر:

ما كنتُ أخدعُ للخليلِ بخَلَّةٍ حتى يكون لي الخليلُ خَدْوَعَا

أراد: ما كنت أخدع الخليل.

وقال الآخر:

يذمّونَ للدنيا وهم يحابونها أفلويقَ حتى ما يدِرُّ لها ثَمَلٌ^(١)

أراد: يذمّون الدنيا، ذكره ابن الأنباري. والرابع: أن اللام غير زائدة، والمعنى: لا تجعلوا تصديقكم النبي في شيء مما جاء به إلا لليهود، فانكم إن قام ذلك للمشركين، كان عوناً لهم على تصديقه، قاله الزجاج. وقال ابن الأنباري: لا تؤمنوا أن محمداً وأصحابه على حق، إلا من تبع دينكم، مخافة أن بطلع على عنادكم الحق، ويحاجوكم به عند ربكم. فعلى هذا يكون معنى الكلام: لا تقولوا بأن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم إلا من تبع دينكم، وقد ذكر هذا المعنى مكي بن أبي طالب النحوي. وقرأ ابن كثير: أن يؤتى بهزتين، الأولى مخففة، والثانية مليئة على الاستفهام، مثل: أنتم أعلم. قال أبو علي: ووجهها أن «أن» في موضع رفع بالابتداء، وخبره: يصدقون به، أو يعترفون به، أو يذكرونه لغيركم، ويجوز أن يكون

(١) نسبة في «اللسان» لابن همام السلولي، وروايته فيه: وذموا لنا الدنيا وهم يرضونها. الأفويق: واحدها: فيقة، وهي اسم اللبن الذي يجمع بين الحلبتين. والتمل: زيادة في أطباء الناقة، والبقرة، والشاة، وإنما ذكر التمل للمبالغة في الارتضاع، لأن التمل لا يدرك.

موضع «أن» نصباً، فيكون المعنى: أتشيعون، أو أتذكرون أن يؤتى أحدٌ، ومثله في المعنى: (أتحدّثونهم بما فتح الله عليكم) البقرة: ٧٦. وقرأ الأعمش، وطلحة بن مصرف: إن يؤتى، بكسر الهمزة، على معنى: ما يؤتى. وفي قوله تعالى: (أو يحاجوكم عند ربكم) قولان. أحدهما: أن معناه: ولا تصدقوا أنهم يحاجوكم عند ربكم، لأنهم لاجحة لهم، قاله قتادة. والثاني: أن معناه: حتى يحاجوكم عند ربكم على طريق التعمد، كما يقال: لا يلقاه أو تقوم الساعة، قاله الكسائي.

قوله تعالى: (إن الفضل بيد الله) قال ابن عباس: يعني النبوة، والكتاب، والهدى (يؤتاهم من يشاء) لا ما عنيتموه أنتم يا معشر اليهود من أنه لا يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم.

﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

قوله تعالى: (يختص برحمته من يشاء) في الرحمة ثلاثة أقوال. أحدها: أنها الإسلام، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: النبوة، قاله مجاهد. والثالث: القرآن والإسلام، قاله ابن جريج.

﴿وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بدينارٍ لا يُؤدِّهِ إِلَيْكَ إلا ما دمّت عليه قائماً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيلٌ ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون﴾

قوله تعالى: (ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار) قال ابن عباس: أودع رجل ألفاً ومئتي أوقية من ذهب عبد الله بن سلام، فأداها إليه، فمدحه الله بهذه الآية، وأودع رجل فنحاص بن عازوراء ديناراً، فخانه. وأهل الكتاب: اليهود. وقد سبق الكلام في القنطار. وقيل: إن «الباء» في قوله: «بقنطار» بمعنى «على». فأما الدينار، فقرأت على

شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: الدينار فارسي معرّب، وأصله: دِنَار، وهو وإن كان معرباً، فليس تعرف له العرب اسماً غير الدينار، فقد صار كالعربي، ولذلك ذكره الله تعالى في كتابه، لأنه خاطبهم بما عرفوا، واشتقوا منه فعلاً، فقالوا: رجل مُدَنَّر: كثير الدنانير. وبرذون مدنر: أشهب مستدير النقش بيض وسواد. فان قيل: لم خصّ أهل الكتاب بأن فيهم خائناً وأميناً والخلق على ذلك، فالجواب: أنهم يخونون المسلمين استحلالاً لذلك، وقد بيّنه في قوله تعالى: (ليس علينا في الأمّتين سبيل) فحدّثهم منهم. وقال مقاتل: الأمانة ترجع إلى من أسلم منهم، والخيانة إلى من لم يسلم. وقيل: إن الذين يؤدّون الأمانة: النصارى، والذين لا يؤدّونها: اليهود.

قوله تعالى: (إلا مادمت عليه قائماً) قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: دُمت ودُمت، ومُت ومُتم. وتميم يقولون: مت ودمت بالكسر، ويجمعون في «يفعل» يدوم ويموت. وفي هذا القيام قولان أحدهما: أنه التقاضي، قاله مجاهد، وقناة، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. قال ابن قتيبة: والمعنى: مادمت مواظباً بالاعتناء له والمطالبة. وأصل هذا أن المطالب بالشئ يقوم فيه، ويتصرّف. والتارك له يقعد عنه. [قال الأعشى: يقوم على الرّغم في قومه فيعضو إذا شاء أو ينتقم أي: يطالب بالدحل^(١) ولا يقعد عنه. قال تعالى: (ليسوا سواء)] (من أهل الكتاب أمة قائمة) آل عمران: ١١٣ أي: عاملة غير تاركة، وقال تعالى: (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت) الرعد: ٣٣ أي: أخذ لها بما كسبت^(٢). والثاني: أنه القيام حقيقة، فقديره: إلا مادمت قائماً على رأسه، فانه يعترف بأمانته، فاذا ذهب، ثم جئت، جحدك، قاله السدي. قوله تعالى: (ذلك) يعني: الخيانة. والسبيل: الإثم والجرم، ونظيره (ما على

(١) الدحل: النار، وطلب المكافأة بجنابة جنيت عليه، من قتل أو جرح أو نحو ذلك.

(٢) هذا نص كلام ابن قتيبة في «تأويل مشكل القرآن»، ص: ١٣٨ - ١٣٩، وما بين

المحسنين من سبيل) التوبة: ٩١ قال قتادة: إنما استحل اليهود أموال المسلمين، لأنهم عندهم ليسوا أهل كتاب.

قوله تعالى: (ويقولون على الله الكذب) قال السدي: يقولون: قد أحل الله لنا أموال العرب.

قوله تعالى: (وهم يعلمون) قولان. أحدهما: يعلمون أن الله قد أنزل في التوراة الوفاء، وأداء الأمانة. والثاني: يقولون الكذب، وهم يعلمون أنه كذب.

﴿بلى من أوفى بعهده واتقى فإن الله يحب المتقين﴾

قوله تعالى: (بلى) رد الله عز وجل عليهم قولهم: (ليس علينا في الأمين سبيل) بقوله: (بلى) قال الزجاج: وهو عندي وقف التام، ثم استأنف، فقال: (من أوفى بعهده) ويجوز أن يكون استأنف جملة الكلام بقوله: (بلى من أوفى). والعهد: ما عاهدكم الله عز وجل عليه في التوراة. وفي «هاء» (عهده) قولان. أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى. والثاني: إلى الموفى.

﴿إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم﴾

قوله تعالى (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً) في سبب نزولها ثلاثة أقوال. أحدها: أن الأشعث بن قيس خاصم بعض اليهود في أرض، فجحدته اليهودي، فقدمه إلى النبي ﷺ، فقال [له]: «ألك بينة»؟ قال: لا. قال لليهودي: «أتحلف»؟ فقال

الأشعث: إذأ يحلف فيذهب بمالي. فنزلت هذه الآية. أخرجه البخاري ومسلم^(١).
والثاني: أنها نزلت في اليهود، عهد الله إليهم في التوراة تبين صفة النبي ﷺ، فجدوا،
وخالفوا لما كانوا ينادون من سفلتهم من الدنيا، هذا قول عكرمة، ومقاتل. والثالث: أن رجلاً
أقام سلعته في السوق أول النهار، فلما كان آخره، جاء رجل، يساومه، فحاف: لقد منعها
أول النهار من كذا، ولولا المساء لما باعها به، فنزلت هذه الآية، هذا قول الشعبي، ومجاهد.
فعلى القول الأول، والثالث، العهد: لزوم الطاعة، وترك المعصية، وعلى الثاني: ما عهده
إلى اليهود في التوراة. واليمين: الحلف. وإن قلنا: إنها في اليهود، والكفار، فإن الله
لا يكلمهم يوم القيامة أصلاً. وإن قلنا: إنها في العصاة، فقد روي عن ابن عباس أنه قال:
لا يكلمهم الله كلام خير. ومعنى (ولا ينظر إليهم)، أي: لا يعطف عليهم بخير مقتالهم، قال
الزجاج: تقول: فلان لا ينظر إلى فلان، ولا يكلمه، معناه: أنه غضبان عليه.

قوله تعالى: (ولا يذكهم) أي: لا يطهرهم من دنس كفرهم وذنوبهم.

﴿وإنّ منهم لفريقاً يلوّنونَ ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من
الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب
وهم يعلمون﴾

قوله تعالى: (وإن منهم لفريقاً) اختلفوا فيمن نزلت على قولين. أحدهما: أنها نزلت
في اليهود، رواه عطية، عن ابن عباس. والثاني: في اليهود والنصارى، رواه الضحاك،
عن ابن عباس.

(١) ونصه كما في البخاري ج/٥/٥٣ عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول ﷺ «من حلف
على يمين وهو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم، لقي الله وهو عليه غضبان» قال: فقال الأشعث:
في والله كان ذلك. كان بيني وبين رجل من اليهود أرض، فجدني، فقدمته إلى النبي ﷺ فقال لي
رسول الله ﷺ «ألك بينة؟ قلت: لا. قال، فقال لليهودي: «احلف». قال: قلت: يا رسول الله إذا
يحلف ويذهب بمالي، فأزل الله تعالى: (إن الذين يشترون بهداً وأيمانهم ثمناً قليلاً) إلى آخر الآية.

قوله تعالى: (وَإِنَّ) هي كلمة مؤكدة، واللام في قوله: «لَفَرِيقًا» توكيد زائد على توكيد «إِنَّ». قال ابن قتيبة: ومعنى (يَذُوبُونَ أَسْذَهُمْ) : يقلبونها بالتحريف والزيادة. والألسنة: جمع لسان، قال أبو عمرو: اللسان يذكر ويؤنث، فمن ذكره جمعه: الألسنة، ومن أنثه، جمعه: الألسنأ. وقال الفراء: اللسان بعينه لم نسمعه من العرب إلا مذكراً. وتقول العرب: سبق من فلان لسان، يعنون به الكلام، فيذكرونه.

وأنشد ابن الأعرابي:

لسانك معسولٌ ونفسك شحّةٌ وعند الثريا من صديقك ما ألكا

وأنشد نعلب:

ندمت على لسانٍ كان مني فليت بأثّه في جوفِ عكم^(١)

والعكم: العدل. ودل بقوله: كان مني، على أن اللسان الكلام.

وأنشد نعلب:

أنتي لسان بني عامر أحاديثها بمد قولٍ نكر

فأنت اللسان، لأنه عنى الكلمة والرسالة.

﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾

(١) قائله الخطيئة ديوانه ص: ٣٤٧. اللسان هاهنا: الكلام، وأدخل الباء على «أن» مع «ليت» وهو قليل، وأراد: ليت أنه في جوف عكم، فقحم الباء على «أن» وهو حجة في المرية. ويروى: «فليت بيانه»، ووددت بأنه. والعكم: داخل الجيب على المثل بالعكم، وهو النمط تجمله المرأة كالرعاء تدخر فيه متاعها.

قوله تعالى: (ما كان لبشر) في سبب نزولها ثلاثة أقوال. أحدها: أن قوماً من رؤساء اليهود والنصارى، قالوا: يا محمد أتريد أن نتخذك رباً؟ فقال: معاذ الله، ما بذلك بعثني، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ألا نسجد لك؟ قال: «لا، فإنه لا ينبغي أن يُسجد لأحد من دون الله» فنزلت هذه الآية، قاله الحسن البصري. والثالث: أنها نزلت في نصارى نجران حيث عبدوا عيسى. قاله الضحاك، ومقاتل. وفيمن عني بـ «البشر» قولان. أحدهما: محمد ﷺ. والكتاب: القرآن، قاله ابن عباس، وعطاء. والثاني: عيسى، والكتاب: الإنجيل، قاله الضحاك، ومقاتل. والحكم: الفقه والعلم، قاله قتادة في آخرين. قال الزجاج: ومعنى الآية: لا يجتمع لرجل نبوة، والقول للناس: كونوا عباداً لي من دون الله، لأن الله لا يصطي الكذبة. قوله تعالى: (ولكن كونوا) أي: ولكن يقول لهم: كونوا، فحذف القول لدلالة الكلام عليه.

فأما الربانيون، فروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: هم الذين يفتنون الناس بالحكمة، ويربونهم عليها. وقال ابن عباس، وابن جبير: هم الفقهاء الملتزمون. وقال قتادة، وعطاء: هم الفقهاء العلماء الحكماء. قال ابن قتيبة: واحدهم رباني، وهم العلماء الملتزمون. وقال أبو عبيد: أحسب الكلمة ليست بمرية، وإنما هي عبرانية، أو سريانية، وذلك أن أبا عبيدة زعم أن العرب لا تعرف الربانيين. قال أبو عبيد: وإنما عرفها الفقهاء، وأهل العلم، قال: وسمعت رجلاً عالماً بالكتب يقول: هم العلماء بالحلل والحرام، والأمر والنهي. وحكى ابن الأثير عن بعض اللغويين: الرباني: منسوب إلى الرب، لأن العلم بما يطاع الله به، فدخلت الألف والنون في النسبة للمبالغة، كما قالوا: رجل لحياتي: إذا بالغوا في وصفه بكبر اللحية.

قوله تعالى: (بما كنتم تعلمون الكتاب) قرأ ابن كثير، ونافع وأبو عمرو: تعلمون،
 باسكان العين، ونصب اللام. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزرة، والكسائي: تعلمون مثقلاً،
 وكلهم قرؤوا: «تدرسون» خفيفة. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو رزين، وسعيد بن
 جبير، وطلحة بن مصرف، وأبو حيوة: تدرسون، بضم التاء مع التشديد. والدراسة: القراءة.
 قال الزجاج: ومعنى الكلام: ليكون هديكم ونيتم في التعاليم هدي العلماء والحكماء، لأن
 العالم إنما يستحق هذا الاسم إذا عمل بعلمه.

﴿ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم
 مسلمون﴾

قوله تعالى: (ولا يأمركم أن) قرأ ابن عامر، وحزرة، وخلف، ويعقوب، وعاصم
 في بعض الروايات عنه، وعبد الوارث، عن أبي عمرو، واليزيدي في اختياره، بنصب الراء.
 وقرأ الباقر برفع الراء، فمن نصب كان المعنى: وما كان لبشر أن يأمركم، ومن رفع
 قطعه مما قبله. قال ابن جريج: ولا يأمركم محمد.

﴿وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق
 لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال ءأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال
 فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين﴾

قوله تعالى (وإذا أخذ الله ميثاق النبيين) قال الزجاج: موضع «إذ» نصب، المعنى:
 واذكر في أقاصيصك إذ أخذ الله. قال ابن عباس: الميثاق: العهد. وفي الذي أخذ ميثاقهم
 عليه قولان. أحدهما: أنه تصديق محمد ﷺ، روي عن علي، وابن عباس، وقادة،
 والسدي. والثاني: أنه أخذ ميثاق الأول من الأنبياء ليؤمنن بما جاء به الآخر منهم، قاله

طاووس . قال مجاهد ، والربيع بن أنس : هذه الآية خطأ من الكتاب ^(١) ، وهي في قراءة ابن مسعود : (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب) واحتج الربيع بقوله تعالى : (ثم جاءكم رسول) ^(٢) . وقال بعض أهل العلم : إنما أخذ الميثاق على النبيين ، وأمهم ، فاكثفى بذكر الأنبياء عن ذكر الأمم ، لأن في أخذ الميثاق على المتبوع دلالة على أخذه على التابع ، وهذا معنى قول ابن عباس ، والزجاج .

واختلف العلماء في لام « لما » فقرأ الأكثرون « لما » بفتح اللام والتخفيف ، وقرأ حمزة مثلها ، إلا أنه كسر اللام ، وقرأ سعيد بن جبير « لما » مشددة الميم ، فقراءة ابن جبير ، معناها : حين آتيتكم . وقال الفراء في قراءة حمزة : يريد أخذ الميثاق للذي آتاهم ، ثم جعل قوله : (لتؤمنن به) من الأخذ . قال الفراء : ومن نصب اللام جعلها زائدة . و « ما » هاهنا بمعنى الشرط والجزاء ، فالمعنى : لئن آتيتكم ومها آتيتكم شيئاً من كتاب وحكمة . قال ابن الأنباري : اللام في قوله تعالى : (لما آتيتكم) على قراءة من شدد أو كسر : جواب لأخذ الميثاق . قال : لأن أخذ الميثاق يمين ، وعلى قراءة من خففها ، معناها : القسم ، وجواب القسم اللام في قوله : (لتؤمنن به) . وإنما خاطب ، فقال : آتيتكم . بعد أن ذكر

(١) في الطبري من « الكتاب » قال الشيخ محمود شاكر : قلت : والقول الذي ذكره مجاهد إنه خطأ من الكتاب ، إنما عني به أن قراءة ابن مسعود هي مع القراءة التي كانت في العرصة الأخيرة ، فأخطأ وكتب القراءة الأولى ، ولم يرد بقوله : خطأ من الكتاب ، أنه وضع ذلك من عند نفسه كيف ؟ والقرآن متلقى بالرواية والوراثة عن رسول الله ﷺ ، لا بما هو مكتوب في المصحف .

(٢) قال أبو بكر الباقلائي في كتاب « الانتصار لنقل القرآن » وأما نحن وإن كتاب نواق جميع من ذكرنا من السلف وأتباعهم ، فإنا لا نعتمد تصديق جميع ما يروى عنهم ، بل نعتقد أن فيه كذباً كثيراً ، قد قامت الدلالة على أنه موضوع عليهم ، وأن فيه ما يمكن أن يكون حقاً عنهم وما يمكن أن يكون باطلاً ، ولا يثبت عليهم من طريق العلم البينات بأخبار الآحاد ، وإذا كانت كذلك ، وكانت هذه القراءات والكلمات المروية عن جماعة منهم مخالفة لما في مصحفنا ، مما لا نعلم صحتها وثبوتها ، وكنا مع ذلك نعلم اجتماعهم على تسليم مصحف عثمان وقراءتهم وإقراءهم ما فيه ، والعمل به دون غيره ، لم يجب أن نحفل بشيء من هذه الروايات عنهم لاجل ما ذكرنا .

النبيين وهم غيب ، لأن في الكلام معنى قول وحكاية ، فقال مخاطباً لهم : لما آتيناكم وقرأنا نافع « آتيناكم » بالثبوت والألف .

قوله تعالى : (ثم جاءكم رسول) قال علي رضي الله عنه : ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه العهد ، إن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه . وقال غيره : أخذ ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً . والإصر هاهنا : العهد في قول الجماعة . قال ابن قتيبة : أصل الإصر : الثقل ، فسمي العهد إصرأً ، لأنه منع من الأمر الذي أخذ له ، وثقل وتشديد . وكلمهم كسر ألف « إصري » . وروى أبو بكر ، عن عاصم ضمّه . قال أبو علي : يشبه أن يكون الضم لنة .

قوله تعالى : (قال فاشهدوا) قال ابن فارس : الشهادة : الإخبار بما شوهد . وفيمن خوطب بهذا قولان أحدهما : أنه خطاب للذين ، ثم فيه قولان أحدهما : أن معناه : فاشهدوا على أممكم ، قاله علي بن أبي طالب . والثاني : فاشهدوا على أنفسكم ، قاله مقاتل . والثاني : أنه خطاب للملائكة ، قاله سعيد بن المسيب . فعلى هذا يكون كناية عن غير مذكور .

﴿ فن تولى بمدّ ذلك فأولئك هم الفاسقون . أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون ﴾

قوله تعالى : (أفغير دين الله يبغون) قرأ أبو عمرو : « يبغون بالياء مفتوحة . (وإليه يرجعون) بالياء مضمومة ، وقرأها الباقون بالياء في الحرفين . وروى حفص عن عاصم : « يبغون » و « يرجعون » بالياء فيها ، وفتح الياء وكسر الجيم بمقرب على أصله . قال ابن عباس : اختصم أهل الكتابين ، فزعمت كل فرقة أنها أولى بدين إبراهيم ، فقال النبي ﷺ : « كلا الفريقين بريء من دين إبراهيم » . فغضبوا ، وقالوا : والله لا نرضى بقضائك ، ولا تأخذ بدينك ، فنزلت هذه الآية . والمراد بدين الله ، دين محمد ﷺ . (وله أسلم) اتقاد ، وخضع (طوعاً وكرهاً) الطوع : الاتقياد بسهولة ، والكره : الاتقياد بمشقة وإياء من النفس .

وفي معنى الطوع والكره ستة أقوال . أحدها : أن إسلام الكحل كان يوم الميثاق طوعاً وكرهاً ، رواه مجاهد عن ابن عباس ، والأعمش عن مجاهد ، وبه قال السدي . والثاني : أن المؤمن يسجد طائماً ، والكافر يسجد ظلثه وهو كاره ، روي عن ابن عباس ، ورواه ابن أبي نجيح ، وليث عن مجاهد . والثالث : أن الكحل أقرأ له بأنه الخالق ، وإن أشرك بعضهم ، فأقراره بذلك حجة عليه في إشراكه ، هذا قول أبي العالية ، ورواه منصور عن مجاهد . والرابع : أن المؤمن أسلم طائماً ، والكافر أسلم مخافة السيف ، هذا قول الحسن . والخامس : أن المؤمن أسلم طائماً ، والكافر أسلم حين رأى بأس الله ، فلم ينفعه في ذلك الوقت ، هذا قول قتادة . والسادس : أن إسلام الكحل خضوعهم لنفاذ أمره في جبلتهم ، لا يقدر أحد أن يتمتع من جبلة جبله عليها ، ولا على تغييرها ، هذا قول الزجاج ، وهو معنى قول الشعبي : انقاد كلهم له .

﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ . كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾

قوله تعالى : (كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم) في سبب نزولها ثلاثة أقوال . أحدها : أن رجلاً من الانصار ارتد ، فلحق بالشركيين ، فنزلت هذه الآية ، إلى قوله تعالى (إلا الذين تابوا) فكتب بها قومه إليه ، فرجع تائباً [فقبل النبي ﷺ ذلك منه ، وخلقى عنه]

رواه عكرمة عن ابن عباس^(١). وذكر مجاهد، والسدي أن اسم ذلك الرجل: الحارث بن سويد .
والثاني: أنها نزلت في عشرة رهط ارتدوا، فيهم الحارث بن سويد، فندم، فرجع . رواه
أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل . والثالث: أنها في أهل الكتاب، عرفوا النسي
﴿سورة﴾، ثم كفروا به . رواه عطية عن ابن عباس . وقال الحسن: هم اليهود والنصارى .
وقيل: إن «كيف» هاهنا لفظها لفظ الاستفهام، ومعناها الجحد، أي: لا يهدي
الله هؤلاء .

﴿خالدین فیہا لایُخَفَّفُ عنهم العذابُ ولا هم يُنظرون. إلا الذین تابوا من بعد
ذلك وأصلحوا فانَّ اللهَ غفورٌ رحیم﴾

قوله تعالى: (خالدین فیہا) قال الزجاج أي: في عذاب اللعنة (ولا هم ينظرون) أي:
يؤخرون عن الوقت . قال: ومعنى: (أصلحوا) أي: أظہروا أنهم كانوا على ضلال، وأصلحوا
ما كانوا أفسدوه، وغرّوا به من تبعهم ممن لا علم له .

﴿فصل﴾

وهذه الآية استئنفت من تاب ممن لم يتب وقد زعم قوم أنها نسخت ما تضمنته
الآيات قبلها من الوعيد، وإيس بنسخ .

﴿إنَّ الذین کفروا بعدَ إيمانهم ثمَّ ازدادوا کُفْرًا لَنْ تُقْبِلَ توبتهم وأولئک
همُ الضَّالُّون﴾

(١) رواه النسائي وابن حبان وابن أبي حاتم والطبري والبيهقي والحاكم، وقال: صحيح الإسناد
ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. ورواه أحمد أيضاً، وإسناده صحيح.

قوله تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال .
 أحدها: أنها نزلت فيمن لم يتب من أصحاب الحارث بن سويد، فانهم قالوا: نقيم بمكة
 وتربص بمحمد ريب المنون، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت في اليهود
 كفروا ببيسى والأنجيل، ثم ازدادوا كفراً بمحمد والقرآن، قاله الحسن، وقتادة، وعطاء
 الخراساني. والثالث: أنها نزلت في اليهود والنصارى، كفروا بمحمد بعد إيمانهم بصفته،
 ثم ازدادوا كفراً بأقامتهم على كفرهم، قاله أبو العالية. قال الحسن: كلما نزلت آية كفروا
 بها، فازدادوا كفراً. وفي علة امتناع قبول توبتهم أربعة أقوال. أحدها: أنهم ارتدوا،
 وعزموا على إظهار التوبة استرأحوالهم، والكفر في ضمائرهم، قاله ابن عباس. والثاني:
 أنهم قوم تابوا من الذنوب في الشرك، ولم يتوبوا من الشرك، قاله أبو العالية. والثالث:
 أن: معناه: لن تقبل توبتهم حين يحضرم الموت، وهو قول الحسن، وقتادة، وعطاء
 الخراساني، والسدي. والرابع: لن تقبل توبتهم بعد الموت إذا ماتوا على الكفر،
 قاله مجاهد.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ
 ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾

قوله تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ) روى أبو صالح عن ابن عباس
 أن النبي ﷺ لما فتح مكة، دخل من كان من أصحاب الحارث بن سويد حياً في الإسلام،
 فنزلت هذه الآية فيمن مات منهم كافراً. قال الزجاج: وملء الشيء: مقدار ما يملؤه. قال
 سيديويه، والخليل: والملء بفتح الميم: الفعل، تقول: ملأت الشيء أملؤه ملاءً، المصدر
 بالفتح لا غير. والملاءة: التي تلبس ممدودة. والملاوة من الدهر: القطعة الطويلة

منه ، يقولون : ابل جديدآ ، وتعل جيبياً ، أي: عش معه دهرآ طويلاً . و(ذهباً) منصوب على التمييز . وقال ابن فارس : ربما أنت الذهب ، فقيل : ذهبة ، ويجمع على الأذهاب .

قوله تعالى : (ولو افئدى به) ^(١) قال الفراء : الواو هاهنا قد يستغنى عنها، ولو حذفتم كان صواباً ، كقوله تعالى : (وليكون من الموقنين) الأنعام: ٧٥ قال الزجاج : هذا غلط، لأن فائدة الواو بيّنة، فليست مما يلقى . قال النحاس : قال أهل النظر من النحويين في هذه الآية : الواو ليست مقحمة ، وتقديره : فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً تبرعاً ولو افئدى .

﴿لن تنالوا البرَّ حتى تُنفقوا مما تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى : (لن تنالوا البر) في البر أربعة أقوال . أحدها : أنه الجنة، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والسدي في آخرين . قال ابن جرير : فيكون المعنى : لن تنالوا بر الله بكم الذي تطالبونه بطاعتكم . والثاني : التقوى ، قاله عطاء ، ومقاتل . والثالث : الطاعة ، قاله عطية . والرابع : الخير الذي يُستحق به الأجر ، قاله أبو روق . قال القاضي أبو يعلى : لم يرد نفي الأصل ، وإنما نفي وجود الكمال ، فكأنه قال : لن تنالوا البر الكامل .

قوله تعالى : (حتى تنفقوا مما تحبون) فيه قولان . أحدهما : أنه نفقة العبد من ماله ، وهو صحيح صحيح ، رواه ابن عمر عن النبي ﷺ ^(٢) . والثاني : أنه الاتفاق من محبوب

(١) روى الامام أحمد عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : «يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة : أرأيت لو كان لك ما على الأرض من شيء أكنت مفتدياً به ؟ قال : فيقول : نعم . فيقول : قد أردت منك أهون من ذلك ، قد أخذت عليك في ظهر أهلك آدم أن لا تشرك بي شيئاً ، فأبيت إلا أن تشرك بي ، وأخرجه البخاري ، ومسلم .

(٢) لم تقف على هذه الرواية التي ذكرها المؤلف من طريق ابن عمر في شيء من كتب السنة ، وإنما الذي جاء فيها : أن رجلاً جاء الى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، أي الصدقة أعظم أجراً ؟ قال : « أن تصدق وأنت صحيح صحيح ، تحشى الفقر ، وتأمل الغنى ، ولا تُتمهل حتى إذا بلغت الحلقة قلت : لفلان كذا ، ولفلان كذا ، وقد كان لفلان » رواه البخاري ومسلم .

المال ، قاله قتادة ، والضحاك . وفي المراد بهذه النفقة ثلاثة أقوال . أحدها : أنها الصدقة المفروضة ، قاله ابن عباس ، والحسن ، والضحاك . والثاني : أنها جميع الصدقات ، قاله ابن عمر . والثالث : أنها جميع النفقات التي يُبتغى بها وجه الله تعالى ، سواء كانت صدقة ، أو لم تكن ، نُقل عن الحسن ، واختاره القاضي أبو يعلى وروى البخاري ، ومسلم في « الصحيحين » من حديث أنس بن مالك قال : كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة مالاً من نخل ، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء ، وكانت مستقبلة المسجد ، وكان النبي ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . قال أنس : فلما نزلت : (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) قام أبو طلحة ، فقال : يا رسول الله إن الله يقول : (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) وإن أحب أموالي إليَّ بيرحاء ^(١) ، وإنها صدقة لله ، أرجو برّها وذخرها عند الله تعالى ، فضعها حيث أراك الله ، فقال ﷺ : « بخ بخ ، ذلك مال رابح أو رائج [شك الراوي ^(٢)] وقد سمعت ما قلت ، وإني أرى أن تجعلها في الأقربين » فقسمها أبو طلحة في أقاربه ، وبني عمّه . وروي عن عبد الله بن عمر أنه قرأ هذه الآية فقال : لا أجد شيئاً أحب إليَّ من جاريتي رميثة ^(٣) ، فهي حرة لوجه الله ، ثم قال :

(١) قوله: بيرحاء. قال الحافظ ابن حجر: بفتح الموحدة ، وسكون التحتانية ، وفتح الراء ، وبالمهملّة والمد ، وجاء في ضبطه أوجه كثيرة ، جمعها ابن الأثير في « النهاية » ، فقال: يروى بفتح الباء ، وبكسرهما ، وفتح الراء وضما ، وبالمد والقصر . فهذه ثمان لغات . وفي رواية حماد بن سلمة « برحبا » بفتح أوله وكسر الراء وتقديما على التحتانية . وفي « سنن أبي داود » « بارحبا » مثله لكن بزيادة ألف . وقال الباجي : أفصحها بفتح الباء ، وسكون الراء ، وفتح الراء مقصور ، وكذا جزم به الصغاني ، وقال : إنه « فيعي » من البراح . قال : ومن ذكره بكسر الموحدة ، وظن أنها بشر من آبار المدينة فقد صحف .

(٢) جاء في البخاري : رابح أو رائج ، شك ابن مسلمة . قال الحافظ ابن حجر : أي القعني ، والرواية الأولى واضحة من الريح ، أي : ذو ربح . وقيل : هو فاعل بمعنى مفعول ، أي : هو مال مرهوق فيه . وأما الثانية فمنها : رائج عليه أجره . قال ابن بطال : والمعنى أن مسافته قريبة ، وذلك أنفس الأموال . وقيل : مناه يروح بالأجر ويندو به ، واكتفى بالرواح عن الند .

(٣) في « الدر المنثور » : مرجانة .

لولا أني أعود في شيء جملمته لله ، لنكحتها ، فأنكحها نافعاً ، فهي أم ولده . وسئل أبو ذر : أي الأعمال أفضل ؟ فقال : الصلاة : عماد الإسلام ، والجهاد : سنام العمل ، والصدقة : شيء عجب . ثم قال السائل : يا أبا ذر لقد تركت شيئاً هو أوثق عمل في نفسي لأراك ذكرته . قال : ما هو ؟ قال : الصيام . فقال : قربة وليس هناك ، وتلا قوله تعالى : (لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ^(١)) . قال الزجاج : ومعنى قوله تعالى : (فان الله به عليم) أي : يجازي عليه .

﴿ كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن نزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ﴾

قوله تعالى : (كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل) سبب نزولها أن النبي ﷺ قال : « أنا على ملة إبراهيم » فقالت اليهود : كيف وأنت تأكل لحوم الإبل ، وتشرب ألبانها ؟ فقال : « كان ذلك حلالاً لإبراهيم » . فقالوا : كل شيء نحرّمه نحن ، فانه كان محرّماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا . فنزلت هذه الآية تكذيباً لهم . قاله أبو روق ، وابن السائب ^(٢) و«الطعام» : اسم للمأكول . قال ابن قتيبة : والحل : الحلال ، ومثله الحرم والحرام ، واللبس واللباس . وفي الذي حرّمه على نفسه ، ثلاثة أقوال . أحدها : لحوم الإبل وألبانها . روي عن النبي ﷺ ، ^(٣) ورواه أبو صالح ، عن ابن عباس ، وهو قول الحسن ، وعطاء بن أبي رباح ،

(١) رواه ابن جرير الطبري ج/٦/٥٩١ ، وهذا الخبر منقطع لأن ميمون بن مهران لم يدرك أبا ذر .

(٢) رواه الواحدي في « أسباب النزول » ، ولم يذكر له سنداً .

(٣) روى الإمام أحمد بسند حسن عن ابن عباس قال : « حضرت عصابة من اليهود نبي الله ﷺ

فقالوا : حدثنا عن إخلال نسألك عنهن لا يعلمن إلا نبي [فذكر الحديث ، وفيه أنهم قالوا :] أخبرنا أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة ؟ [وأن رسول الله ﷺ قال لهم :] فأشركم بالذي أنزل التوراة على موسى ﷺ هل تعلمون أن إسرائيل يعقوب عليه السلام مرض مرضاً شديداً ، وطال سقمه ، فنذر لله نذراً ، لئن شفاه الله من سقمه ليجرّ من أحبّ الشراب إليه وأحبّ الطعام إليه . وكان أحبّ الطعام إليه لحمان الإبل ، وأحبّ الشراب إليه ألبانها ؟ فقالوا : اللهم نعم . فقال : « اللهم اشهد عليهم » .

وأبي المالية في آخرين . والثاني : أنه العروق ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ^(١) وهو قول مجاهد ، وقتادة ، والضحاك ، والسدي في آخرين . والثالث : أنه زائدنا الكبد ، والكليتان ، والشحم إلا ما على الظهر ، قاله عكرمة . وفي سبب تحريمه لذلك أربعة أقوال . أحدها : أنه طال به مرض شديد ، فنذر : لئن شفاه الله ، ليجر من أحب الطعام والشراب إليه ، روي عن النبي ﷺ . والثاني : أنه اشتكى عرق النسا ^(٢) فحرم العروق ، قاله ابن عباس في آخرين . والثالث : أن الأطباء وصفوا له حين أصابه النسا اجتناب ما حرمه ، فحرمه ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والرابع : أنه كان إذا أكل ذلك الطعام ، أصابه عرق النسا ، فبييت وقيداً ^(٣) فحرمه ، قاله أبو سليمان الدمشقي . واختلفوا : هل حرم ذلك باذن الله ، أو باجتهاده؟ على قولين . واختلفوا : بماذا ثبت تحريم الطعام الذي حرمه على اليهود ، على ثلاثة أقوال . أحدها : أنه حرم عليهم بتحريمه ، ولم يكن محرماً في التوراة ، قاله عطية . وقال ابن عباس : قال يعقوب : لئن عافاني الله لا يأكله لي ولد . والثاني : أنهم وافقوا أبام يعقوب في تحريمه ، لأنه حرم عليهم بالشرع ، ثم أضافوا تحريمه إلى الله ، فأكذبهم الله بقوله : (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) هذا قول الضحاك . والثالث : أن الله حرمه عليهم بعد التوراة لا فيها . وكانوا إذا أصابوا ذنباً عظيماً ، حرم عليهم به طعام طيب ، أو صب عليهم عذاب ، هذا قول ابن السائب . قال ابن عباس : (فأتوا بالتوراة فاتلوها) هل تجدون فيها تحريم لحوم الإبل والبانها !

(١) رواه البيهقي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس .

(٢) النسا : هو العرق الذي يخرج من الورك ، فيستبطن الفخذين ، ثم يمر حتى يبلغ الكعب ، وهو الذي يأخذه المرض المعروف .

(٣) قال في « اللسان » الوقيذ والموقوذ : الشديد المرض الذي قد أشرف على الموت . وفي « الطبري » « فكان بيت وله زقاء . » والزقاء : صوت الباكي وصياحه .

﴿ فن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون ﴾

قوله تعالى : (فن افترى) يقول : اختلق (على الله الكذب من بعد ذلك) أي : من بعد البيان في كتبهم ، وقيل : من بعد مجيئكم بالثورة وتلاوتكم إياها .

﴿ قل صدق الله فاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

قوله تعالى : (قل صدق الله) الصدق : الإخبار بالشيء على ما هو به ، وضده الكذب . واختلفوا أي خبر عنى بهذه الآية ؟ على قولين . أحدهما : أنه عنى قوله تعالى : (ما كان إبراهيم يهودياً) ، قاله مقاتل ، وأبو سليمان الدمشقي . والثاني : أنه عنى قوله تعالى : (كلُّ الطعَامِ كَانَ حَلَالًا) قاله ابن السائب .

﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى : (إن أول بيت وضع للناس) قال مجاهد : افتخر المسلمون واليهود ، فقالت اليهود : بيت المقدس أفضل من الكعبة . وقال المسلمون : الكعبة أفضل ، فنزلت هذه الآية . وفي معنى كونه « أول » قولان . أحدهما : أنه أول بيت كان في الأرض ، واختلف أرباب هذا القول ، كيف كان أول بيت على ثلاثة أقوال . أحدها : أنه ظهر على وجه الماء حين خلق الله الأرض ، فخلقها قبلها بالني عام ، ودحاها من تحته ، فروى سعيد المقبري عن أبي هريرة قال : كانت الكعبة حشفة على وجه الماء ، عليها ملكان يسبحان الليل والنهار قبل الأرض بألفي سنة . وقال ابن عباس : وضع البيت في الماء على أربعة أركان قبل أن تخلق الدنيا بالني سنة ، ثم دُحيت الأرض من تحت البيت ، وبهذا القول يقول ابن عمر ، وابن عمرو ، وقتادة ، ومجاهد ، والسدي في آخرين . والثاني : أن آدم استوحش حين أهبط ، فأوحى الله إليه ، أن : ابن لي بيتاً في الأرض ، فاصنع حوله نحو ما رأيت ملائكتي تصنع حول عرشي ، فبناه ، رواه أبو صالح ، عن ابن عباس . والثالث : أنه أهبط مع آدم ، فلما

كان الطوفان ، رُفِعَ فصار معموراً في السماء ، وبنى إبراهيم على أثره ، رواه شيبان عن قتادة .
القول الثاني : أنه أول بيت وُضِعَ للناس للعبادة^(١) ، وقد كانت قبله بيوت ، هذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٢) ، والحسن ، وعطاء بن السائب في آخرين . فأما بكّة ، فقال الزجاج : يصلح هذا الاسم أن يكون مشتقاً من البكّ . يقال : بكّ الناس بعضهم بعضاً ، أي : دفع . واختلفوا في تسميتها بكّة على ثلاثة أقوال . أحدها : لآزدحام الناس بها ، قاله ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، وقاتدة ، والفراء ، ومقاتل . والثاني : لأنها تبيك أعناق الجبابرة ، أي : تدثّقها ، فلم يقصدها جبارٌ إلا قصمه الله ، روي عن عبد الله ابن الزبير ، وذكره الزجاج . والثالث : لأنها تضع من نخوة المتجبرين ، يقال : بككت الرجل ، أي : وضعت منه ، ورددت نخوته ، قاله أبو عبد الرحمن اليزيدي ، وقطرب . واتفقوا على أن مكة اسمٌ لجميع البلدة . واختلفوا في بكّة على أربعة أقوال . أحدها : أنه اسمٌ للبقعة التي فيها الكعبة ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وأبو مالك ، وإبراهيم . وعطيّة . والثاني : أنها ما حول البيت ، ومكة ما وراء ذلك ، قاله عكرمة . والثالث : أنها المسجد ، والبيت . ومكة : اسمٌ للحرم كله ، قاله الزهري ، وضرة بن حبيب . والرابع : أن بكّة هي مكة ، قاله الضحاك ، وابن قتيبة ، واحتج ابن قتيبة بأن الباء تبدل من الميم ؛ يقال : سمّد رأسه ، وسمّد رأسه : إذا استأصله . وشر لازم ، ولازب .

قوله تعالى : (مباركاً) قال الزجاج : هو منصوب على الحال . المعنى : الذي استقر

بمكة في حال بركنه .

قوله تعالى : (وهدي) أي : وذا هدي . ويجوز أن يكون « هدي » في موضع رفع ،

(١) يؤيده ما رواه أبو ذر رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، أي مسجد رضع أول ؟ قال : « المسجد الحرام . قلت : ثم أي ؟ قال : « المسجد الأقصى » . قلت : كم بينها ؟ قال : « أربعون سنة » . قلت : ثم أي ؟ قال : « ثم حيث أدركت الصلاة فصل فكلها مسجد » . رواه أحمد في « المسند » والبخاري ومسلم .
(٢) أثر علي ، رواه ابن أبي حاتم ، وصححه الحافظ ابن حجر .

المعنى : وهو هدى ، فأما بركته ، ففيه تغفر الذنوب ، وتضاعف الحسنات ، ويؤمن من دخله .

وروى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال : « من طاف بالبيت ، لم يرفع قدماً ، ولم يضع أخرى ، إلا كتب الله له بها حسنة ، وحط عنه بها خطيئة ، ورفع له بها درجة » (١).

قوله تعالى : (وهدي للعالمين) ، في الهدى هاهنا أربعة أقوال . أحدها : أنه بمعنى القبلة ، فتقديره : وقبلة للعالمين . والثاني : أنه بمعنى : الرحمة . والثالث : أنه بمعنى : الصلاح ، لأن من قصده ، صاحت حاله عند ربه . والرابع : أنه بمعنى : البيان ، والدلالة على الله تعالى بما فيه من الآيات التي لا يقدر عليها غيره ، حيث يجتمع الكلب والظبي في الحرم ، فلا الكلب يهيج الظبي ، ولا الظبي يستوحش منه ، قاله القاضي أبو يعلى .

﴿ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا مَكَرَ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجَابُ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى : (فيه آيات بينات) ، الجمهور يقرؤون : آيات . وروى عطاء عن ابن عباس أنه قرأ : (فيه آية بينة مقام إبراهيم) ، وبها قرأ مجاهد . والآية : مقام إبراهيم . فأما من قرأ : « آيات » فقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : الآيات : مقام إبراهيم ، وأمن من دخله . فعلى هذا يكون الجمع معبراً عن التثنية ، وذلك جائز في اللغة ، كقوله تعالى : (وكننا لحكمهم شاهدين) الأنبياء : ٧٨ . وقال أبو رجاء : كان الحسن يمدن ، وأنا أنظر إلى أصابعه : مقام إبراهيم ، ومن دخله كان آمناً ، والله على الناس حج البيت . وقال ابن جرير :

(١) رواه أحمد في «المسند» رقم ٤٤٦٢ ، والترمذي في «جامعه» ، والحاكم في «المستدرک» ، وابن خزيمة في «صحيحه» عن ابن عمر ، ولفظ المصنف عند ابن خزيمة .

قال الهيثمي في مجمع «الروايد» ٣ : ٢٤٠ . وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط . وهشيم الراوي عن عطاء سمع منه بعد اختلاطه . وقد حسن الشيخ أحمد شاكر هذا الحديث في تعليقه على «المسند» فانظره .

الكلام إضرار ، تقديره : منهن مقام إبراهيم . قال المفسرون : الآيات فيه كثيرة ، منها مقام إبراهيم ، ومنها : أمن من دخله ، ومنها : امتناع الطير من العلو عليه ، واستشفاء المريض منها به ، وتمجيل العقوبة لمن انتهك حرمة ، وإهلاك أصحاب الفيل لما قصدوا إخراجه ، إلى غير ذلك . قال القاضي أبو يعلى : والمراد بالبيت هاهنا : الحرم كله ، لأن هذه الآيات موجودة فيه ، ومقام إبراهيم ليس في البيت ، والآية في مقام إبراهيم أنه قام على حجر ، فأثرت قدماه فيه ، فكان ذلك دليلاً على قدرة الله ، وصدق إبراهيم .

قوله تعالى : (ومن دخله كان آمناً) ، قال القاضي أبو يعلى : لفظه لفظ الخبر ، ومعناه : الأمر ، وتقديره : ومن دخله ، فأمنوه ، وهو عام فيمن جنى جناية قبل دخوله ، وفيمن جنى فيه بعد دخوله ، إلا أن الإجماع انمقد على أن من جنى فيه لا يؤمن ، لأنه هتك حرمة الحرم ورد الأمان ، فبقي حكم الآية فيمن جنى خارجاً منه ، ثم لجأ إلى الحرم . وقد اختلف الفقهاء في ذلك ، فقال أحمد في رواية المروزي : إذا قتل ، أو قطع يداً ، أو آتى حداً في غير الحرم ، ثم دخله ، لم يرقم عليه الحد ، ولم يقتص منه ، ولكن لا يبايع ، ولا يشارى ، ولا يؤاكل حتى يخرج ، فإن فعل شيئاً من ذلك في الحرم ، استوفى منه . وقال أحمد في رواية حنبل : إذا قتل خارج الحرم ، ثم دخله ، لم يقتل . وإن كانت الجناية دون النفس ، فإنه يرقم عليه الحد ، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه . وقال مالك والشافعي : يرقم عليه جميع ذلك في النفس ، وفيما دون النفس .

وفي قوله تعالى : (ومن دخله كان آمناً) ، دليل على أنه لا يرقم عليه شيء من ذلك ، وهو مذهب ابن عمر ، وابن عباس ، وعطاء ، والشعبي ، وسعيد بن جبير ، وطاووس .

قوله تعالى : (والله على الناس حج البيت) ، الأكثرون على فتح حاء « الحج » ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : بكسرها . قال مجاهد : لما أنزل قوله تعالى :

(ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) آل عمران: ٨٥ قال أهل الملل كلهم: نحن مسلمون، فنزلت هذه الآية، فحججه المسلمون، وتركه المشركون، وقالت اليهود: لا نحججه أبداً.

قوله تعالى: (من استطاع إليه سبيلاً)، قال النحويون: من استطاع بدل من «الناس»، وهذا بدل البعض من الكل، كما تقول: ضربت زيداً رأسه. وقد روي عن ابن مسعود، وابن عمر، وأنس، وعائشة عن النبي ﷺ أنه سُئِلَ: ما السبيل؟ فقال: «من وجد الزاد والراحلة»^(١).

قوله تعالى (ومن كفر)، فيه خمسة أقوال. أحدها: أن معناه: من كفر بالحج فاعتقده غير واجب، رواه مقسم عن ابن عباس، وابن جريج عن مجاهد، وبه قال الحسن،

(١) قال الحافظ في «التلخيص» رواه الدارقطني ج/١/٢٥٤، والحاكم ج/١/٤٤٢ والبيهقي من طريق سميد بن أبي عروبة عن قتادة، عن أنس، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً)، قال: قيل: يا رسول الله ما السبيل؟ قال: «الزاد والراحلة». قال البيهقي: الصواب عن قتادة عن الحسن مرسلًا، يعني الذي خرج الدارقطني، وسنده صحيح إلى الحسن ولا أرى الموصول إلا وهماً. وقد رواه الحاكم من حديث حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس أيضاً، إلا أن الراوي عن حماد هو أبو قتادة عبد الله بن واقد الحارثي، وقد قال أبو حاتم: هو منكر الحديث. وقد رواه الشافعي في «المسند» ج/١/٢٨٤، والترمذي ص ١٠٠، وابن ماجه ص ٢١٤، والدارقطني ص ٢٥٥ من حديث ابن عمر، وقال الترمذي: حسن، وهو من رواية إبراهيم بن يزيد الخوزي، وقد قال فيه أحمد والنسائي: متروك الحديث، ورواه ابن ماجه ج/١/٢١٤، والدارقطني من حديث ابن عباس، وسنده ضعيف أيضاً ورواه ابن المنذر من قول ابن عباس. ورواه الدارقطني من حديث جابر، ومن حديث علي بن أبي طالب، ومن حديث ابن مسعود، ومن حديث عائشة، ومن حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وطرقها كلها ضعيفة، وقد قال عبدالحق: إن طرقها كلها ضعيفة، وقال أبو بكر ابن المنذر: لا يثبت الحديث في ذلك مسنداً، والصحيح من الروايات رواية الحسن مرسله.

وقال الشوكاني في «نيل الأوطار»، ولا يخفى أن هذه الطرق بقوي بعضها بعضاً فتصلح للاحتجاج بها. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: فهذه الأحاديث مستندة من طرق حسان مرسله وموقوفة تبدل على أن مناط الرجوع الزاد والراحلة، مع علم النبي ﷺ أن كثيراً من الناس يقفرون على المشي.

وعطاء، وعكرمة، والضحاك، ومقاتل. والثاني: من لم يرج ثواب حجه، ولم يخف عقاب تركه، فقد كفر به، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وابن أبي نجيح عن مجاهد. والثالث: أنه الكفر بالله، لا بالحج، وهذا المني مروى عن عكرمة، ومجاهد. والرابع: أنه إذا أمكنه الحج، فلم يحج حتى مات، وسم بين عينيه: كافر، هذا قول ابن عمر. والخامس: أنه أراد الكفر بالآيات التي أنزلت في ذكر البيت، لأن قوماً من المشركين قالوا: نحن نكفر بهذه الآيات، هذا قول ابن زيد.

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ . قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصَدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آمَنَ تَبِعُونَهَا عَوجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى: (قل يا أهل الكتاب). قال الحسن: هم اليهود والنصارى، فأما آيات الله. فقال ابن عباس: هي القرآن ومحمد ﷺ. وأما الشهيد، فقال ابن قتبية: هو بمعنى الشاهد، وقال الخطابي: هو الذي لا يغيب عنه شيء، كأنه الحاضر الشاهد.

قوله تعالى: (يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن). قال مقاتل: دعت اليهود حذيفة، وعمار بن ياسر، إلى دينهم، فنزلت هذه الآية. وفي المراد بأهل الكتاب هاهنا قولان. أحدهما: أنهم اليهود والنصارى، قاله الحسن. والثاني: اليهود. قاله زيد بن أسلم، ومقاتل. قال ابن عباس: لم تصدون عن سبيل الله: الإسلام، والحج. وقال قتادة: لم تصدون عن نبي الله، وعن الإسلام. قال السدي: كانوا إذا سئلوا: هل تجدون محمداً في كتبكم؟ قالوا: لا. فصدوا عنه الناس.

قوله تعالى: (تبغونها)، قال اللغويون: الهاء كناية عن السبيل، والسبيل يذكر ويؤنث. وأنشدوا:

فلا تبعُدْ فَكُلُّهُ فَتَىٰ أَنَسٍ سَيُصْبِحُ سَالِكًا تِلْكَ السَّبِيلَا

ومعنى «تبنونها» : تبغون لها ، تقول العرب : ابغني خادماً ، يريدون : ابغته لي ، فاذا أرادوا : ابغ معي ، وأعني على طلبه ، قالوا : ابغني ، ففتحوا الألف ، ويقولون : وهبتك درهماً ، كما يقولون : وهبت لك . قال الشاعر :

فتولى غلامهم ثم نادى أظليماً أصيدكم أم حماراً؟

أراد : أصيد لكم ، ومعنى الآية : يلتبسون لسبيل الله الزيف والتجريف ، ويريدون ردَّ الإيمان والاستقامة إلى الكفر والاعوجاج ، ويطلبون العدول عن القصد ، هذا قول الفراء ، والزجاج ، واللغويين . قال ابن جرير : خرج هذا الكلام على السبيل ، والمعنى : لأهله ، كأن المعنى : تبغون لأهل دين الله ، ولمن هو على سبيل الحق عوجاً . أي : ضللاً . قال أبو عبيدة : العوج بكسر العين ، في الدين ، والكلام ، والعمل ، ، والعوج بفتحها ، في الحائط والجذع . وقال الزجاج : العوج بكسر العين : فيما لا يرى له شخصاً ، وما كان له شخص قلت : عوج بفتحها ، تقول : في أمره ودينه عوج ، وفي العصا عوج . وروى ابن الأثير عن ثعلب قال : العوج عند العرب بكسر العين : في كل ما لا يحاط به ، والعوج بفتح العين في كل ما لا يحصل ، فيقال : في الأرض عوج ، وفي الدين عوج ، لأن هذين يتسعان ، ولا يدركان . وفي العصا عوج ، وفي السن عوج ، لأنها يحاط بهما ، ويبلغ كنههما . وقال ابن فارس : العوج بفتح العين : في كل منتصب ، كالحائط . والعوج : ما كان في بساط أو أرض ، أو دين ، أو معاش .

قوله تعالى : (وأنتم شهداء) فيه قولان . أحدهما : أن معناه ، وأنتم شاهدون بصحة ما صدقتم عنه ، وبطلان ما أنتم فيه ، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس ، وقنادة ، والأكثرين . والثاني : أن معنى الشهداء هاهنا : العقلاء ، ذكره القاضي أبو يعلى في آخرين .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴾

سبب نزولها أن الأوس والخزرج كان بينهما حرب في الجاهلية ، فلما جاء النبي ﷺ أطفأ تلك الحرب بالإسلام ، فبينما رجلان أوسي وخزرجي يتحدثان ، ومعهما يهودي ، جعل اليهودي يذكرهما أيامها ، والعداوة التي كانت بينهما حتى اقتتلا ، فنادى كل واحد منهما بقومه ، فخرجوا بالسلاح ، ف جاء النبي ﷺ ، فأصلح بينهم ، فنزلت هذه الآية ، قاله مجاهد ، وعكرمة ، والجماعة . قال المفسرون : والخطاب بهذه الآية للأوس والخزرج . قال زيد بن أسلم : وعنى بذلك الفريق : شاس بن قيس اليهودي وأصحابه . قال الزجاج : ومعنى طاعتهم : تقليدهم .

﴿ وَكَيْفَ نَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾

قوله تعالى : (ومن يعتصم بالله)

قال ابن قتيبة : أي : يمتنع ، وأصل العصمة : المنع ، قال الزجاج : ويعتصم بجزم « من » والجواب (فقد هُدي)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

قال عكرمة : نزلت في الأوس والخزرج حين اقتتلوا ، وأصلح النبي ﷺ بينهم . وفي « حق تقاته » ثلاثة أقوال . أحدها : أن يُطاع الله فلا يُعصى ، وأن يُذكر فلا يُنسى ، وأن يشكر فلا يكفر ، رواه ابن مسعود عن النبي ﷺ ^(١) . وهو قول ابن مسعود ، والحسن ، وعكرمة ، وقتادة ، ومقاتل . والثاني : أن يجاهد في الله حق الجهاد ، وأن لا يأخذ العبد فيه

(١) رواه ابن أبي حاتم في « التفسير » والحاكم في « المستدرک » ج/٢/٢٤٤ مرفوعاً غير مرفوع ، وإسناده صحيح . ورواه ابن مردويه مرفوعاً كما ذكر المصنف ، قال ابن كثير . والأظهر أنه موقوف .

لومة لائم، وأن يقرموا له بالقسط، ولو على أنفسهم، وآبائهم، وأبنائهم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن معناه: اتقوه فيما يحق عليكم أن تتقوه فيه، قاله الزجاج.

فصل

واختلف العلماء: هل هذا الكلام محكم أو منسوخ؛ على قولين أحدهما: أنه منسوخ، وهو قول ابن عباس، وسعيد بن جبیر، وقتادة، وابن زيد، والسدي، ومقاتل. قالوا: لما نزلت هذه الآية، شقت على المسلمين، فسخها قوله تعالى: (فاتقوا الله ما استطعتم)، الثعابين: ١٦. والثاني: أنها محكمة، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وهو قول طاووس. قال شيخنا علي بن عبد الله: والاختلاف في نسخها وإحكامها، يرجع إلى اختلاف المعنى المراد بها، فالمعتقد نسخها يرى أن «حق تقاته» الوقوف مع جميع ما يجب له ويستحقه، وهذا يمجز الكل عن الوفاء به، فتحصيله من الواحد ممتنع، والمعتقد إحكامها يرى أن «حق تقاته» أداء ما يلزم العبد على قدر طاقته، فكان قوله تعالى: «ما استطعتم» مفسرًا لـ «حق تقاته» لا ناسخًا ولا مخصصًا.

﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمت الله عليكم إذ كنتم أعداءً فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون .

قوله تعالى: (واعتصموا بحبل الله جميعاً) قال الزجاج: اعتصموا: استمسكوا.

فأما الحبل، ففيه ستة أقوال. أحدها: أنه كتاب الله: القرآن: رواه شقيق عن ابن مسعود^(١)

(١) رواه الطبري وإسناده صحيح، ولفظه «إن الصراط محضر تحضره الشياطين، ينادون: يا عبد

الله، هلم هذا الطريق، ليصدوا عن سبيل الله، فاعتصموا بحبل الله، فإن حبل الله هو كتاب الله».

وبه قال قتادة ، والضحاك ، والسدي . والثاني : أنه الجماعة ، رواه الشعبي عن ابن مسعود .
والثالث : أنه دين الله ، قاله ابن عباس ، وابن زيد ، ومقاتل ، وابن قتيبة . وقال ابن زيد :
هو الإسلام . والرابع : عهد الله ، قاله مجاهد ، وعطاء ، وقاتل ، وقاتل ، وقاتل ، وقاتل ،
واحتج له الزجاج بقول الأعمش :

وَإِذَا تُجَوِّزُهَا جِبَالُ قَبِيلَةٍ أَخَذَتْ مِنَ الْأُخْرَى إِلَيْكَ جِبَالَهَا^(١)
وأنشد ابن الأنباري :

فلو جبلاً تناول من سُلَيْمَى لمدَّ بِجِبَلِهَا جِبَلًا مَتِينًا

والخامس : أنه الإخلاص ، قاله أبو العالمة ، والسادس : أنه أمر الله وطاعته ، قاله
مقاتل بن حيان . قال الزجاج : وقوله : « جميعاً » منصوب على الحال ، أي : كونا
مجتمعين على الاعتصام به . وأصل « تفرقوا » : تفرقوا ، إلا أن التاء حذفت لاجتماع
حرفين من جنس واحد ، والمحذوفة هي الثانية ، لأن الأولى دليّة على الاستقبال ، فلا يجوز
حذف الحرف الذي يدل على الاستقبال ، وهو مجزوم بالنهي ، والأصل : ولا تفرقون ،
فحذفت النون ، لتدل على الجزم .

قوله تعالى : (واذكروا نعمة الله عليكم) اختلفوا فيمن أريد بهذا الكلام على قولين .
أحدهما : أنهم مشركو العرب ، كان القوي يستبيح الضعيف ، قاله الحسن ، وقاتل والثاني :
الأوس والخزرج ، كان بينهم حرب شديد ، قاله ابن إسحاق . والأعداء : جمع عدو . قال
ابن فارس : وهو من عدأ : إذا ظلم .

(١) من ديوانه ص ٢٧ من قصيدته في قيس بن معد بكر ، وهذا البيت في ذكر ناقته .
يقول : إذا ما أخذت من قبيلة عهودها حتى أجتاز ديارها آمناً ، أعطتها القبيلة التي تليها عهداً وذماماً
أن تخترق ديارها آمناً لا ينالها أحد بسوء ، وذلك أن القبائل كلها ترهب قيساً وتخافه ، فكل قاصد إليه ،
واجد الأمان حيث سار .

قوله تعالى : (فأصبحتم) أي : صرتم ، قال الزجاج : وأصل الأخ في اللغة أنه الذي مقصده مقصد أخيه ، والعرب تقول : فلان يتوخى مسار فلان ، أي : ما يسره . والشقا : الحرف . واعلم أن هذا مثل ضربه الله لإشراقهم على الهلاك . وقربهم من العذاب ، كأنه قال : كنتم على حرف حفرة من النار ، ليس بينكم وبين الوقوع فيها إلا الموت على الكفر . قال السدي : فأتقذكم منها محمد ﷺ .

﴿ وَلِتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

قوله تعالى : (واتكن منكم أمة) قال الزجاج : معنى الكلام : ولتكونوا كلكم أمة تدعون إلى الخير ، وتأمرون بالمعروف ، ولكن « من » هاهنا تدخل لتحض المخاطبين من سائر الأجناس ، وهي مؤكدة أن الأمر للمخاطبين ، ومثله : (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) الحج : ٢٠ معناه : اجتنبوا الأوثان ، فانها رجس . ومثله قول الشاعر :

أخو رغائب يعطيها ويسألها بأبي الظلامة منه التوفل الزفر^(١)

وهو التوفل الزفر . لأنه وصفه باعطاء الرغائب . والتوفل : الكثير الإعطاء للنوافل ، والزفر : الذي يحمل الأثقال . ويدل على أن الكل أمروا بالمعروف والنهي عن المنكر . قوله تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) قال : ويجوز أن يكون أمر منهم فرقة ، لأن الدعاة ينبغي أن يكونوا علماء بما يدعون

(١) هو لأعشى باعلة ، من قصيدة جيدة يرثي بها المنتشر بن وهب الباهلي .

والظلامة : ما أخذ ظلماً . التوفل : الكثير النوافل ، وهي العطايا ، واحدها : نافلة . الزافر : القوي على الحملات ، وهي الترامات التي تحملها عن القوم . قال في « اللسان » وقوله : منه مؤكدة للكلام ، كما قال تعالى : (يغفر لكم من ذنوبكم) الاحقاف : ٣١ . والمعنى : بأبي الظلامة ، لأنه التوفل : الزفر .

إليه ، وليس الخلق كلهم علماء ، والعلم ينوب بعض الناس فيه عن بعض ، كالجهاد .
فأما الخير ، ففيه قولان .

أحدهما : أنه الإسلام ، قاله مقاتل .

والثاني : العمل بطاعة الله ، قاله أبو سليمان الدمشقي . وأما المعروف ، فهو ما يعرف
كل عاقل صوابه ، وضده المنكر ، وقيل : المعروف هاهنا : طاعة الله ، والمنكر : معصيته .

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ
وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا) فيهم قولان .

أحدهما : أنهم اليهود والنصارى ، قاله ابن عباس ، والحسن في آخرين .

والثاني : أنهم الحرورية^(١) قاله أبو أمامة .

﴿ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ
أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ) قرأ أبو رزین المقيلي ، وأبو
عمران الجوني ، وأبو نبيك : تبيض وتسود ، بكسر التاء فيهما . وقرأ الحسن ، والزهري ،
وابن محيصن ، وأبو الجوزاء : تبياض وتسوادٌ بألف ، ومدة فيهما . وقرأ أبو الجوزاء ،

(١) الحرورية : هم الخوارج الذين قاتلهم علي رضي الله عنه ، نسبة إلى حروراء . قال ياقوت في «معجم
البلدان» : وحروراء ، بفتحين وسكون الواو ، وراء أخرى وألف ممدودة : قرية بظاهر الكوفة ،
وقيل : موضع على ميلين منها ، نزل بها الخوارج الذين خلفوا علياً رضي الله عنه فانسبوا إليها .

وابن يعمر: فأما الذين اسودَّت وَايَاضَّتْ، بألف ومدة. قال الزجاج: أخبر الله بوقت ذلك العذاب، فقال: يوم تبيض وجوه. قال ابن عباس: تبيض وجوه أهل السنة، وتسود وجوه أهل البدعة. وفي الذين اسودت وجوههم، خمسة أقوال.

أحدها: أنهم كل من كفر بالله بعد إيمانه يوم الميثاق، قاله أبي بن كعب.

والثاني: أنهم الحرورية، قاله أبو أمامة، وأبو اسحاق الهمداني.

والثالث: اليهود، قاله ابن عباس.

والرابع: أنهم المنافقون، قاله الحسن. والخامس: أنهم أهل البدع، قاله قتادة.

قوله تعالى: (أَكْفَرْتُمْ) قال الزجاج: معناه: فيقال لهم: أكفرتم، فحذف القول لأن في الكلام دليلاً عليه، كقوله تعالى: (واسماعيل ربنا تقبل منا) البقرة: ١٢٧، أي: ويقولون: ربنا تقبل منا. ومثله: (من كل باب. سلام عليكم) الرعد: ٢٥، ٢٦، والمعنى: يقولون: سلام عليكم. والألف لفظها لفظ الاستفهام، ومعناها التقرير والتوبيخ. فان قلنا: إنهم جميع الكفار، فانهم آمنوا يوم الميثاق، ثم كفروا، وإن قلنا: إنهم الحرورية، وأهل البدع، فكفرهم بعد إيمانهم: مفارقة الجماعة في الاعتقاد، وإن قلنا: اليهود، فانهم آمنوا بالذي قبل مبعثه، ثم كفروا بعد ظهوره، وإن قلنا: المنافقون، فانهم قالوا بالسنة، وأنكروا بقلوبهم.

قوله تعالى: (فذوقوا العذاب) أصل الذوق إنما يكون بالشم، وهذا استمارة منه، فكأنهم جعلوا ما يتشعرَّف ويُعرف مذوقاً على وجه التشبيه بالذي يعرف عند التطعم، تقول العرب: قد ذُقتُ من إكرام فلان ما يرغبني في قصده، يعنون: عرفت، ويقولون: ذق الفرس، فأعرف ما عنده.

قال تميم بن مقبل:

أَوْ كَاهْتِزَّازِ رُدَيْبِي تُذَاوِقُهُ أَيْدِي التَّجَارِ فزادوا منته لينا^(١)

وقال الآخر:

وإنَّ الله ذاق حُلُومَ قَيْسٍ فَلَمَّا رَأَى خِفَّتَهَا قَلَاهَا^(٢)

يعنون بالذوق: العلم. وفي كتاب الخليل: كل ما نزل بانسان من مكروه. فقدذاقه.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

قوله تعالى: (وأما الذين ابيضت وجوههم) قال ابن عباس: هم المؤمنون. ورحمة

الله: جنته، قال ابن قتيبة: وسمي الجنة رحمة، لأن دخولهم إياها كان برحمته. وقال الزجاج: معناه: في ثواب رحمته، قال: وأعاد ذكر «فيها» توكيداً.

(١) ديوانه ص: ٣٢٨. وقد جاء فيه «تداوله» مكان «تذاوقه»، والرديبي: الريح، منسوب إلى رديبة، وهي امرأة كانت تتنن هي وزوجها سمهر صنع الرياح بخط هجر. التجار: جمع تاجر، وهو الذي يتجر في الشيء، الحاذق بالأمر. شبه تني النساء في مشيهن باهتزاز الريح اللدن.

وقال الشباخ في وصف القوس:

فذاق فأعطته من اللين جانباً كفى ولها أن يفرق السهم حاجز

(٢) قال الجاحظ في «الحيوان» ج/٥/٣٠: قال يزيد بن الصمق لابي سليم حين صنعوا لسيدهم العباس ابن أنس ما صنعوا، وقد كانوا توجهوه وملكوه، فلما خالفهم في بعض الأمر، وثبوا عليه وكان سبب ذلك قلة رهطه.

وإن الله ذاق حُلُومَ قَيْسٍ فَلَمَّا ذَاقَ خِفَّتَهَا قَلَاهَا
رَأَاهَا لَا تَطِيحُ لَهَا أَمْرًا فَخَلَاهَا تَرَدَّدُ فِي خَلَاهَا

قلاها: أبغضها. وخالها: تركها. والخلى، مقصورة: الرطب من النبات، واحده: خلالة، يقول: جعلها كالسواثم ترتاد المراعي.

﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى: (وما الله يريد ظلماً للعالمين) قال بعضهم: معناه: لا يعاقبهم بلا جرم.

وقال الزجاج: أعلمنا أنه يغذب من عذبه باستحقاق.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ . كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾

قوله تعالى: (كنتم خير أمة أخرجت للناس) سبب نزولها أن مالك بن النضير

ووهب بن يهودا اليهوديين، قال لابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة [وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل]: ديننا خير مما تدعوننا إليه، ونحن أفضل منكم، فزلت هذه الآية، هذا قول عكرمة ومقاتل. وفيمن أريد بهذه الآية، أربعة أقوال.

أحدها: أنهم أهل بدر. والثاني: أنهم المهاجرون^(١). والثالث: جميع الصحابة.

والرابع: جميع أمة محمد ﷺ، نقلت هذه الأقوال كلها عن ابن عباس. وقد روى

بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ، أنه قال: «إنكم توفون سبعين أمة أنتم خيرها، وأكرمها على الله تعالى»^(٢). قال الزجاج: وأصل الخطاب لأصحاب النبي ﷺ،

(١) رواه أحمد، والنسائي، والحاكم بإسناد جيد عن ابن عباس. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح

على شرط مسلم، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: حديث حسن صحيح أخرجه الترمذي وحسنه، وابن

ماجه، والحاكم، وصححه، وله شاهد مرسل عن قتاده عند الطبري رجاله ثقات. —

وهو يعم سائر أمته (١).

وفي قوله تعالى: (كنتم)، قولان.

أحدهما: أنها على أصلها، والمراد بها الماضي، ثم فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: أن معناه: كنتم في اللوح المحفوظ.

والثاني: أن معناه: خلقتكم ووجدتكم. ذكرهما المفسرون.

والثالث: أن المعنى: كنتم مذكمتكم، ذكره ابن الأنباري.

والثاني: أن معنى كنتم: أنتم، كقوله تعالى: (وكان الله غفوراً رحيمًا).

النساء: ٩٦.

ذكره الفراء (٢)، والزجاج. قال ابن قتيبة: وقد يأتي الفعل على بنية الماضي، وهو

راهن، أو مستقبل، كقوله تعالى: (كنتم) ومعناه: أنتم، ومثله: (وإذ قال الله يا عيسى)

المائدة: ١١٦، أي: وإذ يقول. ومثله: (أتى أمر الله) النحل: ١، أي: سيأتي، ومثله:

(كيف تكلمت من كان في المهد صبياً) مريم: ٢٩، أي: من هو في المهد، ومثله: (وكان

— وروى الامام أحمد عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء، فقلنا: يا رسول الله ما هو؟ قال نصرت بالرعب، وأعطيت مفاتيح الأرض، وسميت أحمد، وجعل التراب لي طهوراً، وجملت أمي خير الأمم» وقد حسن هذا الحديث الحافظ ابن كثير، والحافظ ابن حجر.

(١) قال الحافظ ابن كثير بعدما ساق الأحاديث الثابتة في فضل أمة محمد ﷺ: فهذه الأحاديث في معنى قوله تعالى: (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) فمن اتصف من هذه الأمة بهذه الصفات دخل معهم في هذا المدح، ومن لم يتصف بذلك أشبه أهل الكتاب الذين ذمهم الله بقوله: (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون).

(٢) جاء في «معاني القرآن» وقوله: (كنتم خير أمة) في التأويل في اللوح المحفوظ، ومعناه: أنتم خير أمة، كقوله: (واذكروا إذ كنتم قليلاً فكترتم) المائدة: ٨٦. (إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض) الانفال: ٢٦. فاضمار «كان» في مثل هذا وإظهارها سواء.

الله سميعاً بصيراً) النساء : ١٣٤ . أي : والله سميع بصير ، ومثله : (فتشير سحاباً فسقناه) فاطر : ٩ ، أي : فسوقه .

وفي قوله تعالى : (كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) قولان .

أحدهما : أن معناه : كُنتُمْ خَيْرَ النَّاسِ لِلنَّاسِ . قال أبو هريرة : يأتون بهم في السلاسل حتى يدخلوهم في الإسلام^(١) .

والثاني : أن معناه : كُنتُمْ خَيْرَ الْأُمَّةِ الَّتِي أُخْرِجَتْ .

وفي قوله تعالى : (تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ) قولان .

أحدهما : أنه شرط في الخيرية ، وهذا المعنى مروى عن عمر بن الخطاب ، ومجاهد ، والزجاج .

والثاني : أنه ثناء من الله عليهم ، قاله الزبيد بن أنس . قال أبو العالية : والمعروف : التوحيد . والمنكر : الشرك . قال ابن عباس : وأهل الكتاب : اليهود والنصارى .

قوله تعالى : (مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ) : مَنْ أَسْلَمَ ، كعبد الله بن سلام وأصحابه . (وأكثرهم الفاسقون) ، يعني : الكافرين ، وهم الذين لم يسلموا .

﴿ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذَىٌّ وَإِنْ يَقَاتِلُكُمْ بَوَاتِلُكُمْ الْأُدْبَارِ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴾

قوله تعالى : (لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذَىٌّ) قال مقاتل : سبب نزولها أن رؤساء اليهود عمدوا إلى عبد الله بن سلام وأصحابه فأذوهم لإسلامهم ، فنزلت هذه الآية . قال ابن عباس : والأذى قولهم : (عزيز ابن الله) التوبة : ٣٠ . (والمسيح ابن الله) التوبة : ٣٠ و (ثالث ثلاثة) المائدة : ٧٣ . وقال الحسن :

(١) أخرجه البخاري ج/٨/١٦٩ موقوفاً ، وهو في حكم المرفوع ، لأنه في معنى الحديث المرفوع الذي رواه البخاري : « عجب الله عز وجل من قوم يدخلون الجنة في السلاسل » .

هو الكذب على الله، ودعاؤهم المسلمين إلى الضلالة. وقال الزجاج: هو البهت والتحريف. ومقصود الآية: إعلام المسلمين بأنه ان ينالهم منهم إلا الأذى باللسان من دعائهم إياهم إلى الضلال، وإسماعهم الكفر، ثم وعدهم النصر عليهم في قوله: (وإن يقاتلوكم يوشككم الأذبار).

﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ أَيْنَ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحُبْلِ مِنَ النَّاسِ وَبِأَوْثَانٍ بَفَضْبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾

قوله تعالى: (أين ما تقفوا) معناه: أدركوا ووجِدوا، وذلك أنهم أين نزلوا احتاجوا إلى عهد من أهل المكان، وأداء جزية. قال الحسن: أدركتهم هذه الأمة، وإن المجوس لتجيبهم الجزية. وأما الحبل، فقال ابن عباس، وعطاء، والضحاك، وقتادة، والسدي، وابن زيد: الحبل: العهد، قال بعضهم: ومعنى الكلام: إلا بهدٍ يأخونه من المؤمنين باذن الله. قال الزجاج: وما بعد الاستثناء في قوله تعالى: (إلا بحبلٍ من الله) ليس من الأول، وإنما المنى: أنهم أذلاء، إلا أنهم يتصمون بالعهد إذا أعطوه. وقد سبق في «البقرة» تفسير باقي الآية.

﴿ لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنْتَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴾

قوله تعالى: (ليسوا سواءً)، في سبب نزولها قولان.

أحدهما: أن النبي ﷺ، احتبس عن صلاة العشاء ليلة حتى ذهب ثلث الليل،

ثم جاء فبشرهم ، فقال : « إنه لا يصلي هذه الصلاة أحدٌ من أهل الكتاب »^(١) فنزلت هذه الآية ، قاله ابن مسعود .

والثاني : أنه لما أسلم ابن سلام في جماعة من اليهود ، قال أحبارهم : ما آمن بحمد إلا أشرارنا ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس ، ومقاتل . وفي معنى الآية قولان .

أحدهما : ليس أمة محمد واليهود سواء ، هذا قول ابن مسعود ، والسدي .

والثاني : ليس اليهود كلهم سواء ، بل فيهم من هو قائم بأمر الله ، هذا قول ابن عباس ، وقتادة . وقال الزجاج : الوقف التام (ليسوا سواء) أي : ليس أهل الكتاب متساوين . وفي معنى « قاعة » ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها الثابتة على أمر الله ، قاله ابن عباس ، وقتادة .

والثاني : أنها العادلة ، قاله الحسن ، ومجاهد ، وابن جريج .

والثالث : أنها المستقيمة ، قاله أبو عبيد ، والزجاج . قال الفراء : ذكر أمة واحدة ولم يذكر بعدها أخرى ، والكلام مبني على أخرى ، لأن « سواء » لا بد لها من اثنين ، وقد تستجيز العرب إضمار أحد الشئيين إذا كان في الكلام دليل عليه . قال أبو ذؤيب :

عصيت إليها القلب إنني لأمره سميعٌ فما أدري أرشد طلابها!^(٢)

(١) رواه أحمد والطبري وأبو يعلى والبزار وإسناده حسن ، ولفظ أحمد :

عن ابن مسعود قال : أخر رسول ﷺ صلاة العشاء ، ثم خرج إلى المسجد ، فإذا الناس ينتظرون الصلاة ، قال : أما إنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم ، قال : وأنزل هؤلاء الآيات : (ليسوا سواء من أهل الكتاب) حتى بلغ (وما تفعلوا من خير فلن يكفروه والله عليم بالمتقين) .

(٢) ديوان الهذليين ج/١/٧١ قال الشيخ محمود شاكر في تعليقه على البيت : رواية البيت هكذا لا يستقيم بها معنى ، ورواية ديوانه : عصاني إليها القلب إنني لأمره

ويروى : دعاني إليها . . . وهما روايتان صحيحتان . وتقام معنى البيت في الذي يليه .

فقلت لقلبي : يا لك الخير إنما يدليك للوت الجديد حباها

بقول : عصاني القلب ، وذهب إليها ، فأنا أتبع ما يأمرني به .

ولم يقل: أم لا، ولا أم غي، لأن الكلام معروف المعنى.

وقال آخر:

وما أدري إذا يممت أرضاً أريدُ الخيرَ أيُّهما يليني
أأخيراً الذي أنا أبتغيه أم الشرَّ الذي هو يبتغيني^(١)

ومثله قوله تعالى: (أمَّن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً) الزمر: ٩ ولم يذكر
ضده، لأن في قوله: (قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) الزمر: ٩. دليلاً
على ما أضمر من ذلك، وقد رد هذا القول الزجاج، فقال: قد جرى ذكر أهل الكتاب
في قوله تعالى: (كانوا يكفرون بآيات الله، ويقتلون الأنبياء بغير حق) فأعلم الله أن منهم
أمة فائعة. فالحاجة إلى أن يقال: وأمة غير فائعة، وإنما بدأ بذكر فعل الأكثر منهم، وهو
الكفر والمشاقة، فذكر من كان منهم مبيناً لهؤلاء. قال: و«آناء الليل» ساعاته، وواحد
الآناء: إني. قال ابن فارس: يقال: مضى من الليل إني، وإنيان، والجمع: الآناء. واختاف
المفسرون: هل هذه الآناء معينة من الليل أم لا؟ على قولين.

أحدها: أنها معينة، ثم فيها ثلاثة أقوال.

أحدها: أنها صلاة العشاء، قاله ابن مسمود، وبجاهد.

والثاني: أنها ما بين المغرب والعشاء، رواه سفيان عن منصور.

والثالث: جوف الليل، قاله السدي.

(١) للمثقب العبدي من قصيدة جيدة في «الفضليات» والبيتان تعبير صادق عن جهل الإنسان بما
يجب له القدر من الخير والشر.

والثاني : أنها ساعات الليل من غير تعيين ، قاله قتادة في آخرين .

وفي قوله تعالى : (وهم يسجدون) ، قولان .

أحدهما : أنه كناية عن الصلاة ، قاله مقاتل ، والفراء ، والزجاج .

والثاني : أنه السجود المعروف ، وليس المراد أنهم يتلون في حال السجود ، ولكنهم جمعوا الأمرين ، التلاوة والسجود .

﴿ يَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ . وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴾

قوله تعالى : (وما يفعلوا من خير فلن يكفروه) قرأ ابن كثير ، وناقع ، وابن عامر وأبو بكر عن عاصم : ففعلوا ، وتكفروه ، بالتاء في الموضعين على الخطاب ، لقوله تعالى : (كنتم خير أمة) . قال قتادة : فلن تكفروه : لن يضل عنكم . وقرأ قوم ، منهم حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم ، وعبد الوارث عن أبي عمرو : يفعلوا ، ويكفروا ، بالياء فيها ، إخبارا عن الأمة القائمة . وبقية أصحاب أبي عمرو يخيرون بين الياء والتاء .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

قوله تعالى : (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا) اختلفوا فيمن أنزلت على

أربعة أقوال .

أحدها : أنها في نفقات الكفار ، وصدقاتهم ، قاله مجاهد .

والثاني : في نفقة سفلة اليهود على علماءهم ، قاله مقاتل .

والثالث : في نفقة المشركين يوم بدر .

والرابع : في نفقة المناققين إذا خرجوا مع المسلمين لحرب المشركين ، ذكر هذين

التولين أبو الحسن الماوردي . وقال السدي : إنما ضرب الإنفاق مثلاً لأعمالهم في شركهم .
وفي الصرّ ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه البرد ، قاله الأكثرون .

والثاني : أنه النار ، قاله ابن عباس ، قال ابن الأثيري : وإنما وصفت النار بأنها صرّ

لتصويتها عند الالتهاب .

والثالث : أن الصرّ : التصويت ، والحركة من الحصى والحجارة ، ومنه : صرير النعل ،

ذكره ابن الأثيري . والحرت : الزرع . وفي معنى « ظلموا أنفسهم » قولان .

أحدهما : ظلموها بالكفر ، والمعاصي ، ومنع حق الله تعالى .

والثاني : بأن زرعوا في غير وقت الزرع .

قوله تعالى : (وما ظلمهم الله) قال ابن عباس : أي : ما نقصهم ذلك بغير جرم أصابوه ،

وإنما أنزل بهم ذلك لظلمهم أنفسهم بمنع حق الله منه ، وهذا مثل ضربه الله لإبطال أعمالهم

في الآخرة . وحدثنا عن ثعلب ، قال : بدأ الله تعالى هذه الآية بالريح ، والمعنى : على الحرت ،

كقوله تعالى : (كمثل الذي ينعق بما لا يسمع) وإنما المعنى على المنعوق به . وقريب منه

قوله تعالى : (والذين يتوَقَّونَ منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن) فخبِر عن

« الأزواج » وترك « الذين » كأنه قال : أزواج الذين يتوفون منكم يتربصن ، فبدأ بالذين ،

ومراده : بعد الأزواج . وأنشد :

لعلِّي إن مالت بي الريح ميلاً على ابن أبي ديان أن يتندماً

فخبر عن ابن أبي ديان، وترك نفسه، وإنما أراد: لعل ابن أبي ديان أن يتندماً إن مالت بي الريح ميلاً. وقد يبدأ بالشيء، والمراد التأخير، كقوله تعالى: (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) الزمر: ٦٠ والمعنى: ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسودة يوم القيامة.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صدورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ يَسْتَأْذِنُ لَكُمْ الْآيَاتُ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) قال ابن عباس، ومجاهد: نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يضافون المنافقين، ويواصلون رجالاً من اليهود لما كان بينهم من القرابة، والصدقة، والجوار، والرضاع، والحلف، فنهوا عن مبايعتهم. قال الزجاج: البطانة: الدخلاء الذين يستبطنون [أمره] وينسبط إليهم، يقال: فلان بطانة لفلان، أي: مُداخل له، مؤانس. ومعنى لا يألونكم: لا يتقون غاية في الإقائكم فيما يُضركم^(١).

قوله تعالى: (ودُّوا ما عنتُّم) أي: ودُّوا عنتكم، وهو ما نزل بكم من مكروه وضرر، يقال: فلان يعنت فلاناً، أي: يقصد إدخال المشقة والأذى عليه، وأصل هذا من قولهم: أكمة عنوت، إذا كانت طويلة، شاقة المسلك. قال ابن قتيبة: ومعنى (من دونكم) أي: من غير المسلمين. والحبال: الشر.

قوله تعالى: (قد بدت البغضاء من أفواههم) قال ابن عباس: أي: قد ظهر لكم منهم

(١) قال القرطبي: معنى (لا يألونكم خبالاً) لا يقصرون فيما فيه الفساد عليكم.

الكذب، والشتم، ومخالفة دينكم. قال القاضي أبو يعلى: وفي هذه الآية دلالة على أنه لا يجوز الاستعانة بأهل الذمة في أمور المسلمين من العائلات والكتبة، ولهذا قال أحمد: لا يستعين الإمام بأهل الذمة على قتال أهل الحرب. وروى عن عمر أنه بلغه أن أبا موسى استكتب رجلاً من أهل الذمة، فكتب إليه يعنفه، وقال: لا تردوهم إلى العز بعد إذ أذلهم الله.

﴿ ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور ﴾

قوله تعالى: (ها أنتم أولاء تحبونهم) قال ابن عباس: كان عامة الأنصار يواصلون اليهود ويواصلونهم، فلما أسلم الأنصار بعضهم اليهود، فنزلت هذه الآية. والخطاب بهذه الآية للمؤمنين. قال ابن قتيبة: ومعنى الكلام: ها أنتم يا هؤلاء. فأما «تحبونهم». قالها والميم عائدة إلى الذين نهوا عن مصافحتهم. وفي معنى محبة المؤمنين لهم أربعة أقوال.

أحدها: أنها الميل إليهم بالطباع، لموضع القرابة، والرضاع، والхلف، وهذا المعنى منقول عن ابن عباس.

والثاني: أنها بمعنى الرحمة لهم، لما يفعلون من المعاصي التي يقابلها العذاب الشديد، وهذا المعنى منقول عن قتادة.

والثالث: أنها لموضع إظهار المنافقين الإيمان، روي عن أبي العالية.

والرابع: أنها بمعنى إرادة الإسلام لهم، وهم يريدون المسلمين على الكفر، وهذا قول المفضل، والزجاج. والكتاب: بمعنى الكتب، قاله الزجاج.

قوله تعالى : (وَإِذَا لَقوكم قَالُوا آمَنَّا) هذه حالة المنافقين ، وقال مقاتل : هم اليهود .
والأنامل : أطراف الأصابع . قال ابن عباس : والغیظ : الحنق علیکم ، وقیل : هذا من
بجاز الكلام ، ضُرب مثلاً لما حلَّ بهم ، وإن لم يكن هناك غض على أئمة ، ومعنى « موتوا بغیظكم » :
ابقوا به حتى تموتوا ، وإنما كان غیظهم من رؤية شمل المسلمين ملتصماً . قال ابن جریر :
هذا أمر من الله تعالى لنبيه أن يدعو عليهم بأن يهلكهم الله كدأ من الغیظ .

﴿ إِن تَمَسَّسْتُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِن تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنْ أَلَّفَ بِنَاصِيئِهِمْ لَمَّا هَمَّ بِمَا يَمْعُونَ حَيْطُ ﴾
قوله تعالى : (إِن تَمَسَّسْكُمْ حَسَنَةً) قال قتادة : وهي الألفة والجماعة . والسيئة : الفرقة
والاختلاف ، وإصابة طرف من المسلمين . وقال ابن قتيبة : الحسنة : النعمة . والسيئة : المصيبة .

قوله تعالى : (وَإِن تَصْبِرُوا) فيه قولان . أحدهما : على أذاهم ، قاله ابن عباس .
والثاني : على أمر الله ، قاله مقاتل .
وفي قوله تعالى : (وَتَتَّقُوا) قولان .

أحدهما : الشرك ، قاله ابن عباس . والثاني : المعاصي ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (لَا يَضُرُّكُمْ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، يضركم بكسر الضاد ،
وتخفيف الراء . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : لا يضركم بضم الضاد
وتشديد الراء . قال الزجاج : الضر والضير بمعنى واحد . فأما الكيد فقال ابن قتيبة : هو
المكر . قال أبو سليمان الخطابي : والمحيط : الذي أحاطت قدرته بجميع خلقه ، وأحاط
علمه بالأشياء كلها .

﴿ وَإِذَا غَدَوْتُمْ مِنْ أَهْلِ كَيْبِئِ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ الْقِتَالِ وَاللَّهُ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (وإذ غدوت من أهلك) قال المفسرون : في هذا الكلام تقديم وتأخير ، تقديره : ولقد نصركم الله بيدرك ، وإذ غدوت من أهلك . وقال ابن قتيبة : بوىء ، من قولك : بوىءتُك منزلاً : إذا أفدتك إياه ، أو أسكنتك . ومعنى مقاعد للقتال : المسكر والمصاف . واختلفوا في أي يوم كان ذلك ، على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه يوم أحد ، قاله عبد الرحمن بن عوف ، وابن مسعود ، وابن عباس ، والزهري ، وقتادة ، والسدي ، والريعي ، وابن إسحاق ، وذلك أنه خرج يوم أحد من بيت عائشة إلى أحد ، فجعل يصف أصحابه للقتال .

والثاني : أنه يوم الأحزاب ، قاله الحسن ، ومجاهد ، ومقاتل .

والثالث : يوم بدر ، نقل عن الحسن أيضاً . قال ابن جرير : والأول أصح ، لقوله تعالى : (إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا) وقد اتفق العلماء أن ذلك كان يوم أحد .

قوله تعالى : (والله سميع عليم) قال أبو سليمان الدمشقي : سميع لمشاورتك إياهم في الخروج ، ومرادهم للخروج ، عليم بما يخفون من حب الشهادة .

﴿ إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليّهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾

قوله تعالى : (إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا) قال الزجاج : كانت النبوة في ذلك الوقت . وتفشلا : تجبنا ، وتحورا . (والله وليّهما) ، أي : ناصرهما . قال جابر بن عبد الله : نحن بنو سلمة ، وبنو حارثة ، وما نحب أن لولم يكن ذلك لقول الله : (والله وليّهما) . وقال الحسن : [هما] طائفتان من الأنصار همنا بذلك ، فعصمها الله . وقيل : لما رجع عبد الله ابن أبي في أصحابه يوم أحد ، همّت الطائفتان باتباعه ، فعصمها الله .

﴿ فصل ﴾

فأما التوكل ، فقال ابن عباس : هو الثقة بالله . وقال ابن فارس : هو إظهار المعجز [في الأمر] ، والاعتماد على غيرك ، ويقال : فلان وُكِّلَهُ تَكْلَةً ، أي : عاجز ، بكل أمره إلى غيره . وقال غيره : هو تفعل من الوكالة ، يقال : وكلت أمري إلى فلان فتوكل به ، أي : ضمنه ، وقام به ، وأنا متوكل عليه . وقال بعضهم : هو تفويض الأمر إلى الله ثقة بحسن تدبيره .

﴿ ولقد نصركم الله يَدْرٍ وَأْتَمَّ أَذْلَةً فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

قوله تعالى : (ولقد نصركم الله يَدْرٍ) في تسمية بدر قولان .

أحدهما : أنها بئر لرجل اسمه بدر ، قاله الشعبي .

والثاني : أنه اسم للمكان الذي التقوا عليه ، ذكره الواقدي عن أشياخه .

قوله تعالى : (وَأْتَمَّ أَذْلَةً) أي : لقالة العَدَدِ والعُدَدِ . (لعلكم تشكرون) ، أي :

لتكونوا من الشاكرين .

﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنْ

الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ﴾

قوله تعالى : (إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ) قال الشعبي : قال كُرْزُ

ابن جابر لمشركي مكة : إني أمدكم بقومي ، فاشتد ذلك على المسلمين ، فنزات هذه الآية .

وفي أي يوم كان ذلك ، فيه قولان .

أحدهما : يوم بدر ، قاله ابن عباس ، وعكرمة ، ومجاهد ، وقبادة ،

والثاني: يوم أحد، وعدمهم فيه بالمدد إن صبروا، فلما لم يصبروا، لم يُمدُّوا، روي عن عكرمة، والضحاك، ومقاتل، والأول أصح. والكفاية: مقدار سد الخلة. والاكتفاء: الاقتصار على ذلك. والإمداد: إعطاء الشيء بعد الشيء.

قوله تعالى: (منزِلين) قرأ الأَكثرون بتخفيف الزاي، وشددها ابن عامر.

﴿ لِي لِي إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُعَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾

قوله تعالى: (ويأتوكم من فورهم هذا) فيه قولان.

أحدهما: أن معناه: من وجههم وسفرهم هذا، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة، ومقاتل، والزجاج.

والثاني: من غضبهم هذا، قاله عكرمة، ومجاهد، والضحاك في آخرين. قال ابن جرير: من قال: من وجههم، أراد ابتداء مخرجهم يوم بدر، ومن قال: من غضبهم، أراد ابتداء غضبهم لقتلهم يوم بدر^(١). وأصل الفور: ابتداء الأمر يؤخذ فيه، يقال: فارت القدر: إذا ابتداء ما فيها بالغلبيان، ثم اتصل. وقال ابن فارس: الفور: الغليان، يقال: فارت القدر تقور، وفار غضبه: إذا جاش، ويقولون: فعله من فوره، أي: قبل أن يسكن.

(١) نص كلام ابن جرير: « فالذي قال في هذه الآية معنى قوله تعالى: (من فورهم هذا) من وجههم هذا، قصد إلى أن تأويله: ويأتيكم كرز بن جابر وأصحابه يوم بدر من ابتداء مخرجهم الذي خرجوا منه لنصرة أصحابهم من المشركين. وأما الذين قالوا: معنى ذلك: من غضبهم هذا، فإنا عنوا أن تأويل ذلك: ويأتيكم كفار قريش، وتبأعهم يوم أحد من ابتداء غضبهم الذي غضبوه لقتلهم الذين قتلوا يوم بدر بها.

وفي يوم فورهم قولان .

أحدهما : أنه يوم بدر ، قاله قتادة .

والثاني : يوم أحد ، قال مجاهد، والضحاك ، كانوا غضبوا يوم أحد ليوم بدر مما لقوا .

قوله تعالى : (مسومين) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم بكسر الواو ، والباقون

بفتحها ، فن فتح الواو ، أراد أن الله سوماها ، ومن كسرهما ، أراد أن الملائكة سومت

أنفسها . وقال الأخفش : سومت خيلها ، وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال يوم

بدر : « سوموا فان الملائكة قد سومت » ^(١) ونسب الفعل إليها ، فهذا ذليل الكسر .

قال ابن قتيبة : ومعنى مسومين : معلمين بعلامة الحرب ، وهو من السيماء [مأخوذ] ،

والسومة : العلامة التي يعلم بها الفارس نفسه . قال علي رضي الله عنه : وكان سيماء خيل

الملائكة يوم بدر ، الصوف الأبيض في أذنانها ونواصيها . وقال أبو هريرة : العهن

الأحمر . وقال مجاهد : كانت أذنان خيولهم مجزوزة ، وفيها العهن . وقال هشام بن عروة :

كانت الملائكة على خيل بلق ، وعلايم عمائم صفرة . وروى ابن عباس عن رجل من بني غفار قال :

حضرت أنا وابن عم لي بدرأ ، ونحن على شركنا ، فأقبلت سحابة ، فلما دنت من الخيل سمعنا فيها

حممة الخيل ، وسمعنا فارساً يقول : أقدم حيزوم ، فأما صاحبي فمات مكانه ، وأما أنا فكنت أهلك ،

ثم انتعشت ^(٢) . وقال أبو داود المازني : إني لأتبع يوم بدر رجلاً من المشركين لأضربه ،

(١) رواه ابن جرير الطبري ج/٧/١٨٦ عن عمير بن اسحاق قال : إن أول ما كان الصوف ليومئذ

- يعني ليوم بدر - قال رسول الله ﷺ : « تسوموا فان الملائكة قد تسومت » .

قال الشيخ أحمد شاكر : وعمير بن اسحاق أبو محمد مولى بني هاشم ، روى عن المقداد بن الأسود ،

وعمر بن العاص ، وكان قليل الحديث ، وقال أبو حاتم والنسائي : لانظم زوى عنه غير ابن عون ، قال ابن

ميين : ثقة ، وقال أيضاً : لا يساوي حديثه شيئاً ، ولكن يكتب حديثه ، فهذا الحديث كما ترى مرسل ،

وعن رجل يكتب حديثه ولا يحتج به .

(٢) رواه ابن هشام في « السيرة » ج/١/٦٣٣ ، ورواه ابن جرير في « التفسير » ، حدثنا ابن حميد

قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن اسحاق قال : حدثني عبد الله أبي بكر أنه حدث عن ابن عباس ، أن ابن -

فوقع رأسه قبل أن يصل إليه سيني، فعرفت أن غيري قد قتله ^(١) .
وفي عدد الملائكة يوم بدر خمسة أقوال .

أحدها : خمسة آلاف ، قاله الحسن . وروى جبير بن مطعم عن علي رضي الله عنه ، قال : بينا أنا أمتح من قلب بدر ، جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها ، ثم جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها إلا التي كانت قبلها ، ثم جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها ، فكانت الريح الأولى جبريل نزل في ألفين من الملائكة ، وكان مع رسول الله ﷺ ، وكانت الريح الثانية ميكائيل نزل في ألفين من الملائكة عن عيين رسول الله ، وكانت الريح الثالثة إسرافيل نزل في ألف من الملائكة عن يسار رسول الله ، وكنت عن يساره ، وهزم الله أعداءه .

والثاني : أربعة آلاف ، قاله الشعبي . والثالث : ألف ، قاله مجاهد .

والرابع : تسعة آلاف ، ذكره الزجاج .

عباس قال : حدثني رجل من بني غفار ، قال : أقبلت أنا وابن عم لي حتى أصعدنا في جبل يشرف بنا على بدر ، ونحن مشركان ، تنتظر الوقعة على من تكون الدبيرة ، فنتهب مع من ينتهب ، قال : بينا نحن في الجبل ، إذ دنت منا سحابة ، فسمنا فيها حممة الخيل ، فسمعت قائلاً يقول : أقدم حيزوم . قال : فأما ابن عمي فانكشف قناع قلبه فذات مكانه ، وأما أنا فكنت أهلك ، ثم تماسكت .

الدبيرة : الهزيمة في القتال . أقدم : كلمة زجر تزجر بها الخيل ، وأمر لها بالتقدم . حيزوم : اسم فرس من خيل الملائكة يومئذ ، ويقال : هو فرس جبريل عليه السلام . وقناع القلب : غشاؤه .

وجاء في الحديث الذي أخرجه مسلم ، ص ١٣٨٤ ، قال أبو زميل - هو سماك الحنفي - فحدثني ابن عباس قال : بينا رجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه ، إذ سمع ضربة بالسوط فوقه ، وصوت الفارس يقول : أقدم حيزوم ، فنظر إلى المشرك أمامه فخر مستلقياً ، فنظر إليه ، فإذا هو قد خطم أنفه ، وشق وجهه كضربة بالسوط ، فاحضر ذلك أجمع ، فجاء الأنصاري فحدث بذلك رسول الله ﷺ ، فقال : « صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة » فقتلوا يومئذ سبعين ، وأسروا سبعين .

(١) ذكر هذا الأثر ابن هشام ج/١/٦٣٣ عن ابن اسحاق عن أبيه ، عن رجال من بني مازن بن النجار عن أبي داود المازني ، ومن طريقه أخرجه الطبري وغيره .

والخامس: ثمانية آلاف، ذكره بعض المفسرين .

﴿وما جعله الله إلا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾

قوله تعالى: (وما جعله الله) يعني المدد (الإل بشري)، أي: إلا بشاره تطيب أنفسكم، (ولتطمئن قلوبكم به)، فتسكن في الحرب، ولا تجزع، والأكثر على أن هذا المدد يوم بدر. وقال مجاهد: يوم أحد، وروي عنه ما يدل على أن الله أمدهم في اليومين بالملائكة جميعاً، غير أن الملائكة لم تقاتل إلا يوم بدر .

قوله تعالى: (وما النصر إلا من عند الله) أي: ليس بكثرة العدد والعدد .

﴿ليقطع طرفاً من الذين كفروا أو يكتبتهم فينقأبوا خائبين﴾

قوله تعالى: (ليقطع طرفاً) معناه: نصركم بيدر ليقطع طرفاً . قال الزجاج: أي: ليقتل قطعة منهم . وفي أي يوم كان ذلك فيه قولان .

أحدهما: في يوم بدر، قاله الحسن، وقتادة، والجمهور .

والثاني: يوم أحد، قتل منهم ثمانية وعشرون، قاله السدي .

قوله تعالى: (أو يكتبتهم) فيه سبعة أقوال =

أحدها: أن معناه: يهزمهم، قاله ابن عباس، والزجاج .

والثاني: يحزبهم، قاله قتادة، ومقاتل .

والثالث: يصرعهم، قاله أبو عبيد، واليزيدي . وقال الخليل: هو الصرع على الوجه .

والرابع: يهلكهم، قاله أبو عبيدة . والخامس: يلغتهم، قاله السدي .

والسادس: يُظفر عليهم، قاله المبرد .

والسابع : يعيظهم ، قاله النضر بن شميل ، واختاره ابن قتيبة . وقال ابن قتيبة : أهل النظر يرون أن التاء فيه منقلبة عن دال ، كأن الأصل فيه : يكبدم ، أي : يصيبهم في أكبادهم بالحزن والغیظ ، وشدة العداوة ، ومنه يقال : فلان قد أحرق الحزن كبده ، وأحرقت العداوة كبده ، والعرب تقول : العدو : أسود الكبد . قال الأعشى :

فما أُجشِمتُ من إتيان قوم هم الأعداء والأكباد سود^(١)

كأن الأكباد لما احترقت بشدة العداوة ، اسودت ، ومنه يقال للعدو : كاشح ، لأنه يجنب العداوة في كشه . والكشح : الحاصرة ، وإنما يريدون الكبد ، لأن الكبد هناك . قال الشاعر :

وأضمر أضغاثاً عليّ كشوحها^(٢)

والتاء والدال . تقاربنا المخرج ، والعرب تدغم إحداهما في الأخرى ، وتبدل إحداهما من الأخرى ، كقولهم : هرت الثوب وهرده : إذا خرقة ، وكذلك : كبت العدو ، وكبده ، ومثله كثير .

قوله تعالى : (فينقلبوا خائبين) قال الزجاج : الخائب : الذي لم ينل ما أمّل . وقال غيره : الفرق بين الخيبة واليأس ، أن الخيبة لا تكون إلا بعد الأمل ، واليأس قد يكون من غير أمل .

(١) ديوانه ص ٣٢٣ .

وأجشمت : على البناء للمجهول من أجشمه الأمر : إذا كلفه إياه فتحمله بمشقة . إتيان قوم : يقصد قوم صاحبه التي انصرفت عنه . عدو أسود الكبد : أحرقت كبده العداوة .

(٢) هو للنمر بن تولب ، وتماه :

أقارض أقواماً فأوفي قروضهم وعف إذا أردى النفوس شحيجها
تفد منهم نافذات تسؤتي واضمر

﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَاتَّبِعْهُمْ ظَلْمًا ﴾

قوله تعالى: (ليس لك من الأمر شيء) في سبب نزولها خمسة أقوال .

أحدها: أن النبي ﷺ كسرت ربايته يوم أحد، وشج في جبهته حتى سال الدم على وجهه ، فقال: « كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم، وهو يدعوهم إلى ربهم عزوجل؟! » فنزلت هذه الآية . أخرجه مسلم في « أفراده » من حديث أنس ^(١) . وهو قول ابن عباس، والحسن ، وقتادة ، والربيع .

والثاني: أن النبي ﷺ ، لمن قوماً من المنافقين ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عمر ^(٢) .

والثالث: أن النبي ﷺ همَّ بسبب الدين انهزموا يوم أحد، فنزلت هذه الآية ، فكفَّ عن ذلك ، نقل عن ابن مسعود ، وابن عباس .

والرابع: أن سبعين من أهل الصفة، خرجوا إلى قبيلتين من بني سليم، عضية وذكوان، فقتلوا جميعاً ، فدعا النبي ﷺ عليهم أربعين يوماً ، فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل ابن سليمان ^(٣) .

(١) ورواه أحمد في « المسند » والترمذي وغيرهما ، والرباعية على وزن ثمانية : الأسنان الأربعة التي تلي الثنايا بين الثنية والتاب .

(٢) رواه أحمد في « المسند » والترمذي عن ابن عمر . وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب صحيح يستغرب من هذا الوجه ، من حديث نافع عن ابن عمر، ولفظه عند أحمد : « كان رسول الله ﷺ يدعو على رجال من المشركين يسميهم بأسمائهم، حتى أنزل الله : (ليس لك من الأمر شيء) أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) فترك ذلك .

(٣) روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ﷺ يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه : سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد ، ثم يقول وهو قائم : اللهم

والخامس : أن النبي ﷺ لما رأى حمزة ممثلاً به ، قال : « لأمثلن بكذا وكذا منهم » فنزلت هذه الآية ، قاله الواقدى . وفي معنى الآية قولان .

أحدهما : ليس لك من استصلاحهم أو عذابهم شيء .

والثاني : ليس لك من النصر والهزيمة شيء . وقيل : إن « لك » بمعنى « إليك » .

قوله تعالى : (أو يتوب عليهم) قال الفراء : في نصبه وجهان ، إن شئت جماته معطوفاً على قوله تعالى : (ليقطع طرفاً) وإن شئت جعلت نصبه على مذهب « حتى » كما تقول : لا أزال معك حتى تعطيني ، ولما نفى الأمر عن نبيه أثبت أن جميع الأمور إليه بقوله تعالى : (والله ما في السموات وما في الأرض)

﴿ وَهُوَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضَاعًا مِّضَاعًا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا) قال أهل التفسير : هذه الآية نزلت

– أنج الوليد بن الوليد ، وسلمة بن هشام ، وعياش بن أبي ربيعة ، والمستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشد وطأتك على مضر ، واجعلها عليهم كسفي يوسف ، اللهم المن لحيان ورعلاً وذكوان وعصيثة عصت الله ورسوله ، ثم بلغنا أنه ترك ذلك لا أنزل (ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) هذا لفظ مسلم .

وقال الحافظ في « الفتح » ج ٧/٢٧٣ : وهذا – يريد الحديث – إن كان محفوظاً احتمال أن يكون نزول الآية تراخي عن قصة أحد ، لأن قصة رعل وذكوان كانت بعدها ، كما سيأتي تلو هذه النزوة – وفيه بعد . والصواب أنها نزلت في شأن الذين دعا عليهم بسبب قصة أحد ، والله أعلم . ويؤيد ذلك ظاهر قوله تعالى في صدر الآية (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) أي : يقتلهم (أو يكبتهم) أي : يجزيهم . ثم قال : (أو يتوب عليهم) أي : فيسلوا (أو يعذبهم) أي : إن ماتوا كفاراً .

وقال في ج ٨/٧١ : ثم ظهر لي علة الخبر ، وأن فيه إدراجاً ، وأن قوله : حتى أنزل الله ، منقطع من رواية الزهري عن بلغه ، بين ذلك مسلم في رواية يونس المذكورة .

في ربا الجاهلية . قال سعيد بن جبير : كان الرجل يكون له على الرجل المال ، فإذا حلَّ الأجل ، فيقول : أحررني ، وأزيدك على مالك ، فتلك الأضفاف المضاعفة .^(١)

(١) قال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله في «عمدة التفسير» ج ٣/ ٣٨ تعليقاً على هذه الآية: والمتلاعبون بالدين من أهل عصرنا، وأولياؤهم من عابدي التشريع الوثني الأجنبي، بل التشريع اليهودي في الربا يلعبون بالقرآن، ويزعمون أن هذه الآية تدل على أن الربا المحرم هو الأضفاف المضاعفة، ليحيزوا ما بقى من أنواع الربا، على ما ترضى أهواؤهم وأهواء سادتهم، ويتركوا الآية الصريحة: (وإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون) فكانوا في تلاعبهم بتأول هذه الآية الصريحة أسوأ حالاً من: (يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله)، (فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم).

وقال الشيخ محمود شلتوت في كتابه «تفسير القرآن الكريم»، ص ١٥٨: بقي علينا أن ننبه في هذا الشأن لأمر خطير، هو أن بعض الباحثين المولعين بتصحيح التصرفات الحديثة، وتخريجها على أساس فقهي إسلامي، ليمروا بالتجديد، وعمق التفكير، يجارلون أن يجدوا تخريجها للمعاملات الربوية التي يقع التعامل بها في المصارف أو صناديق التوفير، أو السندات الحكومية أو نحوها، ويلتمسون السبيل إلى ذلك. فمنهم من يزعم أن القرآن إنما حرم الربا الفاحش بدليل قوله: (أضافاً مضاعفة) فهذا قيد في التحريم لا بد أن يكون له فائدة، والا كان الاتيان به عبثاً، تعالى الله عن ذلك، وما فائدته في زعمهم إلا أن يؤخذ بمفهومه، وهو إباحة ما لم يكن أضافاً مضاعفة من الربا.

وهذا قول باطل، فإن الله سبحانه وتعالى أتى بقوله: (أضافاً مضاعفة) توبيخاً لهم على ما كانوا يفعلون، وإبرازاً لفظهم السيء، وتشهيراً به، وقد جاء مثل هذا الأسلوب في قوله تعالى: (ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصناً لتبتنوا عرض الحياة الدنيا) انور: ٣٣ فليس الغرض أن يحرم عليهم إكراه الفتيات على البغاء في حالة إرادتهن التحصن، وأن يبسه لمن إذا لم يردن التحصن، ولكنه يشع ما يفعلونه، ويشهر به، ويقول لهم: لقد بلغ بكم الأمر أنكم تكرهون فتياتكم على البغاء وهن يردن التحصن، وهذا أقظم ما يصل إليه مولى مع مولاته، فكذلك الأمر في آية الربا، يقول الله لهم: لقد بلغ بكم الأمر في استحلال أكل الربا أنكم تأكلونه أضافاً مضاعفة، فلا تفعلوا ذلك، وقد جاء النهي في غير هذه المواضع مطلقاً صريحاً، ووعد الله بحق الربا قتل أو أكثر، وأمن آكله ومؤكله، وكانه وشاهد به، كما جاء في الآثار، وأذن من لم يدعه بحرب الله وحرب رسوله، واعتبره من الظلم المقنوت، وكل ذلك ذكر فيه

﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى : (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) قال ابن عباس : هذا تهديد للمؤمنين ، ثلثا يستحلوا الربا . قال الزجاج : والمعنى : اتقوا أن تحلوا ما حرم الله فتكفروا .

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ . وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾

قوله تعالى : (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم) كلفهم أثبت الواو في « وسارعوا » إلا نافعاً ، وابن عامر ، فأنهما لم يذكرها . وقال أبو علي : وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة والشام ، فنقرأ بالواو ، عطف « وسارعوا » على « وأطيعوا » ومن حذفها ، فلأن الجملة الثانية ملتبسة بالأولى ، فاستغنت عن العطف . ومعنى الآية : بادروا إلى ما يوجب المغفرة . وفي المراد بموجب المغفرة هاهنا عشرة أقوال .

أحدها : أنه الاخلاص ، قاله عثمان بن عفان رضي الله عنه .

والثاني : أداء الفرائض ، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

والثالث : الإسلام ، قاله ابن عباس .

في الربا على الاطلاق دون تقييد بقليل أو كثير . ومنهم من يميل الى اعتباره ضرورة من الضرورات بالنسبة للأمم ، ويقول : مادام صلاح الأمة في الناحية الاقتصادية متوقفاً على أن تتعامل بالربا ، وإلا اضطرت أحوالها بين الأمم ، فقد دخلت بذلك في قاعدة الضرورات تبيح المحظورات ، وهذا أيضاً مناقضة ، فقد بينا أن صلاح الأمة لا يتوقف على هذا التعامل ، وأن الأمر فيه ، إنفاه وهم من الأرهام ، وضمف أمام النظم التي يسير عليها الغالبون الأقوياء .

وخلاصة القول : « ان كل محاولة يراد بها اباحة ما حرم الله ، أو تبرير ارتكابه بأي نوع من أنواع التبرير ، بدافع المجرأة الأوضاع الحديثة أو الغربية ، والانخلاع عن الشخصية الاسلامية ، إنما هي جراءة على الله تعالى ، وقول عليه بغير علم ، وضمف في الدين ، وتزلزل في اليقين . »

والرابع : التكبيرة الأولى من الصلاة ، قاله أنس بن مالك .

والخامس : الطاعة ، قاله سعيد بن جبير . والسادس : التوبة ، قاله عكرمة .

والسابع : الهجرة ، قاله أبو العالية . والثامن : الجهاد ، قاله الضحاك .

والتاسع : الصلوات الخمس ، قاله يمان . والعاشر : الأعمال الصالحة ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (وجنة عرضها السموات والأرض) قال ابن قتيبة : أراد بالعرض

السعة ، ولم يرد العرض الذي يخالف الطول ، والعرب تقول : بلاد عريضة ، أي : واسعة .

وقال النبي ﷺ للمنزمين يوم أحد « لقد ذهبتُم فيها عريضة » .

قال الشاعر :

كأن بلاد الله وهي عريضة على الخائف المطلوب كيفةً حابل^(١)

قال : وأصل هذا من العرض الذي هو خلاف الطول ، وإذا عرض الشيء اتسع ،

وإذا لم يعرض ضاق ودق . وقال سعيد بن جبير : لو ألصق بعضهم إلى بعض كانت الجنة في

عرضهن .

﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ

عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾

قوله تعالى : (الذين ينفقون في السراء والضراء) قال ابن عباس : في المسر واليسر . ومعنى

الآية : أنهم رغبوا في معاملة الله ، فلم يبطروهم الرخاء ، فبنسيتهم ، ولم تمنمهم الضراء فيبخلوا .

قوله تعالى : (والكاظمين الغيظ) قال الزجاج : يقال : كظمت الغيظ : إذا

(١) البيت غير منسوب في « الكامل » و « اللسان » وروايتها : « كأن فجاج الأرض » . والحابل :

الصائد . وكفته : جباله التي يصيد بها .

أمسكت على ما في نفسك منه ، وكظم البعير^(١) على جرته : إذا ردها في حلقه . وقال ابن الأثير : الأصل في الكظم : الإمساك على غيظ وغم . وروى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال : « ما تجرع عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة غيظ يكظمها ابتغاء وجه الله تبارك وتعالى »^(٢)

قوله تعالى : (والمافين عن الناس) فيه قولان .

أحدهما : أنه العفو عن المماليك ، قاله ابن عباس ، والريبع .

والثاني : أنه على إطلاقه ، فهم يعفون عن ظلمهم ، قاله زيد بن أسلم ، ومقاتل .

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَتَغَفَّرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُبْصِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ . أُولَئِكَ جِزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾

قوله تعالى : (والذين إذا فعلوا فاحشة) في سبب نزولها ثلاثة أقوال .

أحدها : أن امرأة أتت إلى نهبان التمار تشتري منه تمرأ فضعمتها ، وقبلها ، ثم ندم ،

فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك ، فنزلت هذه الآية ، رواه عطاء عن ابن عباس^(٣) .

(١) الجرة ، بالكسر : ما يخرج البعير من بطنه ليمضغه ثم يبلعه .

(٢) أخرجه الامام أحمد في « المسند » وابن ماجه عن ابن عمر ، ونقل السندي عن « زوائد البوصيري » قال : اسناده صحيح ، ورجاله ثقات . وذكره المنذري في « الترغيب والترهيب » ، وقال : رواه ابن ماجه ، ورواته محتج بهم في الصحيح .

الجرعة : يجوز فيها ضم الجيم ، وهي الاسم من التجرع ، أي : الشرب ، ويجوز فتحها ، وهي المرة الواحدة منه ، والجرعة بالضم أيضاً : ملء القم يبتلمه ، وتجرع الجرعة : شربها وابتلعها . قال في اللسان وجرع النيط : كظمه على المثل بذلك . وفي « النهاية » كظم النيط : تجرعه واحتمل سببه ، والصبر عليه .

(٣) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » بدون سند .

والثاني: أن أنصاريًا وتنفياً آخى النبي ﷺ بينها، فخرج الثقفى مع النبي ﷺ في بعض مغازيه، فكان الأنصاري يتعمد أهل الثقفى، فجاء ذات يوم فأبصر المرأة قد اغتسلت وهي ناشرة شعرها، فدخل ولم يستأذن؛ فذهب ليثمها فوضعت كفها على وجهها، فقبله ثم ندم، فأدبر راجعاً، فقالت: سبحان الله خنت أمانتك، وعصيت ربك، ولم تصب حاجتك، قال: فخرج يسبح في الجبال، ويتوب إلى الله من ذنبه. فلما قدم الثقفى أخبرته المرأة بفعله، فخرج يطلبه حتى دل عليه، فقدم على صنيعة فوافقه ساجداً يقول: ذنبي ذنبي، قد خنت أخي. فقال له: يا فلان انطلق إلى رسول الله ﷺ فاسأله عن ذنبك، لعل الله أن يجعل لك منه مخرجاً، فرجع إلى المدينة، فنزلت هذه الآية بتوبته، رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(١). وذكره مقاتل.

والثالث: أن المسلمين قالوا للذي ﷺ: بنو إسرائيل أكرم على الله منا! كان أحدهم إذا أذنب، أصبحت كفارة ذنوبه مكتوبة في عتبة بابه، فنزلت هذه الآية، فقال النبي ﷺ: «ألا أخبركم بخير من ذلك» فقرأ هذه الآية، والتي قبلها، هذا قول عطاء^(٢). واختلفوا هل هذه الآية نمت للمتقين في السراء والضراء؟ أم لتقوم آخرين؟ على قولين. أحدهما: أنها نعت لهم، قاله الحسن.

والثاني: أنها لصنف آخر، قاله أبو سليمان الدمشقي.
والفاحشة: القبيحة وكل شيء جاوز قدره، فهو فاحش. وفي المراد بها هاهنا قولان. أحدهما: أنها الزنى. قاله جابر بن زيد، والسدي، ومقاتل.
والثاني: أنها كل كبيرة، قاله جماعة من المفسرين.

(١) رواه الواحدي في أسباب النزول، من طريق الكلبي، وهو ضعيف جداً.

(٢) رواه الواحدي عن عطاء بن أبي رباح مرفوعاً.

واختلفوا في «الظلم» المذكور بمدّها، فلم يفرق قوم بينه وبين الفاحشة، وقالوا: الظلم للنفس فاحشة أيضاً، وفرق آخرون، فقالوا: هو الصغار. وفي قوله تعالى: (ذكروا الله) قولان.

أحدهما: أنه ذكر اللسان، وهو الاستغفار، قاله ابن مسعود، وعطاء في آخرين.

والثاني: أنه ذكر القلب، ثم فيه خمسة أقوال.

أحدها: أنه ذكر العرض على الله، قاله الضحاك.

والثاني: أنه ذكر السؤال عنه يوم القيامة، قاله الواقدي.

والثالث: ذكر وعيد الله لهم على ما أتوا، قاله ابن جرير.

والرابع: ذكر نهي الله لهم عنه.

والخامس: ذكر غفران الله: ذكر القولين أبو سليمان الدمشقي.

فأما الإصرار، فقال الزجاج: هو الإقامة على الشيء. وقال ابن فارس: هو العزم على

الشيء والثبات عليه^(١). وللمفسرين في المراد بالإصرار ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه موازمة الذنب عند الاهتمام به. وهذا مذهب مجاهد.

والثاني: أنه الثبوت عليه من غير استغفار، وهذا مذهب قتادة^(٢)، وابن إسحاق.

(١) جاء في معجم «مقاييس اللغة» ومن الباب: الإصرار: العزم على الشيء، وإنما جعلناه قياسه،

لأن العزم على الشيء والاجماع عليه واحد، وكذلك الإصرار: الثبات على الشيء.

(٢) روى الطبري عن قتادة قوله تعالى (ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) فأياكم والإصرار،

فإنما هلك المصرون لماضون قداماً لا تتاهم مخافة الله عن حرام حرمه الله عليهم، ولا يتوبون من ذنب

أصابوه حتى أتاهم الموت وهم على ذلك؟

والثالث : أنه ترك الاستغفار منه ، وهذا مذهب السدي^(١) . وفي معنى (وهم يعلمون) ثلاثة أقوال .

أحدها : وهم يعلمون أن الإصرار بضر ، وأن تركه أولى من التماذي ، قاله ابن عباس ، والحسن .

والثاني : يعلمون أن الله يتوب على من تاب ، قاله مجاهد ، وأبو عمارة .

والثالث : يعلمون أنهم قد أذنبوا ، قاله السدي ، ومقاتل .

﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴾

(١) قال أبو جعفر الطبري ج/٧/٢٢٥ : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندنا قول من قال : الإصرار : الإقامة على الذنب عمداً ، وترك التوبة منه . ولا معنى لقول من قال : الإصرار على الذنب هو مواقفته ، لأن الله عز وجل مدح بترك الإصرار على الذنب مواقع الذنب ، فقال : (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) . ولو كان المواقع الذنب مصراً بمواقفته إياه ، لم يكن الاستغفار وجه مفهوم ، لأن الاستغفار من الذنب إنما هو التوبة منه والندم ، ولا يعرف للاستغفار من ذنب لم يواقفه صاحبه وجه . وقدروي عن النبي ﷺ أنه قال : « ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة » ، حدثني بذلك الحسين بن زيد السبيعي قال : حدثنا عبد الحميد الخثمي ، عن عثمان بن واقد ، عن أبي نصيرة ، عن مولى لأبي بكر ، عن أبي بكر ، عن رسول الله ﷺ . فلو كان مواقع الذنب مصراً لم يكن لقوله : « ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة » معنى ، لأن مواقع الذنب إذا كانت هي الإصرار ، فلا يزال الاسم الذي لزمه معنى غيره ، كما لا يزال عن الزاني اسم زان ، وعن القاتل اسم قاتل توبته منه ، ولا معنى غيرها . وقد أبان هذا الخبر أن المستغفر من ذنبه غير مصر عليه ، فمعلوم بذلك أن الإصرار غير المواقفة ، وأنه المقام عليه ، على ما قلنا قبل .

وقال ابن كثير بعد ذكره الحديث السابق الذي استدلل به الطبري : ورواه أبو داود ، والترمذي ، والبخاري في « مسنده » من حديث عثمان بن واقد ، وقد وثقه يحيى بن معين ، وشيخه أبو نصيرة الواسطي ، واسمه مسلم بن عبيد ، وثقه الإمام أحمد ، وابن حبان ، وقول علي بن المديني ، والترمذي : ليس اسناداً هذا الحديث بذلك ، فالظاهر أنه لأجل جمالة مولى أبي بكر ، ولكن جمالة مثله لا تضر ، لأنه تابعي كبير ، ويكفيه نسبه إلى أبي بكر ، فهو حديث حسن .

قوله تعالى: (قد خلت من قبلكم سنن) السنن : جمع سنة ، وهي الطريقة . وفي معنى الكلام قولان .

أحدهما : قد مضى قبلكم أهل سنن وشرائع ، فانظروا ماذا صنعنا بالمكذبين منهم ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني : قد مضت قبلكم سنن الله في إهلاك من كذب من الأمم ، فاعتبروا بهم ، وهذا قول مجاهد . وفي معنى (فسيروا في الأرض) قولان

أحدهما : أنه السير في السفر . قال الزجاج : إذا سرتم في أسفاركم ، عرفتم أخبار الهالكين بتكذيبهم . والثاني : أنه التفكير . ومعنى : فانظروا : اعتبروا ، والعاقة : آخر الأمر .

﴿ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾

قوله تعالى : (هذا بيان للناس) قال سعيد بن جبير : هذه الآية أول ما نزل من آل عمران « وفي المشار إليه بهذا » قولان .

أحدهما : أنه القرآن ، قاله الحسن ، وقتادة ، ومقاتل .

والثاني : أنه شرح أخبار الأمم السالفة ، قاله ابن اسحاق . والبيان : الكشف عن الشيء ، وبيان الشيء : اتضح ، وفلان أبين من فلان ، أي : أفصح . قال الشعبي : هذا بيان للناس من العمى ، وهدى من الضلالة ، وموعظة من الجهل .

﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْدَوْنَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى : (ولا تهنوا ولا تحزنوا) سبب نزولها أن أصحاب رسول الله ﷺ لما انهزموا يوم أحد ، أقبل خالد بن الوليد بنحيل المشركين يريد أن يعلو عليهم الجبل ، فقال

النبي ﷺ: « اللهم لا يعلون علينا، اللهم لا قوة لنا إلا بك » فنزلت هذه الآيات، قاله ابن عباس^(١). قال ابن عباس، ومجاهد: (ولا تهنوا) أي: ولا تضعفوا. وفيما نهوا عن الحزن عليه أربمة أقوال.

أحدها: أنه قتل إخوانهم من المسلمين، قاله ابن عباس.

والثاني: أنه هزيمتهم يوم أحد، وقتلهم، قاله مقاتل.

والثالث: أنه ما أصاب النبي ﷺ من شجة، وكسر رباعيته، ذكره الماوردي.

والرابع: أنه ما فات من الغنيمة، ذكره علي بن أحمد التيسابوري.

قوله تعالى: (وَأْتِمُّوا الْعِلْمَ) قال ابن عباس: يقول: أتمم الطالبون فأخر الأمر لكم.

﴿ إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾

قوله تعالى: (إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ) قال ابن عباس: أصابهم يوم أحد قرح، فشكوا

إلى النبي ﷺ ما لقوا، فنزلت هذه الآية. فأما المس، فهو الإصابة، وقرأ ابن كثير،

وأبو عمرو، وابن عامر، ونافع « قرح » بفتح القاف. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو

بكر، عن عاصم « قرح » بضم القاف. واختلفوا هل معنى القراءتين واحد أم لا؛ فقال

أبو عبيد: القرح بالفتح: الجراح، والقتل. والقرح بالضم: ألم الجراح. وقال الزجاج:

هما في اللفظة بمعنى واحد، ومعناه: الجراح وألمها، قال: ومعنى نداولها، أي: تجعل الدولة

في وقت للكفار على المؤمنين إذا عصى المؤمنون، فأما إذا أطاعوا، فهم منصورون، قال

(١) رواه ابن جرير ج/٧/٢٣٦. عن ابن عباس.

ومعنى (ليعلمه الله) أي : ليعلم واقعاً منهم ، لأنه عالم قبل ذلك ، وإنما يجازي على ما وقع .
وقال ابن عباس : معنى العلم هاهنا : الرؤية .

قوله تعالى (ويتخذ منكم شهداء) قال أبو الضحى : نزلت في قتل أحد ، قال ابن جريج : كان المسلمون يقولون : ربنا أرنا يوماً كيوم بدر ، نلتمس فيه الشهادة ، فاتخذ منهم شهداء يوم أحد . قال ابن عباس : والظالمون هاهنا : المنافقون . وقال غيره : هم الذين انصرفوا يوم أحد مع ابن أبي المنافق .

﴿ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴾

قوله تعالى (وليمحص الله الذين آمنوا) قال الزجاج : معنى الكلام : جعل الله الأيام مداولة بين الناس ، ليمحص المؤمنين ، ويمحق الكافرين . وفي التمهيص قولان .
أحدهما : أنه الابتلاء والاختبار ، وأنشدوا :

رأيت فضيلاً كان شيئاً ملففاً فكشفته التمهيص حتى بدا لياً^(١)

وهو قول الحسن ، ومجاهد ، والسدي ، ومقاتل ، وابن قتيبة في آخرين .

والثاني : أنه التنقية ، والتخليص ، وهو قول الزجاج . وحكي عن المبرد ، قال :

يقال : محص الحبل محصاً : إذا ذهب منه الوبر حتى يتخلص ، ومعنى قولهم : [اللهم]

محص عنا ذنوبنا : أذهبها عنا^(٢) . وذكر الزجاج عن الخليل أن التمهيص : التخليص ،

يقال : محصت الشيء أمحصه محصاً : إذا أخلصته . فعلى القول الأول التمهيص : ابتلاء المؤمنين

بما يجري عليهم ، وعلى الثاني : هو تنقيتهم من الذنوب بذلك . قال الفراء : معنى الآية :

وليمحص الله بالذنوب عن الذين آمنوا .

(١) البيت لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ، وهو في «عيون الأخبار» ٧٥/٣ و «الكامل» ١٨٣/١ ، وفي «الأغني» ، أنه قاله في صديقه قسي بن ذكوان ، ثم قال في ص : ٦٧ : أنه قاله في صديقه الحسين بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب ، بعد أن هاجرا .

(٢) في القرطبي : « أي : خلصنا من عقوبتها .

قوله تعالى (ويعحق الكافرين) فيه أربعة أقوال .

أحدها : يهلكهم ، قاله ابن عباس . والثاني : يذهب دعوتهم ، قاله مقاتل .

والثالث : ينقصهم ويقللهم ^(١) ، قاله الفراء .

والرابع : يحبط أعمالهم ، ذكره الزجاج .

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ . وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾

قوله تعالى (ولقد كنتم تمنون الموت) قال ابن عباس : لما أخبرهم الله تعالى على لسان نبيه ﷺ ، بما فعل بشهداء يوم بدر من الكرامة ، رغبوا في ذلك ، فتمنوا قتالاً يستشهدون فيه ، فيلحقون باخوانهم ، فأراهم الله يوم أحد ، فلم يلبثوا أن انهزموا إلا ممن شاء الله منهم ، فنزل فيهم (ولقد كنتم تمنون الموت) يعني القتال (من قبل أن تلقوه) أي : من قبل أن تنظروا إليه يوم أحد (فقد رأيتموه) يومئذ ، قال الفراء ، وابن قتبية : أي : رأيتم أسبابه ، وهي السيف ونحوه من السلاح . وفي معنى (وأنتم تنظرون) ثلاثة أقوال .

أحدها : تنظرون إلى السيوف ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنه ذكر للتوكيد ، قاله الأخفش . وقال الزجاج : معناه : فقد رأيتموه ، وأنتم بؤساء ، كما تقول : رأيت كذا وكذا ، وليس في عينك علة ، أي : رأيته رؤية حقيقة .

(١) في «معاني القرآن» : «بفنيهم» بدل من «يقللهم» .

والثالث : أن معناه : وأنتم تنظرون ما تمنيتم . وفي الآية إضمار [أي : فقد رأيتموه وأنتم تنظرون] فلم انهزمتم !

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾

قوله تعالى (وما محمد إلا رسول) قال ابن عباس : صاح الشيطان يوم أحد: قتل محمد . فقال قوم : لئن كان قتل لنعطينهم بأيدينا إنهم لعشائرننا وإخواننا ، ولو كان محمد حياً لم نهزم ، فترخصوا في الفرار ، فنزلت هذه الآية^(١) . وقال الضحاك : قال قوم من المنافقين : قتل محمد ، فالحقوا بدينكم الأول ، فنزلت هذه الآية . وقال قتادة : قال أناس : لو كان نبياً ما قُتل ، وقال ناسٌ من عليّة أصحاب رسول الله : قاتلوا على ما قاتل عليه نبيكم حتى تلحقوا به ، فنزلت هذه الآية . ومعنى الآية : أنه يموت كما ماتت قبله الرسل ، أفان مات على فراشه ، أو قتل كمن قتل قبله من الأنبياء ، أتقبلون على أعقابكم ؟ أي : ترجعون إلى ما كنتم عليه من الكفر ؟ ! وهذا على سبيل المثل ، يقال لكل من رجع عما كان عليه : قد انقلب على عقبيه ، وأصله : رجعة القهقري ، والعقب : مؤخر القدم .

قوله تعالى (فلن يضر الله شيئاً) أي : لن ينقص الله شيئاً برجوعه ، وإنما بضر نفسه . (وسيجزي) أي : يثيب الشاكرين ، وفيهم ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم الثابتون على دينهم ، قاله علي رضي الله عنه ، وقال : كان أبو بكر أمير الشاكرين .

والثاني : أنهم الشاكرون على التوفيق والهداية . والثالث : على الدين .

﴿وما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾

قوله تعالى (وما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) في الإِذْنِ قولان .

أحدهما : أنه الأمر ، قاله ابن عباس . والثاني : الإِذْنُ نفسه ، قاله مقاتل .

قال الزجاج : ومعنى الآية : وما كانت نفس لتموت إلا بإذن الله .

قوله تعالى (كِتَابًا مُؤَجَّلًا) توكيد ، والمعنى : كتب الله ذلك كِتَابًا مُؤَجَّلًا ،

أي : كِتَابًا ذَا أَجَلٍ . وَالْأَجَلُ : الوقت المعلوم ، ومثله في التوكيد (كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ)

النساء : ٢٤ لأنه لما قال : (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ) النساء : ٢٢ دلّ على أنه مفروض ، فأكد

بقوله : (كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) النساء : ٢٤ وكذلك قوله تعالى : (صَنَعَ اللَّهُ النَّمْلَ : ٨٨) لأنه لما

قال : (وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَمَادًا) النمل : ٨٨ دلّ على أنه خلق الله فأكد بقوله : (صَنَعَ اللَّهُ) .

قوله تعالى (وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا) أي : مَنْ قَصَدَ بِعَمَلِهِ الدُّنْيَا ، أُعْطِيَ

مِنْهَا ، قَلِيلًا كَانَ أَوْ كَثِيرًا ، وَمَنْ قَصَدَ الْآخِرَةَ بِعَمَلِهِ ، أُعْطِيَ مِنْهَا . وَقَالَ مُقَاتِلُ : عَنِ

بِالْآيَةِ : مَنْ ثَبِتَ يَوْمَ أَحَدٍ ، وَمَنْ طَلَبَ الْغَنِيمَةَ .

﴿ فَصْل ﴾

وأكثر العلماء على أن هذا الكلام محكم ، وذهبت طائفة إلى تسخه بقوله تعالى :

(عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ) الإسراء : ١٨ والصحيح أنه محكم ، لأنه لا يؤتى أحد

شيئًا إلا بقدره الله ومشيئته .

ومعنى قوله تعالى : (نُؤْتِهِ مِنْهَا) أي : ما نشاء ، وما قدرنا له ، ولم يقل : ما يشاء هو .

﴿وَكَايِنٌ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيشُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾

قوله تعالى (و كآين من نبي) قرأ الجمهور «و كآين» في وزن «كعيتن». وقرأ ابن كثير «و كائن» في وزن «كاعن». قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: «كآين» مثل: «كعيتن» ينصبون الهمزة، ويشددون الياء. وتميم يقولون: «و كائن» كأنها فاعل من كئت. وأنشدني الكسائي:

و كائن ترى يسمي من الناس جاهداً
على ابن غدا منه شجاعٌ وعقربُ
وقال آخر:

و كائن أصابت مؤمناً من مُصيبةٍ
على الله عُقباها ومنه ثوابها
وقال ابن قتيبة: كائن بمعنى «كم» مثل قوله: (و كآين من قرية عتت عن أمر ربها) الطلاق: ٨ وفيها لغتان. «كآين» بالهمزة وتشديد الياء، و«كائن» على وزن «قائل»، [وبائع] وقد قرئ بها [جميعاً في القرآن] والأكثر والأفصح تخفيفها. قال الشاعر:
و كائن أربنا الموت من ذي تميّةٍ
إذا ما ازدرانا أو أصررنا لمائم^(١)
وقال الآخر:

و كائن ترى من صامتٍ لك مُعجبٍ
زيادته أو نقصه في التّكلم^(٢)
قوله تعالى (قاتل معه ريشون) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبان، والمفضل

(١) أنشده ابن فارس في «الصاحي» ص ١٣٢، ولم ينسبه لقائل.

(٢) البيت لزهير بن أبي سلمى من «معلته» في شرح الزوزني ص ٨٩، ونسبه الجاحظ في «البيان والتبيين»، ج ١/١٧٠ للأعور الشني، وذكر بعده بيتاً آخر وهو:
لسانُ الفقى نصفٌ ونصفٌ فؤاده فلم يبق إلا صورةُ اللحم والدم

كلاهما عن عاصم : « قُتِلَ » بضم القاف ، وكسر التاء ، من غير ألف ، وقرأ الباقر : « قاتل » بألف ، وقرأ ابن مسعود ، وأبو رزين ، وأبو رجاء ، والحسن ، وابن يعمر ، وابن جبير ، وقادة ، وعكرمة ، وأيوب : « ربيون » بضم الراء . وقرأ ابن عباس ، وأنس ، وأبو مجلز ، وأبو العالية ، والجحدري ، بفتحها . فعلى حذف الألف يحتمل وجهين . أحدهما : أن يكون قتل للنبي وحده ، ويكون المعنى : وكأين من نبي قتل ، ومعه ربيون ، فما وهنوا بعد قتله .

والثاني : أن يكون قتل للريين ، ويكون : « فما وهنوا » لمن بقي منهم . وعلى إثبات الألف يكون المعنى : أن القوم قاتلوا ، فما وهنوا . وفي معنى الريين خمسة أقوال . أحدها : أنهم الألو ف ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس في رواية ، واختاره الفراء . والثاني : الجماعات الكثيرة ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، وعكرمة ، والضحاك ، وقادة ، والسدي ، والربيع ، واختاره ابن قتيبة . والثالث : أنهم الفقهاء والعلماء ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، واختاره اليزيدي ، والزجاج . والرابع : أنهم الأتباع ، قاله ابن زيد . والخامس : أنهم المتألهون العارفون بالله تعالى ، قاله ابن فارس . قوله تعالى (فما وهنوا) فيه قولان .

أحدهما : أنه الضعف ، قاله ابن عباس ، وابن قتيبة . والثاني : أنه العجز ، قاله قتادة . قال ابن قتيبة : والاستكانة : الخشوع ، والذل ، ومنه أخذ المسكين . وفي معنى الكلام قولان .

أحدهما : فما وهنوا بالخوف ، وما ضعفوا بنقصان القوة ، ولا استكانوا بالمخضوع .

والثاني : فما وهنوا لقتل نبيهم ، ولا ضعفوا عن عدوم ، ولا استكانوا لما أصابهم .
 ﴿ وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذُنوبنا وإسرافنا في أمرنا
 وثبت أقدامنا وانصُرنا على القوم الكافرين ﴾

قوله تعالى (وما كان قولهم) يعني الرابين . (إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا) أي : لم يكن
 قولهم غير الاستغفار . والإسراف : مجاوزة الحد ، وقيل : أريد بالذنوب الصغائر ،
 وبالإسراف : الكبائر .

قوله تعالى (وثبت أقدامنا) قال ابن عباس : على القتال . وقال الزجاج : معناه : ثبتنا
 على دينك ، فإن الثابت على دينه ثابت في حربه .

﴿ فَأَنآهَمَ اللّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾
 قوله تعالى (فَأَنآهَمَ اللّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا) فيه قولان .

أحدهما : أنه النصر ، قاله قتادة . والثاني : الغنيمة ، قاله ابن جريج . وروي عن
 ابن عباس ، أنه قال : النصر والغنيمة .

وفي حسن ثواب الآخرة قولان .

أحدهما : أنه الجنة .

والثاني : الأجر والمغفرة ، وهذا تعليم من الله تعالى للمؤمنين ما يفعلون
 ويقولون عند لقاء العدو .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يردُّوكم على أَعْقَابِكُمْ
 فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾

قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا) قال ابن عباس : نزلت في قول ابن أبي للمسلمين لما رجعوا من أحد : لو كان نبياً ما أصابه الذي أصابه . وفي الذين كفروا هاهنا ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم المنافقون على قول ابن عباس ، ومقاتل .

والثاني : أنهم اليهود والنصارى ، قاله ابن جريج .

والثالث : أنهم عبدة الأوثان ، قاله السدي . قالوا وكانوا قد أمروا المسلمين بالرجوع عن دينهم . ومعنى (يردوكم على أعقابكم) : يصرفوكم إلى الشرك ، (فتقلبوا خاسرين) بالعقوبة .

﴿ بل الله مولئكم وهو خير الناصرين ﴾

قوله تعالى (بل الله مولئكم) أي : وليكم ينصركم عليهم ، فاستغفوا عن موالاته الكفار .

﴿ سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ومأواهم النار وبئس مَثْوًى للظالمين ﴾

قوله تعالى (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب)^(١) قال السدي : لما ارتحل المشركون يوم أحد نحو مكة ندموا في بعض الطريق ، وقالوا : قتلتموه حتى إذا لم يبق إلا الشردمة ، تركتموه ! ارجعوا فاستأصلوهم ، فقذف الله في قلوبهم الرعب ، ونزلت هذه الآية . والإلقاء : القذف . والرعب : الخوف . قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ،

(١) ثبت في « الصحيحين » من حديث جابر رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « أعطيت خمساً لم يعطن أحد من الأنبياء قبلي : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ، وأحللت لي الثنائيم ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة ، وبعثت إلى الناس عامة . »

وحمة « الرعب » ساكنة العين ، خفيفة ، وقرأ ابن عامر ، والكسائي ، ويعقوب ، وأبو جعفر ، مضمومة العين ، مثقلة ، أين وقعت . والسلطان هاهنا : الحجة في قول الجماعة . والمأوى : المكان الذي يؤوى إليه . والمثوى : المقام ، والثوى : الإقامة . قال ابن عباس : والظالمون هاهنا : الكافرون .

﴿ ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بأذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين ﴾

قوله تعالى (ولقد صدقكم الله وعده) قال محمد بن كعب القرظي : لما رجع النبي ﷺ وأصحابه من أحد ، قال قوم منهم : من أين أصابنا هذا ، وقد وعدنا الله النصر ؟ ! فنزلت هذه الآية . وقال المفسرون : وعد الله تعالى المؤمنين النصر بأحد ، فنصرهم ، فلما خالفوا ، وطلبوا الغنيمة ، هزموا . وقال ابن عباس : ما نصر رسول الله ﷺ في موطن ما نصر في أحد ، فأنكر ذلك عليه ، فقال : بيني وبينكم كتاب الله ، إن الله يقول : (ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بأذنه) فأما الحس ، فهو القتل ، قاله ابن عباس ^(١) ، والحسن ، ومجاهد ، والسدي ، والجماعة . وقال ابن قتيبة : تحسونهم ، أي : تستأصونهم بالقتل ، يقال : سنّة حسوس : إذا أنت على كل شيء ، وجراد محسوس : إذا قتله البرد .

وفي قوله تعالى (بأذنه) ثلاثة أقوال .

(١) هو قطعة من حديث طويل أخرجه الامام أحمد في « السند » ٢٦٠٩ والخافك ، ج/٢/٢٩٦ وصححه ، ووافقه الذهبي ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في « دلائل النبوة » ، وذكره الحافظ ابن كثير في « البداية والنهاية » ج/٥/٢٤ ، وقال : وهذا حديث غريب ، وهو من مراسلات ابن عباس ، وله شواهد من وجوه كثيرة .

أحدها: بأمره ، قاله ابن عباس . والثاني : بعلمه ، قاله الزجاج .

والثالث : بقضائه ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى (حتى إذا فشلتم) قال الزجاج : أي : حينئذ . (وتنازعتم) أي : اختلفتم (من بعد ما أراكم ما تحبون) يعني : النصره . وقال الفراء : فيه تقديم وتأخير ، معناه : حتى إذا تنازعتم في الأمر ، فشلتم وعصيتهم ، وهذه الواو زائدة ، كقوله تعالى : (فلما أسأما وتلته للجبين وناديناه) الصفات : ١٠٣ . معناه : ناديناه . فأما تنازعهم ، فإن بعض الرماة قال : قد انهزم المشركون ، فما عيتمنا من الغنيمة ؟ وقال بعضهم : بل ثبت مكاننا كما أمرنا رسول الله ﷺ ، فترك المركز بعضهم ، وطلب الغنيمة ، وتركوا مكانهم ، فذلك عصيانهم ، وكان النبي ﷺ قد أوصاهم : « لو رأيتم الطير تحطفتنا فلا تبرحوا من مكانكم » .

قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا) قال المفسرون : هم الذين طلبوا الغنيمة ، وتركوا مكانهم . (ومنكم من يريد الآخرة) وهم الذين ثبتوا . وقال ابن مسعود : ما كنت أظن أحداً من أصحاب محمد يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية :

قوله تعالى (ضربكم عنهم) أي : ردكم عن المشركين بقتلهم وهزيمتهم . (ليتليكم)

أي : ليختبركم ، فيبين الصابر من الجازع .

قوله تعالى (ولقد عفا عنكم) فيه قولان .

أحدهما : عفا عن عقوبتكم ، قاله ابن عباس .

والثاني : عفا عن استئصالكم ، قاله الحسن . وكان يقول : هؤلاء مع رسول الله ، في

سبيل الله غضاب الله ، يقانلون في سبيل الله ، نهوا عن شيء فضيعوه ، فما تركوا حتى

غموا بهذا النعم ، والفاسق اليوم يتجرم كل كبيرة ، ويركب كل داهية ، ويزعم أن لا بأس

عليه ، فسوف يعلم .

قوله تعالى (والله ذو فضل على المؤمنين) فيه قولان .

أحدهما : إذ عفا عنهم ، قاله ابن عباس . والثاني : إذ لم يقتلوا جميعاً ، قاله مقاتل .

﴿ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَابِكُمْ فَأَتَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى (إذ تصعدون ولا تلون) قال المفسرون : « إذ » متعلقة بقوله تعالى : (ولقد عفا عنكم) وأكثر القراء على ضم التاء ، وكسر العين ، من قوله : « تصعدون » وهو من الإصعاد . وروى أبان عن ثعلب ، عن عاصم فتحبها ، وهي قراءة الحسن ، ومجاهد ، وهو من الصعود . قال الفراء : الإصعاد في ابتداء الأسفار ، والمخارج ، تقول : أصعدنا من بغداد إلى خراسان ، فإذا صعدت على سلم أو درجة ، قلت : صعدت ، ولا تقول : أصعدت . وقال الزجاج : كل من ابتداء مسيراً من مكان ، فقد أصعد ، فأما الصعود ، فهو من أسفل إلى فوق . ومن فتح التاء والعين ، أراد الصعود في الجبل . والمفسرين في معنى الآية قولان .

أحدهما : أنه صعودهم في الجبل ، قاله ابن عباس ومجاهد .

والثاني : أنه الإبعاد في الهزيمة ، قاله قتادة ، وابن قتيبة ، و« تلون » بمعنى : « تخرجون » .

وقوله تعالى (على أحد) عام ، وقد روي عن ابن عباس أنه أريد به النبي ﷺ قال : والنبي ﷺ يناديهم من خلفهم : « إني عباد الله ، أنا رسول الله » ، وقرأت عائشة ، وأبو مجلز ، وأبو الجوزاء ، وحמיד « على أحد » بضم الألف والحاء ، يعنون الجبل .

قوله تعالى (فأتابكم) أي : جازاكم . قال الفراء : الإجابة هاهنا بمعنى عقاب ،

ولكنه كما قال الشاعر :

أخاف زياداً أن يكون عطاؤه أدهم سوداً أو محدرجةً سُمرًا^(١)

المحدرجة : السباط . والسود فيما يقال : القيود .

قوله تعالى (غماً بنغم) في هذه الباء أربعة أقوال .

أحدها : أنها بمعنى « مع » . والثاني : بمعنى « بعد » .

والثالث بمعنى « على » ، فعلى هذه الثلاثة الأقوال يتعلق الغمان بالصحابة . وللمفسرين في

المراد بهذين الغمين خمسة أقوال .

أحدها : أن الغم الأول ما أصابهم من الهزيمة والقتل . والثاني : إشراف خالد بن

الوليد بنخيل المشركين عليهم ، قاله ابن عباس ، ومقاتل .

والثاني : أن الأول فرارهم الأول ، والثاني : فرارهم حين سمعوا أن محمداً قد

قتل ، قاله مجاهد .

والثالث : أن الأول ما فاتهم من الغنيمة وأصابهم من القتل والجراح ، والثاني : حين

سمعوا أن النبي ﷺ قد قتل ، قاله قتادة .

والرابع : أن الأول ما فاتهم من الغنيمة ، والفتح ، والثاني : إشراف أبي سفيان

عليهم ، قاله السدي .

والخامس : أن الأول إشراف خالد بن الوليد عليهم ، والثاني : إشراف أبي

سفيان عليهم ، ذكره الثعلبي .

(١) فائله الفرزدق ، وزيد : هو ابن أبيه ، كان قد توعد الفرزدق ، ثم أظهر الرضى عنه ، وأنه

سيحبوه إن قصده ، فلم يركن لذلك الفرزدق .

والأدام ، جمع آدم : وهو القيد . والمحدرجة : السباط ، وهو وصف ، من : حدرج السوط : إذا

أحكمته حتى استوى ، وسوط محدرج : منار محكم القتل .

والقول الرابع : أن الباء بمعنى الجزاء ، فتقديره : غمكم كما غمتم غيركم ، فيكون أحد الغمين للصحابة ، وهو أحد غمومهم التي ذكرناها عن المفسرين ، ويكون الغم الذي جُوزوا لأجله لغيرهم . وفي المراد بغيرهم قولان .

أحدهما : أنهم المشركون غمومهم يوم بدر ، قاله الحسن .

والثاني : أنه النبي ﷺ غموه حيث خالفوه ، فجوزوا على ذلك ، بأن غمو بما أصابهم ، قاله الزجاج .

قوله تعالى (لكيلا تحزنوا) في « لا » قولان .

أحدهما : أنها باقية على أصلها ، ومعناها النبي ، فعلى هذا في معنى الكلام قولان .

أحدهما : فأتابكم غمًا أنساكم الحزن على ما فاتكم وما أصابكم ، وقد روي أنهم لما سموا أن النبي قد قتل ، نسوا ما أصابهم وما فاتهم .

والثاني : أنه متصل بقوله : (ولقد عفا عنكم) فغنى الكلام : عفا عنكم ، لكيلا تحزنوا على ما فاتكم وأصابكم ، لأن عفوه يذهب كل غم .

والقول الثاني : أنها صلة ، ومعنى الكلام : لكي تحزنوا على ما فاتكم وأصابكم عقوبة لكم في خلافكم . ومثلها قوله تعالى : (لتلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل الله) الحديد : ٢٩ أي : ليعلم . هذا قول المفضل . قال ابن عباس : والذي فاتهم : الغنيمة ، والذي أصابهم : القتل والهزيمة .

﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا يَفْشَى طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ

لَهُ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى : (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة) قال ابن قتيبة : الأمنة : الأمن . يقال : وقعت الأمنة في الأرض . وقال الزجاج : معنى الآية : أعقبكم بما نالكم من الرعب أن أمنكم أمناً تاماً معه ، لأن الشديداً الخوف لا يكاد ينام . و « نعاساً » منصوب على البدل من « أمنة » ، يقال : نعس الرجل ينعس نعاساً ، فهو ناعس . وبعضهم يقول : نعسان . قال الفراء : قد سمعتها ، ولكني لا أشتهيها . قال العلماء : النعاس : أخف النوم . وفي وجه الامتنان عليهم بالنعاس قولان .

أحدهما : أنه أمنهم بعد خوفهم حتى ناموا ، فالمنة بزوال الخوف ، لأن الخائف لا ينام . والثاني : قوام بالاستراحة على القتال .

قوله تعالى : (يغشى طائفةً منكم) قرأ ابن كثير ، ونايف ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « يغشى » بالياء مع التثنية ، وهو يعود إلى النعاس . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف « تغشى » بالياء مع الإمالة ، وهو يرجع إلى الأمنة . فأما الطائفة التي غشيها النوم ، فهم المؤمنون ، والطائفة الذين أهدتهم أنفسهم : المنافقون ، أهمهم خلاص أنفسهم ، فذهب النوم عنهم . قال أبو طلحة : كان السيف يسقط من يدي ، ثم أخذه ، ثم يسقط ، وأخذه من النعاس . وجلت أنظر ، وما منهم أحد يومئذ إلا يمد تحت حججته ^(١)

(١) الحجفة : ضرب من الترس ، تتخذ من جلود الابل مقورة ، يطارق بعضها على بعض ، ليس فيه خشب ، وهي الحجفة والدرقة .

من النعاس^(١). وقال الزبير : أرسل الله علينا النوم، فما منّا رجل إلا ذقنه في صدره ، فوالله إني لأسمع كالحلم قول معتب بن قشير : (لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا) ، فحفظتها منه^(٢) .

قوله تعالى : (يظنون بالله غير الحق) فيه أربعة أقوال .

أحدها : أنهم ظنوا أن الله لا ينصر محمداً وأصحابه ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أنهم كذبوا بالقدر ، رواه الضحاك ، عن ابن عباس .

والثالث : أنهم ظنوا أن محمداً قد قتل ، قاله . مقاتل .

والرابع : ظنوا أن أمر النبي ﷺ مضمحل ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (ظن الجاهلية) قال ابن عباس : أي : كظن الجاهلية .

قوله تعالى : (يقولون هل لنا من الأمر من شيء) لفظه لفظ الاستفهام ، ومعناه : الجحد ،

تقديره : مالنا من الأمر من شيء . قال الحسن : قالوا : لو كان الأمر إلينا ما خرجنا ،

وإنما أخرجنا كرهاً . وقال غيره : المراد بالأمر : النصر والظفر ، قالوا : إنما النصر

للمشركين (قل إن الأمر لله) ، أي : النصر ، والظفر ، والقضاء والقدر (لله) .

والأكثرون قرؤوا (إن الأمر لله) بنصب اللام ، وقرأ أبو عمرو برفعها ، قال أبو

علي : حجة من نصب ، أن « كاه » بمنزلة « أجمعين » في الإحاطة والعموم ، فلو قال : إن الأمر

(١) روى البخاري ج/٨/١٧١ عن أنس ، أن أبا طلحة قال : غشينا النعاس ونحن في مصافنا يوم

أحد ، قال : فجعل سيفي يسقط من يدي وأخذه ، ويسقط وأخذه . وقد رواه الترمذي والنسائي

والحاكم بنحو معناه . وروى ابن جرير ج/٧/١٧٣ ، والترمذي ج/٢/١٢٥ ، والحاكم ج/٢/٢٩٧ وصححه ،

ووافقه الذهبي ، عن أنس عن أبي طلحة قال : رفعت رأسي يوم أحد ، فجعلت أنظر ، وما منهم يومئذ أحد

الايدي تحت حجفته من النعاس ، فذلك قوله تعالى : (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نفاساً) . قال الترمذي :

هذا حديث حسن صحيح .

(٢) أخرجه ابن اسحاق ، وابن راهويه ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي

حاتم ، والبيهقي في « الدلائل » .

أجمع، لم يكن إلا النَّصَب، و«كله» بمنزلة «أجمعين» ومن رفع، فلا أنه قد ابتدأ به، كما
ابتدأ بقوله تعالى: (وكلهم آتية).

قوله تعالى (يخفون في أنفسهم) في الذي أخفوه ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه قولهم: (لو كنا في بيوتنا ما قتلناها هنا).

والثاني: أنه إسرارهم الكفر، والشك في أمر الله.

والثالث: الندم على حضورهم مع المسلمين بأحد.

قال أبو سليمان الدمشقي: والذي قال: (هل لنا من الأمر من شيء) عبد الله

ابن أبي. والذي قال: (لو كان لنا من الأمر من شيء) معتب بن قشير.

قوله تعالى (قل لو كنتم في بيوتكم) أي: لو تخلفتم، لخرج منكم من كتب عليه

القتل، ولم ينجه القعود. والمضاجع: المصارع بالقتل. قال الزجاج: ومعنى (برازوا):

صاروا إلى براز، وهو المكان المنكشف. ومعنى (وليتلى الله ما في صدوركم) أي:

ليختبره بأعمالكم، لأنه قد علمه غيباً، فيعلمه شهادة.

قوله تعالى (وليمحص الله ما في قلوبكم) قال قتادة: أراد ليظهرها من الشك

والارتباب، بما يريكم من عجائب صنعه من الأمانة، وإظهار سراير المنافقين. وهذا

التمحيص خاص للمؤمنين. وقال غيره: أراد بالتمحيص: إبانة ما في القلوب من الاعتقاد

لله، ولرسوله، وللمؤمنين، فهو خطاب للمنافقين.

قوله تعالى (والله عليم بذات الصدور) أي: بما فيها. وقال ابن الأنباري: معناه:

عليم بحقيقة ما في الصدور من المضمرات، فتأنيت ذات بمعنى الحقيقة، كما تقول العرب:

لقيته ذات يوم. فيؤثون لأن مقصدهم: لقيته مرة في يوم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾

قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ) الخطاب للمؤمنين، وتوليمهم: فرارهم من العدو. والجمعان: جمع المؤمنين، وجمع المشركين، وذلك يوم أحد^(١). واستزلمهم: طلب زللمهم، قال ابن قتيبة: هو كما تقول: استعجلت فلاناً، أي: طلبت عجلته، واستعملته: طلبت عمله. والذي كسبوا: يريد به الذنوب. وفي سبب فرارهم يومئذ قولان.

أحدها: أنهم سمعوا أن النبي ﷺ قد قتل، فترخصوا في الفرار، قاله ابن عباس في آخرين.

والثاني: أن الشيطان أذكرهم خطاياهم، ففكرهوا لقاء الله إلهي حال يرضونها قاله الزجاج.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

(١) روى الامام أحمد، وأبو يعلى، والطبري، والبزار، بإسناد حسن، عن عاصم، عن شقيق، قال: لقي عبد الرحمن بن عوف الوليد بن عقبة، فقال له الوليد: مالي أراك جفوت أمير المؤمنين عثمان؟ فقال له عبد الرحمن: أبلغه أنني لم أفر يوم عينين - قال عاصم: يقول: يوم أحد - ولم تختلف عن بدر، ولم أترك سنة عمر! قال: فانطلق فخبير بذلك عثمان، قال: فقال: أما قوله: إني لم أفر يوم عينين، فكيف يعبرني بذلك وقد عفا الله عنه؟ فقال: (إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)؟! وأما قوله: إني تختلفت يوم بدر، فإني كنت أمرض رقية بنت رسول الله ﷺ حتى ماتت، وقد ضرب لي رسول الله ﷺ بسهم، ومن ضرب له رسول الله ﷺ بسهم، فقد شهد. وأما قوله: إني تركت سنة عمر، فإني لأطيقها ولا هو، فإته فحدثه بذلك. عينين، بلفظ تشبيه العين: جبل من جبال أحد، ولذلك يقال له: يوم أحد، ويوم عينين.

قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) أي كلما نقين الذين قالوا لإخوانهم في النفاق، وقيل: إخوانهم في النسب. قال الزجاج: وإنما قال: «إذا ضربوا» ولم يقل: إذا ضربوا، لأنه يريد: شأنهم هذا أبداً، تقول: فلان إذا حدث صدق، وإذا ضرب صبر. و«إذا» لما يستقبل، إلا أنه لم يحكم له بهذا المستقبل إلا لما قد خبر منه فيما مضى. قال المفسرون: ومعنى (ضربوا في الأرض): ساروا وسافروا. و«غزى» جمع غازي. وفي الكلام محذوف تقديره: إذا ضربوا في الأرض، فأتوا، أو غزوا، فقتلوا.

قوله تعالى (ليجعل الله ذلك) قال ابن عباس: ليجعل الله ما ظنوا من أنهم لو كانوا عندهم، سلموا، (حسرة في قلوبهم) أي: حزناً. قال ابن فارس: الحسرة: التألف على الشيء الفاتت.

قوله تعالى (والله يحيي ويميت) أي: ليس تحرّز الإنسان يمنعه من أجله.

قوله تعالى (والله بما تعملون بصير) قرأ ابن كثير، وحزمة، والكسائي: يعملون بالياء، وقرأ الباقون بالتاء. قال أبو علي: حجة من قرأ بالياء أن قبلها غيبة، وهو قوله تعالى: (وقالوا لإخوانهم)؛ ومن قرأ بالتاء، فحجته (لا تكونوا كالذين كفروا).

﴿وَلئن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾

قوله تعالى (ولئن قتلتم) اللام في «لئن» لام القسم، تقديره: والله لئن قتلتم في الجهاد (أو متم) في إقامتكم. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «مُتَّ» و«مُتُّم» و«مُتُّنًا» برفع الميم في جميع القرآن، وروى حفص عن عاصم: (أو متم) (ولئن متم) برفع الميم في هذين دون باقي القرآن. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي كل ما في القرآن بالكسر.

قوله تعالى (لنفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون) أي: من أعراض الدنيا التي تتركون الجهاد لجمعها . وقرأ حفص عن عاصم : يجمعون بالياء ، ومعناه : خير مما يجمع غيركم مما تركوا الجهاد لجمعه . قال ابن عباس : خير مما يجمع المناققون في الدنيا .

﴿وَلئن مئتم أو قتلتم لآلى الله متحشرون﴾

قوله تعالى (ولئن مئتم) أي: في إقامتكم . (أو قتلتم) في جهادكم . (لآلى الله تحشرون) وهذا تخويف من القيامة . والحشر : الجمع مع سوق .

﴿فبما رحمة من الله لئن لهم ولو كُنتَ فظاً غايظاً القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين﴾

قوله تعالى (فبما رحمة من الله لئن لهم) قال الفراء وابن قتيبة ، والزجاج «ما» هاهنا صلة ، ومثله : (فبما تقضهم ميثاقهم) قال ابن الأباري : دخول «ما» هاهنا يحدث توكيداً .
قال النابغة :

المرء يهوى أن يميد شس وطول عيش ما يضره^(١)

فأكد بذكر «ما» وفيمن تتعلق به هذه الرحمة قولان .

أحدهما : أنها تتعلق بالنبي ﷺ . والثاني : بالمؤمنين .

(١) «أمالي المرتضى» ج/١/٢٦٦ ، و«حاسة البحري» ص ١٣٦ و«أمالي القالي» ج/٢/٨١ ، و«الخرزاة» ج/١/٥١٤ وفيها «قد يضره» بدل «ما يضره» .

قال قتادة: ومعنى (أنت لهم) لان جانبك، وحسن خلقتك، وكثير احتمالك^(١).
 قال الزجاج: والفظ: الغليظ الجانب، السيء الخلق، يقال: ففظت تفظ فظاظه وفظظاً،
 والفظ: ماء الكرش والفرث، وإنما سمي فظاً لغلظ مشربه. فأما الغليظ القلب، فثقيل:
 هو القاسي القلب، فيكون ذكر الفظاظه والغلظ - وإن كانا بمعنى واحد - توكيدها. وقال
 ابن عباس: الفظ: في القول، والغليظ القلب: في الفعل.

قوله تعالى (لا تفضوا) أي: تفرقوا. وتقول: فضضت عن الكتاب ختمه: إذا
 فرقه عنه. (فاعفُ عنهم) أي: تجاوز عن هفواتهم، وسل الله المغفرة لذنوبهم (وشاورهم
 في الأمر)^(٢) معناه: استخرج آراءهم، واعلم ما عندهم. ويقال: إنه من: شرت العسل.

(١) روى الامام أحمد رقم ٦٦٢٢ والبخاري ج/٤/٢٨٧ عن عطاء بن يسار، قال: لقيت عبد الله بن عمرو
 ابن العاص، قلت: أخبرني عن صفة رسول الله في التوراة. فقال: أجل والله إنه لموصوف في التوراة
 بصفته في القرآن: (يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) وحرزاً للأميين، وأنت عبدي
 ورسولي، سميتك المتوكل، لست بفظ ولا غليظ، ولا سخاب في الأسواق، ولا يدفع السيئة بالسيئة،
 ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا: لا إله إلا الله، فيفتحها
 أعيناً عمياً، وأذاناً صماً، وأقلوباً غلفاً.

(٢) قال الشيخ أحمد شاكر في «عمدة التفسير» تعليقاً على هذه الآية:

وهذه الآية: (وشاورهم في الأمر) والآية الأخرى (وأمرهم شورى بينهم) اتخذها اللاعبون
 بالدين في هذا العصر من العلماء وغيرهم عدتهم في التضليل بالتأويل ليواطئوا صنع الأفرنج في منهج النظام
 الدستوري الذي يزعمونه، والذي يمدعون الناس بتسميته النظام الديمقراطي، فاصطنع هؤلاء الاعيون
 شعاراً من هاتين الآيتين يمدعون به الشعوب الإسلامية أو المنتسبة للإسلام، يقولون كلمة حق يراد بها
 الباطل، يقولون: الإسلام يأمر بالشورى، ونحو ذلك من الألفاظ.

وحقاً إن الإسلام يأمر بالشورى، ولكن أي شوري يأمر بها الإسلام؟ إن الله سبحانه يقول
 لرسوله ﷺ: (وشاورهم في الأمر) فإذا عزم فتوكل على الله) ومعنى الآية واضح صريح لا يحتاج إلى
 تفسير، ولا يحتاج إلى التأويل، فهو أمر الرسول ﷺ، ثم إن يكون ولي الأمر من بعده أن يستعرض
 آراء أصحابه الذين يراهم موضع الرأي الذين هم أولو الأحلام والنهى في المسائل التي تكون موضع تبادل
 الآراء، وموضع الاجتهاد في التطبيق، ثم يختار من بينها ما يراه حقاً، أو صواباً، أو مصلحة، فيعزم على إنفاذه
 غير متقيد برأي فريق معين، ولا برأي عدد محدود، لا برأي أكثرية، ولا برأي أقلية، فإذا عزم

وأشودوا:

وقاسمها بالله حقاً لأنتم ألدُّ من السَّلوى إذا ما نشورُها^(١)

قال الزجاج: يقال: شاورت الرجل مشاورة وشوراً، وما يكون عن ذلك اسمه المشورة. وبعضهم يقول: المشورة. ويقال: فلان حسن الصورة والشورة، أي: حسن الهيئة واللباس. ومعنى قولهم: شاورت فلاناً، أظهرت ماعنده وما عندي. وشرت الدابة: إذا امتحنها، ففرت هيئتها في سيرها. وشرت العسل: إذا أخذته من مواضع التحل. وعسل مشار. قال الأعشى:

كأنَّ القرنفل والزنجبيل لى بانا بفيها وأرياً مشاراً^(٢)

— توكل على الله، وأنفذ العزم على ما ارتآه. ومن المفهوم البيهقي الذي لا يحتاج إلى دليل أن الذين أمر الرسول بمشاورتهم ويأتسي به فيه من بلي الأمر من بعدهم — هم الرجال الصالحون القائمون على حدود الله، المتقون لله، المقيمو الصلاة، المؤدو الزكاة، المجاهدون في سبيل الله، هم الذين قال فيهم رسول الله ﷺ: «ليني منكم أولو الأحلام والنهي، ليسوا هم المحمدين ولا المخاربين لدين الله، ولا الفجار الذين لا يتورعون عن منكر، ولا الذين يزعمون أن لهم أن يضعوا شرائع وقوانين تخالف دين الله، وتهدم شريعة الاسلام، هؤلاء وأولائك من بين كافر وفاسق، موضعهم الصحيح تحت السيف أو السوط، لا موضع الاستشارة وتبادل الآراء.

(١) البيت لخالد بن زهير، ديوان الهذليين ج/١/١٥٨ وشرح أشعار الهذليين ج/١/٢١٥.

والسلوى: العسل. نشورها: نأخذها من خليتها.

قال في «اللسان»، قال الزجاج: أخطأ خالد إذا سلوى طائر. وقال الفارسي: السلوى: كل ماسلاك، وقيل للعسل: سلوى، لأنه يسليك بجلوته وتأنيته عن غيره مما تلحقك فيه مؤونة الطبخ وغيره من أنواع الصناعة، يرد بذلك على أبي اسحاق الزجاج.

(٢) روايته في الديوان ص ٩٣

كأن جنياً من الزنجبيل لى خالط فاهها وأرياً مشوراً

جني: فعيل من: جنى الثمر يجنيه. الزنجبيل: نبات طيب الرائحة معروف. الأري: عسل التحل. شار العسل واشتاره: جمه.

والأري : العسل . واختلف العلماء لأبي معنى أمر الله نبيه بمشاورة أصحابه مع كونه كامل الرأي ، تام التدبير ، على ثلاثة أقوال .

أحدها : ليستن به من بعده ، وهذا قول الحسن ، وسفيان بن عيينة .

والثاني : لتطيب قلوبهم ، وهو قول قتادة ، والربيع ، وابن إسحاق . ومقاتل : قال الشافعي رضي الله عنه : نظير هذا قوله ﷺ : « البكر تستأمر في نفسها »^(١) ، وإنما أراد استطابة نفسها ، فإنها لو كرهت ، كان للأب أن يزوجه^(٢) ، وكذلك مشاورة إبراهيم عليه السلام لابنه حين أمر بذبحه .

والثالث : للاعلام ببركة المشاورة ، وهو قول الضحاك . ومن فوائد المشاورة أن المشاور إذا لم ينجح أمره ، علم أن امتناع النجاح محض قدر ، فلم يلم نفسه ، ومنها أنه قد يعزم على أمر ، فيبين له الصواب في قول غيره ، فيعلم عجز نفسه عن الإحاطة بفنون المصالح . قال علي رضي الله عنه : الاستشارة عين الهداية ، وقد خاطر من استغنى برأيه ، والتدبير قبل العمل يؤمنك من الندم . وقال بعض الحكماء : ما استسبب الصواب بمثل المشاورة ، ولا حصنت النعم بمثل المواساة ، ولا اكتسبت البغضاء بمثل الكبر . واعلم أنه إنما أمر

(١) روى الجماعة إلا البخاري عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « الثيب أحق بنفسها من غيرها ، والبكر تستأذن في نفسها ، وأختها صماتها » وفي رواية لأحمد ومسلم وأبي داود والنسائي « والبكر يستأمرها أبوها » . وروى البخاري ومسلم عن عائشة قالت : قلت : يا رسول الله ، تستأمر النساء في أبيضاعهن ؟ قال : « نعم » . إن البكر تستأمر فتستحي فتسكت ؟ فقال « سكتها أذنها » .

(٢) قال النووي في « شرح مسلم » وأما قوله ﷺ في البكر « ولا تنكح البكر حتى تستأمر » فاختلوا في معناه ، فقال الشافعي وابن أبي ليلى وأحمد وإسحاق وغيرهم : الاستئذان في البكر مأمور به ، فإن كان الولي أباً أو جداً ، كان الاستئذان مندوباً إليه ، ولو زوجها بغير استئذانها ، صح ، لكأن شفقتة ، وإن كان غيرها من الأولياء ، وجب الاستئذان ، ولم يصح إنكاحها قبله . وقال الأوزاعي وأبو حنيفة وغيرهما من الكوفيين : يجب الاستئذان في كل بكر بالغة .

النبي ﷺ بمشاورة أصحابه فيما لم يأت فيه وحى، وعمهم بالذكر، والمقصود أرباب الفضل والتجارب منهم. وفي الذي أمر بمشاورتهم فيه قولان. حكاهما القاضي أبو يعلى.

أحدهما: أنه أمر الدنيا خاصة. والثاني: أمر الدين والدنيا، وهو أصح.

وقد قرأ ابن مسعود، وابن عباس « وشاورهم في بعض الأمر ».

قوله تعالى (فاذا عزمتم) قال ابن فارس: العزم: عقد القلب على الشيء ويريد أن

يفعله^(١). وقد قرأ أبو رزين، وأبو مجلز، وأبو العالية، وعكرمة، والجحدري:

(فاذا عزمتم) بضم التاء. فأما التوكل، فقد سبق شرحه.

ومعنى الكلام: فاذا عزمتم على فعل شيء، فتوكل على الله، لا على المشاورة.

﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلاَ غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَسَنُذَاقُوا الْعَذَابَ الَّذِي نَصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾

قوله تعالى (إن ينصركم الله) قال ابن فارس: النصر: العون، والخذلان: ترك العون.

وقيل: الكناية في قوله (من بعده) تعود إلى خذلانه.

﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَقُولَ وَمَنْ يَخْلُذْ بِمَا غَلََّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَمِمَّا لَا يُظْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى (وما كان لني أن يقل) في سبب نزولها سبعة أقوال.

(١) في « معجم مقاييس اللغة » ج/٤/٣٠٨ قال الخليل: العزم: ما عقد عليه القلب من أمر أنت فاعله، أي: متيقنه. ويقال: ما افلان عزيمة، أي: ما يعزم عليه، كأنه لا يمكنه أن يصرم أمره، بل يختلط فيه ويتردد.

أحدها: أن قطيفة من المعنم فقدت يوم بدر، فقال ناس: لعل النبي ﷺ أخذها، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس^(١).

والثاني: أن رجلاً نغل من غنائم هوازن يوم حنين، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس.

والثالث: أن قوماً من أشراف الناس طلبوا من رسول الله ﷺ أن يخصهم بشيء من الغنائم، فنزلت هذه الآية، نقل عن ابن عباس أيضاً.

والرابع: أن النبي ﷺ بمث طلائعاً، فغنم النبي ﷺ غنيمة، ولم يقسم للطلائع، فقالوا: قسم الفيء ولم يقسم لنا، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك^(٢).

والخامس: أن قوماً غلثوا يوم بدر، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة.

والسادس: أنها نزلت في الذين تركوا مراكزهم يوم أحد طلباً للغنيمة، وقالوا:

نحاف أن يقول النبي ﷺ: «من أخذ شيئاً، فهو له» فقال لهم النبي ﷺ: «ألم أعهد إليكم ألا تبرحوا؟! أظنتم أنا نغل؟!» فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب، ومقاتل.

والسابع: أنها نزلت في غلول الوحي، قاله القرظي، وابن اسحاق.

وذكر بعض المفسرين أنهم كانوا يكرهون ما في القرآن من عيب دينهم وآلهتهم،

فسألوه أن يطوي ذلك، فنزلت هذه الآية.

(١) رواه ابن أبي حاتم، وأبو داود، والترمذي، والطبري، وقال الترمذي: حسن غريب.

وفي اسناده خفيف بن عبد الرحمن الجزري ضعفه أحمد، وقال ابن عدي: إذا حدث عن خفيف ثقة فلا بأس بحديثه، والراوي عنه في هذا الحديث عبد الواحد بن زياد العبدي، وهو ثقة، زوى له الجماعة.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة، وابن جرير من طريق سلمة بن نبيب عن الضحاك.

واختلف القراء في « يغل » فقرأ ابن كثير ، وعاصم ، وأبو عمرو : بفتح الياء وضم
الغين ، ومماها : يخون . وفي هذه الخيانة قولان .
أحدها : خيانة المال على قول الأكثرين .

والثاني : خيانة الوحي على قول القرظي ، وابن اسحاق . وقرأ الباقر : بضم الياء
وفتح الغين ، ولها وجهان .

أحدهما : أن يكون المعنى يُخَان ، [ويجوز أن يكون : يلفى خائناً ، يقال : أغللت
فلاناً ، أي : وجدته غالاً ، كما يقال : أحمته : وجدته أحمق ، وأحمدته : وجدته محموداً]^(١) ،
قاله الحسن ، وابن قتيبة .

والثاني : يُخَوِّن ، قاله الفراء ، وأجازه الزجاج ، ورده ابن قتيبة ، فقال : لو أراد :
يخون ، لقال : يغلل ، كما يقال : يفسق ، ويخون ، ويفجر .
وقيل : « اللام » في قوله « لنبي » منقولة ، ومعنى الآية : وما كان النبي ليغُلَّ ، ومثله :
(ما كان لله أن يتخذ من ولد) مريم : ٣٦ ، أي : ما كان الله ليتخذ ولدأ .

وهذه الآية من أطف التعريض ، إذ قدمت براءة ساحة النبي ﷺ ، من الغلول
فدل على أن الغلول في غيره . ومثله : (وإنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين) سبأ : ٢٥
وقد ذكر عن السدي نحو هذا .

قوله تعالى (ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة) الغلول : أخذ شيء من المنعم خفية ،
ومنه الغلالة ، وهي ثوب يلبس تحت الثياب ، والغلل : وهو الماء الذي يجري بين الشجر ،
والغليل : وهو الحقد الكامن في الصدر ، وأصل الباب الاختفاء . وفي إتيانه بما غل ثلاثة أقوال .

(١) الزيادة من « غريب القرآن » ، ص ١١٥ لابن قتيبة .

أحدها: أنه يأتي بما غلّه، يحمله، ويدل عليه ما روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة قال: قام فينا رسول الله ﷺ يوماً فذكر الملوك، فعمّهم، ووعظهم أمره، ثم قال: «لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء، يقول: يا رسول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتكم، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمضة، فيقول: يا رسول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتكم. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاء، يقول: يا رسول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتكم. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح، فيقول: يا رسول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتكم. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع تحقق، فيقول: يا رسول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتكم. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت، فيقول: يا رسول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتكم^(١)». الرغاء: صوت البعير، والنغاء: صوت الشاة، والنفس: ما يُغزل من السبي، والرقاع: الثياب والصالمت: المال.

والقول الثاني: أنه يأتي حاملاً إثم ما غل.

والثالث: أنه يردّ عوض ما غل من حسناته، والقول الأول أصح لمكان الأثر الصحيح.

(١) رواه الامام أحمد رقمه ٩٤٩٩، والبخاري ج/٦/١٢٩، ومسلم ج/٣/١٤٦١، واللفظ الذي ساقه المصنف لمسلم. وروى الامام أحمد عن عمر بن الخطاب قال: لما كان يوم خيبر، أقبل نفر من أصحاب رسول الله ﷺ، فقالوا: فلان شهيد، فلان شهيد، حتى أتوا على رجل فقالوا: فلان شهيد، فقال رسول الله ﷺ: «كلا إني رأيت في النار في بردة غلها، أو عباءة»، ثم قال رسول الله ﷺ: «أذهب فنادي في الناس: إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون». قال: فناديت: إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون. وكذا رواه مسلم، والترمذي، وقال: حديث صحيح.

قوله تعالى (ثم توفى كل نفس ما كسبت) أي : تعطى جزاء ما كسبت .

﴿ أَفَمَن اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَن بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَهُ جَهَنَّمُ

وَبئْسَ الْمَصِيرُ ﴾

قوله تعالى (أفمن اتبع رضوان الله) اختلفوا في معنى هذه الآية على قولين .

أحدهما : أن معناها : أفمن اتبع رضوان الله ، فلم يغفل ، (كمن باه بسخط من الله) حين

غل ؟! هذا قول سعيد بن جبير ، والضحاك ، والجمهور .

والثاني : أن النبي ﷺ لما أمر المسلمين باتباعه يوم أحد ، اتبعه المؤمنون ، وتخلف

جماعة من المنافقين ، فأخبر الله بحال من تبعه ، ومن تخلف عنه ، هذا قول الزجاج .

﴿ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرُوتِهِمْ بَصِيرٌ ﴾

قوله تعالى (هم درجات) قال الزجاج : معناه : هم ذوو درجات . وفي معنى

درجات قولان .

أحدهما : أنها درجات الجنة ، قاله الحسن .

والثاني : أنها فضائلهم ، فبعضهم أفضل من بعض ، قاله الفراء ، وابن قتبية .

وفيمعنى هذا الكلام قولان .

أحدهما : أنهم الذين اتبعوا رضوان الله ، والذين باؤوا بسخط من الله ، فلهن اتبع

رضوان الله الثواب ، ولمن باه بسخطه العذاب ، هذا قول ابن عباس .

والثاني : أنهم الذين اتبعوا رضوان الله فقط ، فانهم يتفاوتون في المنازل ، هذا قول

سعيد بن جبير ، وأبي صالح ، ومقاتل .

﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لِنِي
ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾

قوله تعالى (لقد منَّ الله على المؤمنين) أي : أنعم عليهم . و«أنفسهم» : جماعتهم ،
وقيل : نسبهم . وقرأ الضحَّاك ، وأبو الجوزاء : (من أنفسهم) بفتح الفاء . وفي وجه
الامتنان عليهم بكونه من أنفسهم أربعة أقوال .

أحدها : لكونه معروف النسب فيهم ، قاله ابن عباس ، وقتادة .

والثاني : لكونهم قد خبروا أمره ، وعلموا صدقه ، قاله الزجاج .

والثالث : ليسهل عليهم التعلم منه ، لموافقة لسانه للسانهم ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

والرابع : لأن شرفهم يتم بظهور نبي منهم ، قاله الماوردي .

وهل هذه الآية خاصة أم عامة ؟ فيه قولان .

أحدهما : أنها خاصة للعرب ، روي عن عائشة^(١) والجمهور .

والثاني : أنها عامة للسائر المؤمنين ، فيكون المعنى أنه ليس بملك ، ولا من غير

بني آدم ، وهذا اختيار الزجاج . وقد سبق في (البقرة) بيان باقي الآية^(٢) .

(١) أخرجه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في «شعب الإيمان» ومعنى قول عائشة هذا : أن هذا
الامتنان خاص بالعرب المسلمين ، لأنهم يفقهون عنه ، ويفهمون كلامه ، ولا يحتاجون إلى ترجمان ،
وليس كذلك الأعاجم .

(٢) قال أبو جعفر الطبري في تفسير الآية : يعني بذلك : لقد تَطَوَّلَ اللهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ : إذ بعث
فيهم رسولاً ، حين أرسل فيهم رسولاً : (من أنفسهم) نبياً من أهل لسانهم ، ولم يجعله من غير أهل لسانهم
فلا يفقهون عنه ما يقول : (يتلو عليهم آياته) يقول : يقرأ عليهم آي كتابه وتزجله ، (ويزكِّيهم) ، يعني :
يطهرهم من ذنوبهم باتباعهم آياه ، وطاعتهم له فيما أمرهم ونهاهم ، (ويُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) ، يعني : ويعلمهم -

﴿ أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ هَذَا قُلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

قوله تعالى (أو لما أصابكم مصيبة) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لما كان يوم أحد ، عوقبوا بما صنعوا يوم بدر ، من أخذهم الفداء ، فقتل منهم سبعون ، وفر أصحاب النبي ﷺ ، وكسرت ربايعته ، وهشمت البيضة على رأسه ، وسال الدم على وجهه ، فنزلت هذه الآية [إلى قوله تعالى (قل هو من عند أنفسكم) قال : بأخذكم الفداء] (١) .

قوله تعالى (أو لَمَّا) قال الزجاج : هذه واو النسق ، دخلت عليها ألف الاستفهام ، فبقيت مفتوحة على هيشها قبل دخولها ، ومثل ذلك قول القائل : تكلم فلان بكذا وكذا فيقول المجيب له : أو هو ممن يقول ذلك ؛ فأما « المصيبة » فما أصابهم يوم أحد ، وكانوا قد أصابوا مثلها من المشركين يوم بدر ، لأنهم قتل منهم سبعون ، فقتلوا يوم بدر سبعين ، وأسروا سبعين ، وهذا قول ابن عباس ، والضحاك ، وقادة ، والجماعة ، إلا أن الزجاج قال : قد أصبتم يوم أحد مثلها ، ويوم بدر مثلها ، فجعل المثلين في اليومين .

قوله تعالى (أنى هذا) قال ابن عباس : من أين أصابنا هذا ونحن مسلمون .

قوله تعالى (قل هو من عند أنفسكم) فيه ثلاثة أقوال .

— كتاب الله الذي أنزله عليه ، وبين تأويله ومما فيه ، والحكمة ويعني بالحكمة ، السنة التي سنها الله جل ثناؤه للمؤمنين على لسان رسول الله ﷺ ، وبيانه لهم ، (وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) يعني : وان كانوا قبل ان ين الله عليهم برسالة رسوله الذي هذه صفته ، انفي ضلال مبين ، يقول في جهالة جهلاء ، وفي حيرة عن الهدى عمياء ، لا يعرفون حقاً ، ولا يبطلون باطلا .

(١) رواه ابن أبي حاتم ، وما بين معقنين منه ، ورواه الامام أحمد في « المسند » رقم ٢٠٨ بأطول

واسناده حسن .

أحدها : أن معناه : بأخذكم الفداء يوم بدر ، قاله عمر بن الخطاب . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : جاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال : إن الله قد كره ما صنع قومك من أخذهم الفداء ، وقد أمرك أن تحبّرهم بين أن يضرّوا أعناق الأسارى ، وبين أن يأخذوا الفداء على أن يُقتل منهم عدّتهم ، فذكر ذلك للناس ، فقالوا : عشأرنا وإخواننا ، بل نأخذ منهم الفداء ، ويستشهد منا عدّتهم ، فقتل منهم يوم أحد سبعون عدد أسارى بدر^(١) فعلى هذا يكون المعنى : قل هو بأخذكم الفداء ، واختياركم القتل لأنفسكم .

والثاني : أنه جرى ذلك بمعصية الرماة يوم أحد ، وتركهم أمر رسول الله ﷺ قاله ابن عباس ، ومقاتل في آخرين .

والثالث : أنه بمخالفتهم الرسول في الخروج من المدينة يوم أحد ، فانه أمرهم بالتحصّن فيها ، فقالوا : بل نخرج ، قاله قتادة ، والريعي . قال مقاتل : إن الله على كل شيء من النصر والهزيمة قدير .

﴿ وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعلم قتالاً لاتبعناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون ﴾

قوله تعالى : (وما أصابكم يوم التقى الجمعان) الجمعان : النبي وأصحابه ، وأبو سفيان وأصحابه ، وذلك في يوم أحد ، وقد سبق ذكر ما أصابهم .

(١) ذكره ابن كثير ج/٢/٣٢٦ ، وقال : رواه الترمذي ، والنسائي ، وابن حبان في « صحيحه » من حديث الثوري به ، وهذا حديث غريب جداً . وذكره السيوطي في « الدر المنثور » ج ٢ / ٩٣ ، وعزاه إلى ابن أبي شيبة ، والترمذي ، وابن جرير ، وابن مردويه ، ونقل تحسينه عن الترمذي .

قوله تعالى : (فباذن الله) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أمره ، والثاني : قضاؤه ، روي عن ابن عباس ، والثالث : علمه ، قاله الزجاج .
قوله تعالى : (وليعلم المؤمنون) أي : ليظهر إيمان المؤمنين بشيئهم على ما نالهم ،
ويظهر تفاق المنافقين بفشلهم وقلة صبرهم . قال ابن قتيبة : والنفاق مأخوذ من نفاقه
اليربوع ، وهو حجر من جحرته يخرج منه إذا أخذ عليه الجحر الذي دخل فيه . قال
الزيادي عن الأصمعي : ولليربوع أربعة أوجرة ، النفاق : وهو الذي يخرج منه كثيراً ،
ويدخل منه كثيراً . والقاصعاء ، سمي بذلك لأنه يخرج تراب الجحر ، ثم يقصع ببعضه
كأنه يسد به فم الجحر ، ومنه يقال : جرح فلان قد قصع بالدم : إذا امتلأ ولم يسئل .
والدآماء ، سمي بذلك ، لأنه يخرج التراب من فم الجحر ، ثم يدم به فم الجحر ، كأنه
يطلبه به ، ومنه يقال : ادمم قدرك بشحم ، أي اطلبها به . والراهطاء ، ولم يذكر اشتقاقه ،
وإنما يتخذ هذه الجحر عدداً ، فإذا أخذ عليه بعضها ، خرج من بعض . قال أبو زيد : فشبه
المنافق به ، لأنه يدخل في الإسلام بلفظه ، ويخرج منه بعقده ، كما يدخل اليربوع من باب
ويخرج من باب . قال ابن قتيبة . والنفاق : لفظ إسلامي لم تكن العرب تعرفه قبل
الإسلام^(١) . قال ابن عباس : والمراد بالذين نافقوا عبد الله بن أبي ، وأصحابه . قال موسى بن
عقبة : خرج النبي ﷺ يوم أحد ، ومعه المسلمون ، وهم ألف رجل ، والمشركون ثلاثة
آلاف ، فرجع عنه ابن أبي في ثلاثمائة . فأما القتال ، فباشرة الحرب . وفي المراد
بالدفع ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه التكثير بالعدد . رواه مجاهد عن ابن عباس وهو قول الحسن ،
وعكرمة ، والضحاك ، والسدي ، وابن جريج في آخرين .

(١) في « اللسان » وهو اسم إسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به ، وهو الذي يستر كفره ،
ويظهر إيمانه ، وإن كان أصله في اللغة معروفاً .

والثاني : أن معناه: اذفموا عن أنفسكم وحرىمكم ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وهو قول مقاتل . والثالث : أنه بمعنى القتال أيضاً . قاله ابن زيد .

قوله تعالى : (لو نعلم قتالاً) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أن معناه : لو نعلم أن اليوم يجري قتال ما أسلمناكم ، ذكره ابن اسحاق .
والثاني : لو كنا نحسن القتال لا تبئناكم .

والثالث : إنما معناه : أن هناك قتلاً وليس بقتال ، ذكرها الماوردي .

قوله تعالى : (هم للكفر أي : إلى الكفر) أقرب منهم للإيمان) أي : إلى الإيمان ، وإنما قال : يومئذ ، لأنهم فيما قبل لم يظهروا مثل ما أظهروا ، فكانوا بظاهر حالهم فيما قبل أقرب إلى الإيمان .

قوله تعالى (يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم) فيه وجهان ذكرهما الماوردي .

أحدهما : ينطقون بالإيمان ، وليس في قلوبهم إلا الكفر .

والثاني : يقولون : نحن أنصار ، وهم أعداء . وذكر في الذي يكتنون وجهين .

أحدهما : أنه النفاق . والثاني : العداوة .

﴿ الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قُتِلوا قل فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ﴾

قوله تعالى (الذين قالوا لإخوانهم) قال ابن عباس : نزلت في عبد الله بن أبي

وفي إخوانهم قولان .

أحدهما : أنهم إخوانهم في النفاق ، قاله ابن عباس .

والثاني : إخوانهم في النسب ، قاله مقاتل . فعلى الأول يكون المعنى : قالوا لإخوانهم المنافقين : لو أطاعنا الذين قتلوا مع محمد ما قتلوا ، وعلى الثاني يكون المعنى : قالوا عن إخوانهم الذين استشهدوا بأحد : لو أطاعونا ما قتلوا .

قوله تعالى (وقعدوا) يعنى القائلين قعدوا عن الجهاد .

قوله تعالى (فادرؤوا) أي : فادفموا (عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين) أن الخذر لا ينفع مع القدر .

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَقُونَ ﴾

قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً) قرأ ابن عامر : قتلوا بالتشديد . واختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في شهداء أحد ، روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال : « لما أصيب إخوانكم بأحد ، جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ، ترد أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها ، وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ، وحسن مقيلهم ، قالوا : ليت إخواننا يعلمون بما صنع الله لنا ، لئلا يزهدوا في الجهاد [ولا يتركوا^(١) عن الحرب] قال الله تعالى : أنا أبلغهم عنكم ، فأنزل الله تعالى هذه الآية^(٢) » وهذا قول سعيد بن جبير ، وأبي الضحى .

والثاني : أنها نزلت في شهداء بدر لما أفضوا إلى كرامة الله تعالى وقالوا : ربنا أعلم

(١) نكل عن عدوه : جبن فنكص على عقبيه ، وانصرف عنه هيبه له وخوفاً .

(٢) أخرجه الامام أحمد في « المسند » رقم ٢٣٨٨ ، وأبو داود رقم ٢٣٨٩ ، والطبري ج/٧/٣٨٥ ،

والحاكم ج/٢/٢٩٧ وقال : صحيح على شرط مسلم ، وواقفه الذهبي . زاد المسير ٣٢٣ ج ١

إخواننا ، فنزلت هذه الآية والتي بعدها ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وهو قول مقاتل .

والثالث : أنها نزلت في شهداء بئر معونة . روى محمد بن إسحاق عن أشياخ له ، أن النبي ﷺ بعث المنذر بن عمرو في سبعين رجلاً من خيار المسلمين إلى أهل نجد ، فلما نزلوا بئر معونة ، خرج حرام بن ملحان إلى عامر بن الطفيل بكتاب رسول الله ﷺ ، فلم ينظر فيه عامر ، وخرج رجل من كسر البيت برمح ، فضرب به في جنب حرام حتى خرج من الشق الآخر ، فقال : الله أكبر ، فزت ورب الكعبة ، وقتل سائر أصحابه غير واحد منهم ، قال أنس بن مالك : فأنزل الله تعالى فيهم : « بلغوا قومنا عنا أنا قد لقينا ربنا ، فرضي عنا ورضينا عنه » ثم رفعت ، فنزلت هذه الآية : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً)^(١) .

(١) أخرجه ابن جرير الطبري ج/٧/٣٩٣ مطولاً وسنده حسن . ورواه الامام أحمد ج/٣/١٣٧ و ٢١٠ و ٢٨٩ بأسانيد صحيحة ، وليس فيه : « فنزلت هذه الآية » ولفظه عن أنس : أن رسول الله ﷺ لما بعث حراماً خاله أخاً أم سليم في سبعين رجلاً ، قتلوا يوم بئر معونة ، وكان رئيس المشركين يومئذ عامر بن الطفيل ، وكان هو أمتي النبي ﷺ فقال : اخبرني ثلاث خصال يكون لك أهل السهل ، ويكون لي أهل الوبر ، أو أكون خليفة من بعدك ، أو أغزوك بنطفان ألف أشقر ، وألف شقراء ، قال : فطعن في بيت امرأة من بيت فلان ، فقال : غدة كئيدة البعير في بيت امرأة من بني فلان ، اثنتي بقرسي ، فأني به ، فركبه ، فمات وهو على ظهره . فانطلق حرام أخو أم سليم ورجلان معه ، رجل من بني أمية ، ورجل أعرج ، فقال لهم : كونوا قريباً مني حتى آتيهم ، فإن آمنوني وإلا كنتم قريباً ، فإن قتلوني ، أعلمت أصحابكم . قال : فأتاهم حرام ، فقال : أتؤمنوني ، أبلذكم رسالة رسول الله ﷺ إليكم ؟ قالوا : نعم . فجعل يحدثهم ، وأومؤوا إلى رجل منهم من خلفه ، فطمعته حتى أفضده بالرمح ، قال : الله أكبر ، فزت ورب الكعبة ، قال : ثم قتلهم كلهم غير الأعرج ، كان في رأس جبل ، قال أنس : فأنزل علينا وكان مما يقرأ فندسخ « أن بلغوا قومنا أنا لقينا ربنا ، فرضي عنا وأرضانا » قال : فدعا النبي ﷺ عليهم أربعين صباحاً ، على رعل وذكوان وبني لحيان وعصية الذين عصوا الله ورسوله . ورواه البخاري ج/٧/٢٩٧ ، وانظر تفصيل القصة في « البداية والنهاية » ج/٤/٧١-٧٤ .

فهذا اختلاف الناس فيمن نزلت ، واختلفوا في سبب نزولها على ثلاثة أقوال .
أحدها : أن الشهداء بعد استشهادهم سألو الله أن يخبر إخوانهم بمصيرهم ، وقد
ذكرناه عن ابن عباس .

والثاني : أن رجلاً قال : يا ليتنا نعلم ما لقي إخواننا الذين استشهدوا ، فنزلت ،
قاله مقاتل .

والثالث : أن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابهم نعمة أو سرور ، تحسروا ، وقالوا :
نحن في النعمة والسرور ، وآباؤنا ، وأبناؤنا ، وإخواننا ، في القبور ، فنزلت هذه الآية ، ذكره
علي بن أحمد النيسابوري .

فأما التفسير ، فمضى الآية : لا تحسبنهم أمواتاً كالأموات الذين لم يقتلوا في سبيل الله ،
وقد بينا هذا المعنى في (البقرة) وذكرنا أن معنى حياتهم : أن أرواحهم في حواصل
طير تأكل من ثمار الجنة ، وتشرب من أنهارها^(١) . قال مجاهد : يرزقون من ثمر الجنة .

﴿ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ
خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾

(١) روى الامام مسلم في «صحيحه» عن مسروق قال : إنا سألنا عبد الله عن هذه الآية : (ولا تحسبن
الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) فقال : أما إنا قد سألنا عن ذلك ، فقال :
« أرواحهم في جوف طير خضر لها فتاديل بالعرش ، تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوي الى تلك
الفتاديل . » وقال الحافظ ابن كثير في التفسير ج ١ / ٤٢٦ : « وقد روينا في «مسند الامام أحمد» حديثاً فيه البشارة لكل
مؤمن بأن روحه تكون في الجنة تسرح [وإن كان الشهيد قد خصصوا بالذكر في القرآن تشريفاً لهم
وتكريماً وتعظيماً] أيضاً فيها ، وتأكل من ثمارها ، وترى ما فيها من النضرة والسرور ، وتشاهد ما أعده الله
لها من الكرامة ! وهو باسناد صحيح عزيز عظيم ، اجتمع فيه ثلاثة من الأئمة الأربعة ، أصحاب المذاهب
المتبعة ، فان الامام أحمد رواه عن محمد بن ادريس الشافعي ، عن مالك بن أنس الأصبجي ، عن الزهري
عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « نسمة المؤمن طائر يلقى في
شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه . »

قوله تعالى (فرحين) قال ابن قتيبة : الفرح : المسرة ، فأما الذي آتاهم الله ، فما نالوا من كرامة الله ورزقه ، والاستبشار : السرور بالباشرة ، (بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) إخوانهم من المسلمين . وفي سبب استبشارهم بهم ثلاثة أقوال .

أحدها : أن الله تعالى لما أخبر بكرامة الشهداء ، أخبر الشهداء بأبي قد أنزلت على نبيكم ، وأخبرته بأمركم ، فاستبشروا ، وعلموا أن إخوانهم سيحرصون على الشهادة ، قاله سعيد بن جبير .

والثاني : يستبشرون بإخوانهم الذين يرجون لهم الشهادة ، يقولون : إن قتلوا نالوا ماثلنا من الفضل ، قاله قتادة .

والثالث : أن الشهيد يؤتى بكتاب فيه ذكر من تقدم عليه من إخوانه وأهله ، وفيه يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا ، فيستبشر بقدمه ، كما يستبشر أهل الغائب به ، هذا قول السدي . و«الهاء» و«الميم» في قوله تعالى : (أن لا خوف عليهم) تعود إلى الذين لم يلحقوا بهم . قال الفراء : معناه : يستبشرون لهم بأنهم لا خوف عليهم ، ولا حزن . وفي ما إذا يرتفع «الخوف» و«الحزن» عنهم ؟ فيه قولان .

أحدهما : لا خوف عليهم فيمن خلفوه من ذريتهم ، ولا يحزنون على ما خلفوا من أموالهم .

والثاني : لا خوف عليهم فيما يقدمون عليه ، ولا يحزنون على مفارقة الدنيا فرحاً بالآخرة .

﴿ يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ﴾

قوله تعالى (يستبشرون بنعمة من الله وفضل) قال مقاتل : برحمة ورزق .

قوله تعالى (وأن الله) قرأ الجمهور بالفتح على معنى : ويستبشرون بأن الله ، وقرأ

الكسائي بالكسر على الاستئناف .

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لَِّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول) في سبب نزولها قولان .

أحدهما : أن المشركين لما انصرفوا يوم أحد ، ندب النبي ﷺ أصحابه لاتباعهم ، ثم خرج عن اتدب معه ، فلقي أبو سفيان قوماً ، فقال : إن لقيتم محمداً ، فأخبروه أنني في جمع كثير ، فلقبهم النبي ﷺ فسألهم عنه ؛ فقالوا : لقيناه في جمع كثير ، ونراك في قلة ، فأبى إلا أن يطلبه ، فسبقه أبو سفيان ، فدخل مكة ، فنزلت هذه الآية ، هذا قول ابن عباس ^(١) ، والجمهور .

والثاني : أن أبا سفيان لما أراد الانصراف عن أحد ، قال : يا محمد ، موعد بيننا وبينك موسم بدر ، فلما كان العام المقبل ، خرج أبو سفيان ، ثم ألقى الله في قلبه الرعب ، فبدا له الرجوع ، فلقي نعيم بن مسعود ^(٢) ، فقال : إني قد واعدت محمداً وأصحابه أن نلتقي بموسم بدر الصغرى ، وهذا عام جدب ، لا يصلح لنا ، فثبطهم عنا ، وأعلمهم أننا في جمع كثير ، فلقبهم فخوفهم ، فقالوا : حسبنا الله ونعم الوكيل ، وخرج النبي ﷺ بأصحابه ، حتى أقاموا بيذر ينتظرون أبا سفيان ، فنزل قوله تعالى : (الذين استجابوا لله والرسول) الآيات . وهذا المعنى مروى عن مجاهد ، وعكرمة ^(٣) . والاستجابة : الإجابة . وأنشدوا :

(١) رواه الواحدي في « أسباب النزول » ص ٧٥ بإسناده الى عمرو بن دينار .

(٢) في رواية ابن اسحاق أن الرسول بذلك كان معبداً الخزاعي ، وقال الحفاظ بن حجر : ويقال :

إن الرسول بذلك كان نعيم بن مسعود الأشجعي .

(٣) جاء في « الدر المنثور » ج ١/٢/١٠١ . وأخرج النسائي ، وابن أبي حاتم ، والطبراني بسند صحيح

من طريق عكرمة عن ابن عباس ، قال : لما رجع المشركون عن أحد ، قالوا : لا محمداً قتلتم ، ولا الكواعب أردقتم ، بشها صنعتم ، ارجعوا ، فسمع رسول الله ﷺ بذلك ، فندب المسلمين . فاتدبوا حتى بلغ حمراء الأسد ، أو بشر أبي عتبة - شك سفيان - فقال المشركون : زجع قابل ، فرجع رسول الله -

فلم يَسْتَجِبْهُ عند ذلك مجيباً^(١)

أي : فلم يجبه .

وفي مراد النبي ﷺ وخروجه وندب الناس للخروج ثلاثة أقوال .

أحدها : ليرهب العدو باتباعهم . والثاني : لموعد أبي سفيان .

والثالث : لأنه بلغه عن القوم أنهم قالوا : أصبتم شوكتهم ، ثم تركتموهم . وقد سبق الكلام في القرح .

قوله تعالى (الذين أحسنوا منهم) أي : أحسنوا بطاعة الرسول ، واتقوا مخالفته .

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَمَا بِهِمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾

قوله تعالى (الذين قال لهم الناس) في المراد بالناس ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم ركب لقيهم أبو سفيان ، فضمن لهم ضماناً لتخويف النبي ﷺ وأصحابه ، قاله ابن عباس ، وابن اسحاق .

والثاني : أنه نعيم بن مسعود الأشجعي ، قاله مجاهد، وعكرمة ، ومقاتل في آخرين .

- ﷺ ، فكانت تعد غزوة ، فأزل الله (الذين استجابوا لله والرسول) الآية . وقد كان أبو سفيان قال لثني ﷺ : موعدكم موسم بدر حيث قتلتم أصحابنا ، فأما الجبان فرجع ، وأما الشجاع فأخذ أهبة القتال والتجارة ، فأتوه فلم يجيدوا به أحداً وتسوقوا ، فأزل الله تعالى : (فاتقبلوا بركة من الله وفضل) الآية .

(١) صدر البيت :

وداع دعا يامن يُجيب الى التُدَى

والبيت لكعب بن سعد الغنوي ، وهو من قصيدة أصحمية جيدة ، يرثي بها أخاه أبا المنوار ، قال الأعمى : ليس في الدنيا مثلها .

والثالث: أنهم المنافقون، لما رأوا النبي ﷺ يتجهز، نهوا المسلمين عن الخروج، وقالوا: إن أيتهم في ديارهم، لم يرجع منكم أحد، هذا قول السدي.
قوله تعالى (إن الناس قد جموا لكم) يعني أباسفيان وأصحابه.

قوله تعالى (فزادهم إيماناً) قال الزجاج: زادهم ذلك التخويف ثبوتاً في دينهم، وإقامة على نصرته نبهم، وقالوا: (حسبنا الله) ^(١) أي: هو الذي يكفيننا أمرهم. فأما «الوكيل»، فقال الفراء: الوكيل: الكافي، واختاره ابن القاسم. وقال ابن قتيبة: هو الكفيل، قال: ووكيل الرجل في ماله: هو الذي كفله له، وقام به. وقال الخطابي: الوكيل: الكفيل بأرزاق العباد ومصلحهم، وحقيقته: أنه الذي يستقل بالأمر الموكل إليه. وحكى ابن الأثيري: أن قوماً قالوا: الوكيل: الرب.

﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مَنَ اللَّهِ وَفَضْلِهِ لَمَ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾

قوله تعالى: (فانقلبوا بنعمة من الله) الانقلاب: الرجوع. وفي النعمة، ثلاثة أقوال.

أحدها: أنها الأجر، قاله مجاهد. والثاني: العافية، قاله السدي.

(١) روى البخاري ج/٨/١٧٢ عن ابن عباس: «حسبنا الله ونعم الوكيل»، قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار، وقالها محمد ﷺ حين قالوا: (إن الناس قد جموا لكم فخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل).

وروى الامام أحمد في «المسند» ج/٦/٢٤ بسند حسن عن عوف بن مالك أن النبي ﷺ قضى بين رجلين، فقال المقضي عليه لا أدبر: حسبي الله ونعم الوكيل. فقال النبي ﷺ: «ردوا علي الرجل»، فقال: ما قلت؟ قال: قلت: حسبي الله ونعم الوكيل. فقال النبي ﷺ: «إن الله يلوم على المعجز، ولكن عليك بالكيس، فاذا غلبك أمر فقل: حسبي الله ونعم الوكيل». وكذا رواه أبو داود والنسائي بنحوه.

والثالث : الإيمان والنصر ، قاله الزجاج . وفي الفضل ، ثلاثة أقوال .

أحدها : ربح التجارة ، قاله مجاهد ، والسدي ، وهذا قول من يرى أنهم خرجوا لموعد أبي سفيان . قال الزهري : لما استنفر النبي ﷺ المسلمين لموعد أبي سفيان بدير ، خرجوا ببضائع لهم ، وقالوا : إن لقينا أبا سفيان ، فهو الذي خرجنا إليه ، وإن لم نلقه ابتعنا ببضائعنا ، وكانت بدير متجراً يوافق كل عام ، فانطلقوا فقصوا حوائجهم ، وأخلف أبو سفيان الموعد .

والثاني : أنهم أصابوا سرية بالصفراء ، فزقوا منها ، قاله مقاتل .

والثالث : أنه الثوب ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى (لم يمسهمْ سوء) قال ابن عباس : لم يؤذم أحد . (واتبعوا رضوان الله) في طلب القوم . (والله ذو فضل) أي : ذو من يدفع المشركين عن المؤمنين .

﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُم وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى (إنما ذلكم الشيطان) قال الزجاج : معناه : ذلك التخويف كان فعل الشيطان ، سؤله للمخوفين .

وفي قوله تعالى (يخوف أوليائه) قولان .

أحدهما : أن معناه : يخوفكم بأوليائه ، قاله الفراء ، واستدل بقوله تعالى : (لينذر بأساً شديداً) الكهف : ٤٤ أي : بيأس ، وبقوله تعالى : (لينذر يوم التلاق) غافر : ١٥ ، أي : بيوم التلاق . وقال الزجاج : معناه : يخوفكم من أوليائه ، بدليل قوله تعالى : (فلا تخافوهم وخافون)

وهذا قول ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، وإبراهيم ، وابن قتيبة .

وأشد ابن الأباري في ذلك :

وأيقنتُ التفرُّقَ يومَ قالوا تُقْسِمَ مالَ أربدَ بالسَّهامِ^(١)

أراد : أيقنت بالتفرق . قال : فلما أسقط الباءَ أعمل الفعل فيما بعدها ونصبه . قال : والذي نختاره في الآية : أن المعنى : يخوفكم أوليائه . تقول العرب : قد أعطيت الأموال ، يريدون : أعطيت القوم الأموال ، فيحذفون القوم ، ويقتصرون على ذكر المفعول الثاني . فهذا أشبه من ادعاء « باء » ما عليها دليل ، ولا تدعو إليها ضرورة .
والثاني : أن معناه : يخوف أوليائه المنافقين ، ليقمدوا عن قتال المشركين ، قاله الحسن والسدي ، وذكره الزجاج .

قوله تعالى : (فلا تخافوهم) يعني : أولياء الشيطان (وخافون) في ترك أمري . وفي « إن » قولان .

أحدهما : أنها بمعنى : « إذ » قاله ابن عباس ، ومقاتل .

والثاني : أنها للشرط ، وهو قول الزجاج في آخرين .

﴿ ولا يحزنُكَ الذين يُسارعونَ في الكُفْرِ إنَّهم لن يُضروا اللهُ شيئاً يُريدُ اللهُ ألاَّ يجعلَ لهمُ حظاً في الآخرةِ ولهم عذابٌ عظيمٌ ﴾

قوله تعالى : (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) قرأ نافع « يُحزنك »
« ليحزني » و « ليحزن » بضم الياء وكسر الزاي في جميع القرآن ، إلا في (الأنبياء)
(لا يحزنهم الفرع) الأنبياء : ١٠٣ ، فإنه فتح الياء ، وضم الزاي . وقرأ الباقون كل ما في القرآن بفتح الياء
وضم الزاي . قال أبو علي : يشبه أن يكون نافع تبع في سورة (الأنبياء) أثراً ، أو أحب أن
يأخذ بالوجهين . وفي الذين يسارعون في الكفر أربعة أقوال .

(١) البيت للبيد بن ربيعة ، من قصيدة يرثي بها أخاه أربد ، ذكر بعضها صاحب الأغاني ، ج/ ١٥ / ١٣٣ .

أحدها: أنهم المنافقون، ورؤساء اليهود، قاله ابن عباس.

والثاني: المنافقون، قاله مجاهد. والثالث: كفار قريش، قاله الضحاك.

والرابع: قوم ارتدوا عن الإسلام، ذكره الماوردي.

وقيل: معنى مسارعتهم في الكفر: مظاهرتهم للكفار، ونصرهم إياهم. فان قيل:

كيف لا يحزنه المسارعة في الكفر؟ فالجواب: لا يحزنك فعلهم، فانك منصور عليهم.

قوله تعالى: (إنهم لن يضروا الله شيئاً) فيه قولان.

أحدهما: لن: يتقصوا الله شيئاً بكفرهم، قاله ابن عباس، ومقاتل.

والثاني: لن يضروا أولياء الله شيئاً، قاله عطاء. قال ابن عباس: والحظ: النصيب،

والآخرة: الجنة. (ولهم عذاب عظيم) في النار.

﴿ إِنِّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَهُمْ

عَذَابُ أَلِيمٍ ﴾

قوله تعالى: (إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان) قال مجاهد: المنافقون آمنوا ثم

كفروا، وقد سبق في (البقرة) معنى الاشتراء.

﴿ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطْمِئِنُّ لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُوَلِّئُهُمْ

لِيَبْزُدُوا إِعْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾

قوله تعالى: (ولا يحسبن الذين كفروا أنما نولي لهم خير لأنفسهم) اختلفوا فيمن

نزلت على أربعة أقوال.

أحدها: في اليهود والنصارى والمنافقين، قاله ابن عباس.

والثاني: في قريظة والنضير، قاله عطاء. والثالث: في مشركي مكة، قاله مقاتل.

والرابع : في كل كافر ، قاله أبو سليمان الدمشقي^(١) .

وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ونافع ، (ولا يحسبن الذين كفروا)
 آل عمران : ١٧٨ ، (ولا يحسبن الذين يخلون) آل عمران : ١٨٠ ، (ولا يحسبن الذين يفرحون)
 آل عمران : ١٨٨ بالياء وكسر السين ، ووافقهم ابن عامر غير أنه فتح السين ، وقرأهن
 حمزة بالتاء ، وقرأ عاصم والكسائي كل ما في هذه السورة بالتاء غير حرفين
 (ولا يحسبن الذين كفروا) (ولا يحسبن الذين يخلون) فانها بالياء ، إلا أن عاصمًا
 فتح السين ، وكسرها الكسائي ، ولم يخففوا في (ولا تحسبن الذين قتلوا) أنها بالتاء .
 (ونلي لهم) : أي : نزيل لهم في العمر ، ومثله : (واهجرني ملياً) قال ابن الأثيري : واشتقاق
 « نلي لهم » من الملوثة ، وهي المدة من الزمان ، يقال : ملوثة من الدهر ، وملوثة ، وملوثة ، وملوثة ،
 وملوثة ، وملوثة ، بمعنى واحد ، ومنه قولهم : البس جديدًا أو تمل حبيبا ، أي : لتطل أيامك معه .

قال متمم بن نويرة :

بِوَدِّي لَوْ أَنِّي تَمَلَّيْتُ عَمْرَهُ بِعَالِيٍّ مِنْ مَالٍ طَرِيفٍ وَتَالِدٍ

﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِمَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمَّنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (ما كان الله ليذير المؤمنين على ما أنتم عليه) في سبب نزولها

خمسة أقوال .

(١) أخرج عبد الرزاق ، وابن أبي شيبة ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم ، وصححه
 عن ابن مسعود قال : ما من نفس برية ، ولا فاجرة ، إلا والموت خير لها من الحياة . إن كان برأ ، فقد قال
 الله تعالى (وما عند الله خير للأبرار) وإن كان فاجراً ، فقد قال الله تعالى : (ولا يحسبن الذين كفروا
 إنما نلي لهم خير لأنفسهم إنما نلي لهم ليزدادوا إثماً) وإسناده صحيح .

أحدها : أن قريشاً قالت : تزعم يا محمد أن من اتبعك ، فهو في الجنة ، ومن خالفك فهو في النار! فأخبرنا عن يؤمن بك ومن لا يؤمن ، فنزلت هذه الآية ، هذا قول ابن عباس (١).

والثاني : أن المؤمنين سألو أن يعطوا علامة يفرقون بها بين المؤمنين والمنافق ، فنزلت هذه الآية ، هذا قول أبي العالية (٢).

والثالث : أن النبي ﷺ قال : عُرِضَتْ عَلَيَّ أُمَّتِي ، وَأَعْلَمْتُ مِنْ يُؤْمِنُ بِي ، وَمَنْ يَكْفُر ، فَبَلَغَ ذَلِكَ الْمُنَافِقِينَ ، فَاسْتَهْزَؤُوا ، وَقَالُوا : فَتَحْنُ مَعَهُ وَلَا يَعْرِفُنَا ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، هَذَا قَوْلُ السَّدِيِّ (٣).

والرابع : أن اليهود ، قالت : يا محمد قد كنتم راضين بديننا ، فكيف بكم لو مات بعضكم قبل نزول كتابكم؟! فنزلت هذه الآية . هذا قول عمر مولى غفرة .

والخامس : أن قوماً من المنافقين ادَّعَوْا أَنَّهُمْ فِي إِعَانِهِمْ مِثْلَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَأَظْهَرَ اللَّهُ نِفَاقَهُمْ يَوْمَ أُحُدٍ ، وَأَنْزَلَ هَذِهِ الْآيَةَ ، هَذَا قَوْلُ أَبِي سَلِيمَانَ الدَّمَشْقِيِّ .
وفي الخطاب بهذه الآية قولان .

أحدهما : أنهم الكفار ، والمنافقون ، وهو قول ابن عباس ، والضحاك .

والثاني : أنهم المؤمنون ، فيكون المعنى : ما كان الله لينذركم على ما أتم عليه من التباس المؤمن بالمنافق . قال الثعلبي : وهذا قول أكثر أهل المعاني .

قوله تعالى (حتى يميز الخبيث من الطيب) قرأ ابن كثير ، ونافع وأبو عمرو ، وابن

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » ص ٧٦ عن الكلبي بدون سند .

(٢) الخبر في « أسباب النزول » للواحدي ص ٧٦ .

(٣) ذكره في « أسباب النزول » الواحدي ص ٧٥ عن السدي بدون سند .

عامر (حتى يميز) و (ليميز الله الخبيث) بفتح الياء والتخفيف . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف ، ويعقوب : « يميز » بالتشديد ، وكذلك في الأنفال : ٣٧ (ليميز الله الخبيث) .
قال أبو علي : مزت وميَّزت لغتان . قال ابن قتيبة : ومعنى يميز : يخاص . فأما الطيب ، فهو المؤمن . وفي الخبيث قولان .

أحدهما : أنه المنافق ، قاله مجاهد ، وابن جريج .

والثاني : الكافر ، قاله قتادة ، والسدي . وفي الذي وقع به التمييز بينهم ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه الهجرة والقتال ، قاله قتادة ، وهو قول من قال : الخبيث : الكافر .

والثاني : أنه الجهاد ، وهو قول من قال : هو المنافق . قال مجاهد : فميز الله يوم أحد

بين المؤمنين والمنافقين ، حيث أظهروا النفاق وتخلّفوا .

والثالث : أنه جميع الفرائض والتكاليف ، فإن المؤمن مستور الحال بالإقرار ، فإذا جاءت

التكاليف بان أمره ، هذا قول ابن كيسان .

وفي المخاطب بقوله : (وما كان الله ليطلمعكم على الغيب) قولان .

أحدهما : أنهم كفار قريش ، فمنه : ما كان الله ليبين لكم المؤمن من الكافر ، لأنهم

طلبوا ذلك ، فقالوا : أخبرنا بمن يؤمن ومن لا يؤمن ، هذا قول ابن عباس .

والثاني : أنه النبي ﷺ ، فمنه : وما كان الله ليطلمع محمداً على الغيب ، قاله السدي .

« ويحتجى » بمعنى يختار ، قاله الزجاج وغيره . فمضى الكلام على القول الأول : أن الله

لا يطلع على الغيب أحداً إلا الأنبياء الذين اجتباهم ، وعلى القول الثاني : أن الله لا يطلع

على الغيب أحداً إلا أنه يحتجى من يشاء فيطلعهم على ما يشاء .

﴿ ولا يحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل

هو شرُّ لهم سيِّطو قون ما بخلوا به يوم القيامة والله ميراثُ السموات والأرض
والله بما تعملون خبيرٌ ﴿

قوله تعالى (ولا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله) اختلفوا فيمن نزلت
على قولين .

أحدهما : أنها نزلت في الذين يبخلون أن يؤدوا زكاة أموالهم ، وهو قول ابن مسعود
وأبي هريرة ، وابن عباس في رواية أبي صالح ، والشعبي ، ومجاهد ، وفي رواية السدي
في آخرين .

والثاني : أنها في الأخبار الذين كتبوا صفة النبي ﷺ ، ونبوته ، رواه عطية عن
ابن عباس ، وابن جريج عن مجاهد ، واختاره الزجاج .

قال الفراء : ومعنى الكلام : لا يحسن الباخلون البخل هو خير أ لهم ، فأكفى
بذكر « يبخلون » من البخل ، كما تقول : قدم فلان ، فسرتت به ، أي : سررتت بقدمه .
قال الشاعر :

إذا نُهي السفيهُ جرى إليه وخالف والسفيهُ إلى خلاف^(١)

يريد : جرى إلى السفه . والذي آتاهم الله على قول من قال : البخل بالزكاة : هو
المال ، وعلى قول من قال : البخل بذكر صفة النبي ﷺ هو العلم .

(١) أنشد الفراء في « معاني القرآن » ج / ١ / ٢٤٨ ، وتعلب في « مجالسه » ج / ١ / ٦٠ ، و « أمالي
الشجري » ج / ١ / ٦٨ ، والنفذادي في « الخزانة » ج / ٢ / ٣٨٣ ، ولم ينسبوه إلى قائل .
وقوله : إذا نُهي ، متعلق النهي عام محذوف ، أي : عن أي شيء كان . وقوله : وخالف : مفعوله
محذوف ، أي : خالف زاجره . وقوله : والسفيه إلى خلاف : جملة تنذيلية ، أي : شأن السفيه الميل
إلى مخالفة الناصح .

قوله تعالى (هو) إشارة إلى البخل وليس مذكوراً، ولكنه مدلول عليه بـ «يخلون» وفي معنى تطويقهم به أربعة أقوال .

أحدها: أنه يجعل كالحية يطوق بها الإنسان، روى ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: « ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا مُثِّل له يوم القيامة شجاع أقرع يفر منه، وهو يتبعه حتى يطوق في عنقه » ثم قرأ رسول الله ﷺ : (سيطوِّقون ما بخلوا به يوم القيامة)^(١) . وهذا مذهب ابن مسعود، ومقاتل .

والثاني: أنه يجعل طوقاً من نار، رواه منصور عن مجاهد، وإبراهيم .

والثالث: أن معنى تطويقهم به: تكليفهم أن يأتوا به، رواه ابن أبي نجيح، عن مجاهد.

والرابع: أن معناه: يلزم أعناقهم إثمه، قاله ابن قتيبة .

قوله تعالى (ولله ميراث السموات والأرض) قال ابن عباس: يموت أهل السموات وأهل الأرض، ويبقى رب العالمين . قال الزجاج: خوطب القوم بما يملكون، لأنهم يعملون ما يرجع إلى الإنسان ميراثاً إذا كان ملكاً له، وقال ابن الأباري: معنى الميراث:

(١) أخرجه أحمد في « المسند » رقم ٣٥٧٧، والترمذي، وابن خزيمة، وابن ماجه ج / ١ / ٥٦٧، ولفظه: « ما من أحد لا يؤدي زكاة ماله، إلا مُثِّل له يوم القيامة شجاعاً أقرع حتى يطوق عنقه »، ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصداقه من كتاب الله تعالى: (ولا يحسن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله) الآية . وقال الترمذي: حسن صحيح .

وروى البخاري ج / ٨ / ٢٧٣، ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « من آتاه الله مالا فلم يؤدي زكاته، مثل له ماله شجاعاً أقرع له زبيتان، يطوقه يوم القيامة، يأخذ بلهزمتيه - يعني شذفيه - يقول: أنا مالك، أنا كنزك، ثم تلا هذه الآية: (ولا يحسن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله) إلى آخر الآية .

الشجاع: الحية الذكر، وهو ضرب من الحيات، خبيث مارد . وأقرع: صفة من صفات الحيات الخبيثة، يزعمون أنه إذا طال عمر الحية، وكثر سمه، جمعه في رأسه حتى تتمط منه فروة رأسه .

انفراد الرجل بما كان لا يفرد به ، فلما مات الخلق ، وانفرد عز وجل ، صار ذلك له وراثته .
قوله تعالى (والله بما تعملون خبير) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « يعملون » بالياء
إتباعاً لقوله تعالى : (سيطوون) وقرأ الباقر بالتاء ، لأن قبله (وإن تؤمنوا وتتقوا) .

﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾
قوله تعالى (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير) في سبب نزولها قولان .

أحدهما : أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه دخل بيت مدراس اليهود ، فوجدهم
قد اجتمعوا على رجل منهم ، اسمه فنحاص ، فقال له أبو بكر : اتق الله وأسلم ، فوالله إنك لتعلم
أن محمداً رسول الله . فقال : والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر ، وإنه إلينا لفقير ، ولو
كان غنياً عنا ما استقرض منا . فغضب أبو بكر وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة ، وقال :
والله لولا المهدي الذي بيننا لضربت عنقك . فذهب فنحاص يشكو إلى النبي ﷺ ، وأخبره
أبو بكر بما قال ، فجدد فنحاص ، فنزلت هذه الآية ، وتزل فيما بلغ من أبي بكر من الغضب
(ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً)
آل عمران : ١٨٦ هذا قول ابن عباس (١) وإلى نحوه ذهب مجاهد ، وعكرمة ، والسدي ، ومقاتل .
والثاني : أنه لما نزل قوله (من ذا الذي يقرض الله قرصاً) البقرة : ٢٤٥ قالت اليهود :

إنما يستقرض الفقير من الغني ، فنزلت هذه الآية ، هذا قول الحسن ، وقتادة .

وفي الذين قالوا : إن الله فقير ، أربعة أقوال .

(١) أخرجه ابن اسحاق ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن
عباس ، ورجال اسناده ثقات خلا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت الأنصاري ، فإنه مجهول تفرد عن
ابن اسحاق كما قال الحافظ في « التقریب » ، وقال الشيخ أحمد شاكر في « عمدة التفسير » ج - ٣ - ٨٢ :
واسناده جيد أو صحيح .

أحدها : أنه فنحاص بن عازوراء اليهودي ، قاله ابن عباس ، ومقاتل .

والثاني : حيي بن أخطب ، قاله الحسن وقتادة .

والثالث : أن جماعة من اليهود قالوه . قال مجاهد : صكَّ أبو بكر رجلاً من الذين

قالوا : (إن الله فقير ونحن أغنياء) لم يستقرضنا وهو غني ؟^(١) .

والرابع : أنه النبَّاش بن عمرو اليهودي ، ذكره أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى (سنكتب ما قالوا) قرأ حمزة وحده : « سيكتب » ياء مضمومة و « قتلهم »

بالرفع و « يقول » بالياء ، وقرأ الباقون : (سنكتب ما قالوا) بالنون ، و « قتلهم » بالنصب

و « نقول » بالنون ، وقرأ ابن مسعود « ويقال » ، وقرأ الأعمش ، وطلحة : و « يقول »

وفي معنى (سنكتب ما قالوا) قولان .

أحدهما : سنحفظ عليهم ما قالوا ، قاله ابن عباس .

والثاني : ستأمر الحفظة بكتابتها ، قاله مقاتل .

قوله تعالى (وقتلهم الأنبياء) أي : ونكتب ذلك . فان قيل : هذا القائل لم يقتل

نبياً قط ، فالجواب أنه رضي بفعل متقدمه لذلك ، كما بينا في قوله تعالى : (ويقتلون النبيين

بغير الحق) . قال الزجاج : ومعنى (عذاب الحريق) عذاب محرق ، أي : عذاب بالنار ،

لأن العذاب قد يكون بغير النار .

﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾

قوله تعالى (ذلك) إشارة إلى العذاب ، والذي قدمت أيديهم : الكفر والخطايا .

(١) رواه عبد بن حميد ، وجريج/٧/٤٤٣ ، وابن المنذر عن مجاهد .

﴿ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتَيْنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾

قوله تعالى (الذين قالوا إن الله عهد إلينا) قال ابن عباس: نزلت في كعب ابن الأشرف، ومالك بن الصيف، وحيي بن أخطب، وجماعة من اليهود، أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: إن الله عهد إلينا، أي: أمرنا في التوراة: أن لا تؤمن لرسول، أي: لا نصدق رسولا يزعم أنه رسول، حتى يأتينا بقربان تأكله النار^(١). قال ابن قتيبة: والقربان: ما تقرب به إلى الله تعالى من ذبح وغيره. وإنما طلبوا القربان، لأنه كان من سنن الأنبياء المتقدمين، وكان نزول النار علامة القبول. قال ابن عباس: كان الرجل يتصدق، فإذا قبلت منه، نزلت نار من السماء، فأكلته، وكانت ناراً لها دوي، وحفيف. وقال عطاء: كان بنو إسرائيل يذبحون لله، فيأخذون أطياب اللحم، فيضعونها في وسط البيت تحت السماء، فيقوم النبي في البيت، ويناجي ربه، فتنزل نار، فتأخذ ذلك القربان، فيخر النبي ساجداً، فيوحي الله إليه ما يشاء. قال ابن عباس: قل يا محمد لليهود (قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات) أي: بالآيات، (وبالذي) سألتكم من القربان.

﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾

قوله تعالى (فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك) معناه: لست بأول رسول كذب. قال أبو علي: وقرأ ابن عامر وحده « بالبينات وبالزبر » زيادة باء، وكذلك في مصاحف أهل الشام، ووجهه أن إعادة الباء ضرب من التأكيد، ووجه قراءة الجمهور

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » ص: ٧٧، عن الكلبي.

أن الواو قد أغنت عن تكرير العامل ، تقول : مررت بزيد وعمرو ، فنستغني عن تكرير الباء . وقال الزجاج : والزُّبُرُ : جمع زبور ، والزبور : كل كتاب ذي حكمة .

قوله تعالى : (والكتاب المنير) قال أبو سليمان : يعني به الكتاب النيرة بالبراهين والحجج .

﴿ كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحرح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ﴾

قوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) قال ابن عباس : لما نزل قوله : (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكّلت بكم) السجدة : ١١ . قالوا : يا رسول الله إنما نزل في بني آدم ، فأين ذكر الموت في الجن ، والطير ، والأنعام ، فنزلت هذه الآية . وفي ذكر الموت تهديد للمكذبين بالمصير ، وترهيد في الدنيا ، وتنبية على اغتنام الأجل .

وفي قوله تعالى (إنما توفون أجوركم يوم القيامة) بشارة للمحسنين ، وتهديد للمسيئين .

قوله تعالى (فمن زحرح) قال ابن قتيبة : مُنجَّبِي وأبمد . (فقد فاز) ^(١) قال الزجاج :

تأويل فاز : تباعد عن المكروه ، ولقي ما يحب ، يقال لمن نجا من هلكة ، ولمن لقي ما يرغب به : قد فاز .

(١) روى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ، افروا وإن شتمتم : (فمن زحرح عن النار وأدخل الجنة ، فقد فاز) » ، ورواه أحمد في « المسند » ، والترمذي ، والحاكم في « المستدرک » ، وصححه على شرط مسلم ، وواقفه الذهبي . وروى الامام أحمد في « المسند » رقم ٦٨٠٧ ، عن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من أحب أن يزحرح عن النار ، ويدخل الجنة ، فلتدرکه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ، ويأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه » . ورواه الامام مسلم بأطول منه .

قوله تعالى: (وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) يريد أن العيش فيها يمر للإنسان بما عتبه من طول البقاء، وسدق قطع عن قريب. قال سعيد بن جبير: هي متاع الغرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة، فأما من يشتغل بطلب الآخرة، فهي له متاع بلاغ إلى ما هو خير منها.

﴿تُبَلَّوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلِتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾
قوله تعالى: (تبلون في أموالكم وأنفسكم) في سبب نزولها خمسة أقوال.

أحدها: أن النبي ﷺ مرَّ بمجلس فيه عبد الله بن أبي، وعبد الله بن رواحة، فغشي المجلس عجاجة الدابة، فخر ابن أبي أنفه بردائه، وقال: لا تغشوا علينا، فنزل رسول الله ﷺ، ثم دعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن، فقال ابن أبي: إنه لا أحسن مما تقول، إن كان حقاً فلا تؤذنا في مجالسنا. وقال ابن رواحة: اغشنا به في مجالسنا يا رسول الله، فأنابنا بحب ذلك، فاستب المسلمون، والمشركون، واليهود، فنزلت هذه الآية، رواه عروة عن أسامة بن زيد^(١).

(١) أخرجه البخاري بأطول منهج/٨/١٧٣، ولفظه: عن عروة بن الزبير أن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله ﷺ ركب على حمار على قطيفة فذكية، وأردف أسامة بن زيد وراءه، يمود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر. قال: حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول، وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي، فاذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود، وفي المجلس عبد الله بن رواحة، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خر عبد الله بن أبي أنفه بردائه، ثم قال: لا تغشوا علينا. فسلم رسول الله ﷺ عليهم ثم وقف، فنزل، فدعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن. فقال عبد الله بن أبي بن سلول: أيها المرء، إنه لا أحسن مما تقول، إن كان حقاً فلا تؤذنا به في مجالسنا، أرجع إلى رحلك، فمن جاءك فاقصص عليه. فقال عبد الله بن رواحة: بلى يا رسول الله فغشنا به في مجالسنا، فأنابنا بحب ذلك، فاستب المسلمون والمشركون واليهود، حتى كادوا يتشاورون، فلم يزل النبي ﷺ يمتعضهم حتى سكنوا. ثم ركب النبي ﷺ دابته فسار حتى دخل على سعد بن عبادة =

والثاني : أن المشركين واليهود كانوا يؤذون النبي ﷺ وأصحابه أشد الأذى ، فنزلت هذه الآية ، قاله كعب بن مالك الأنصاري (١) .

والثالث : أنها نزلت فيما جرى بين أبي بكر الصديق ، وبين فنحاص اليهودي ، وقد سبق ذكره عن ابن عباس (٢) .

والرابع : أنها نزلت في النبي ﷺ ، وأبي بكر الصديق ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . واختاره مقاتل . وقال عكرمة : نزلت في النبي ﷺ ، وأبي بكر الصديق ، وفنحاص اليهودي .

== فقال له النبي ﷺ : « أيا سعد ، ألم تسمع ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي - قال : كذا وكذاه . قال سعد بن عباد : يا رسول الله ، اعف عنه ، واصفح عنه ، فوالذي أنزل عليك الكتاب ، لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك ، ولقد اصطلح أهل هذه البحرة على أن يتوجهوا ، فيعصوه بالمصابة ، فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله ، شرق بذلك ، فذلك فعل به ما رأيت . فعفا عنه النبي ﷺ ، وكان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ، ويصبرون عن الأذى . قال الله تعالى : (ولتسمن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً) الآية . وقال تعالى : (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم [من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره] وكان النبي ﷺ يتأول العفو ما أمره الله به ، حتى أذن الله فيهم ، فلما غزا رسول الله ﷺ بدرأ ، فقتل الله به صناديد كفار قريش . قال ابن أبي بن سلول رمن معه من المشركين وعبدة الأوثان : هذا أمر قد توجه ، فبايعوا الرسول ﷺ على الاسلام فأسلموا .

وقوله : يتتاورون ، أي : يتواثبون . والبحرة : وفي رواية البحيرة ، هذا اللفظ يطلق على القرية وعلى البلد ، والمراد به هنا : المدينة النبوية ، ونقل ياقوت أن « البحرة » من أسماء المدينة المنورة . شرق : غص ، وهو كناية عن الحسد .

(١) رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ، ولفظه : أنها نزلت في كعب بن الأشرف فيما كان يهجو به النبي ﷺ من الشعر .

(٢) قال الحافظ في « الفتح » ، ج ٨ / ١٧٣ : رواه ابن أبي حاتم وابن المنذر بإسناد حسن عن ابن عباس .

والخامس: أنها نزلت في كعب بن الأشرف، كان يحرّض المشركين على رسول الله ﷺ وأصحابه في شعره، وهذا من مذهب الزهري .

قال الزجاج: ومعنى « لتبلون »: لتختبرن ، أي: توقع عليكم المحن ، فيعلم المؤمن حقاً من غيره . و« النون » دخلت مؤكدة مع لام القسم ، وضمت الواو لسكونها ، وسكون النون . وفي البلوى في الأموال قولان .

أحدهما: ذهابها ونقصانها . والثاني: ما فرض فيها من الحقوق .
وفي البلوى في الأتفس أربعة أقوال .

أحدها: المصائب ، والقتل . والثاني: ما فرض من العبادات .

والثالث: الأمراض . والرابع: المصيبة بالأقارب ، والمشار .

وقال عطاء: هم المهاجرون أخذ المشركون أموالهم ، وباعوا رباعهم ، وعذبوهم .

قوله تعالى: (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب) قال ابن عباس: هم اليهود والنصارى ، والذين أشركوا: مشركو العرب (وإن تصبروا) على الأذى (وثقوا) الله بمجانبة معاصيه .

قوله تعالى: (فإن ذلك من عزم الأمور) أي: ما يعزم عليه ، لظهور رشده .

﴿ فصل ﴾

والجمهور على إحكام هذه الآية ، وقد ذهب قوم إلى أن الصبر المذكور منسوخ بآية السيف .

﴿ وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبئننّه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون ﴾

قوله تعالى : (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أُوتوا الكتاب) فيهم ثلاثة أقوال .
أحدها : أنهم اليهود ، قاله ابن عباس ، وابن جبير ، والسدي ، ومقاتل . فعلى هذا ،
الكتاب : التوراة .

والثاني : أنهم اليهود ، والنصارى ، والكتاب : التوراة والإنجيل .

والثالث : أنهم جميع العلماء ، فيكون الكتاب اسم جنس .

قوله تعالى : (لتبيننَّه للناس)

قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وأبو بكر ، والمفضل عن عاصم ، وزيد عن يعقوب (لبيئنه
للناس ولا يكتموننه) بالياء فيها ، وقرأ الباقون ، وحفص عن عاصم بالياء فيها . وفي هاء
الكناية في « لتبيننَّه » و« تكتموننه » قولان .

أحدهما : أنها ترجع إلى النبي محمد ﷺ ، وهذا قول من قال : هم اليهود .

والثاني : أنها ترجع إلى الكتاب ، قاله الحسن ، وقتادة ، وهو أصح ، لأن الكتاب
أقرب المذكورين ، ولأن من ضرورة تبيينهم ما فيه إظهار صفة محمد ﷺ ، وهذا قول
من ذهب إلى أنه عام في كل كتاب . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ما أخذ الله
على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا .

قوله تعالى (فبيدوه) قال الزجاج : أي : رموا به ، يقال للذي يطرح الشيء ولا يعبأ به :

قد جملت هذا الأمر بظهر . قال الفرزدق :

تميم بن قيس لا تكوننَّ حاجتي بظهر ولا يعبأ عليَّ جوابها^(١)

(١) ديوانه ج/١/٨٦ ، ود اللسان ، ج/٤/٥٢٢ ، ود الاغاني ، وروايته في الديوان :

تميم بن زيد لا تهونن حاجتي لديك ولا يعبأ علي جوابها

معناه : لا تكونن حاجتي مُهَمَّلة عندك ، مطرحة . وفي هاء « فنبذوه » قولان .

أحدهما : أنها تعود إلى الميثاق . والثاني : إلى الكتاب ^(١) .

قوله تعالى (واشترُوا به) يعني : استبدلوا بما أخذ الله عليهم القيام به ، ووعدهم عليه الجنة (نمناً قليلاً) أي : عرضاً يسيراً من الدنيا .

﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى (ولا يحسبن الذين يفرحون بما أتوا) وقرأ أهل الكوفة : لا تحسبن بالباء . وفي سبب نزولها ثمانية أقوال .

أحدها : أن النبي ﷺ ، سأل اليهود عن شيء ، فكتموه ، وأخبروه بغيره ، وأروه

أنهم قد أخبروه به ، واستحمدوا بذلك إليه ، وفرحوا بما أتوا من كتابهم إياه ، فنزلت هذه الآية .

(١) قال الحافظ ابن كثير في تفسير الآية : هذا توبيخ من الله تعالى وتهديد لأهل الكتاب ، الذين أخذ الله عليهم العهد على أسنة الانبياء أن يؤمنوا بمحمد ﷺ ، وأن يتوهوا بذكره في الناس ليكونوا على أهبة من أمره ، فإذا أرسله الله تعالى تابعوه ، فكتموا ذلك ، وتموضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والآخرة بالدون الطفيف ، والخط الدنيوي السخيف ، فبئست الصفقة صفقتهم ، وبئست البيعة بيعتهم . وفي هذا تحذير للعلماء أن يسلكوا مسلكهم ، فيصيبهم ما أصابهم ، ويسلك بهم مسلكهم . فعلى العلماء أن يبذلوا ما بأيديهم من العلم النافع الدال على العمل الصالح ، ولا يكتموا منه شيئاً ، فقد ورد في الحديث المروي من طرق متعددة عن النبي ﷺ أنه قال : « من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجم من نار » . وهذا الحديث الذي استشهد به ابن كثير أخرجه أحمد وأبو داود ، وابن ماجه ، وأبو يعلى ، والترمذي ، وحسنه ، والحاكم وصححه ، والبيهقي من ، حديث أبي هريرة به مرفوعاً ، وهو عند الحاكم أيضاً وغيره عن ابن عمرو ، وعند ابن ماجه عن أنس وأبي سعيد ، وعند الطبراني من حديث ابن عباس وابن عمر وابن مسعود ، وهو حديث صحيح .

والثاني : أنها نزلت في قوم من اليهود ، فرحوا بما يصيدون من الدنيا ، وأحبوا أن يقول الناس : إنهم علماء ، وهذا القول ، والذي قبله عن ابن عباس .

والثالث : أن اليهود قالوا : نحن على دين إبراهيم ، وكنتموا ذكر محمد ﷺ ، فنزلت هذه الآية ، قاله سعيد بن جبير (١) .

والرابع : أن يهود المدينة كتبت إلى يهود العراق واليمن ، ومن بلغهم كتابهم من اليهود في الأرض كلها : أن محمداً ليس نبي ، فابتوا على دينكم ، فاجتمعت كلمتهم على الكفر به ، فرحوا بذلك ، وقالوا : نحن أهل الصوم والصلاة ، وأولياء الله ، فنزلت هذه الآية ، هذا قول الضحاك ، والسدي .

والخامس : أن يهود خيبر أتوا النبي ﷺ وأصحابه ، فقالوا : نحن على رأيكم ، ونحن لكم ردة ، وهم مستمسكون بضلاتهم ، فأرادوا أن يحمدهم نبي الله بما لم يفعلوا ، فنزلت هذه الآية ، قاله قتادة .

والسادس : أن ناساً من اليهود جهزوا جيشاً إلى النبي ﷺ ، وانفقوا عليهم ، فنزلت هذه الآية ، قاله إبراهيم النخعي .

والسابع : أن قوماً من أهل الكتاب دخلوا على النبي ﷺ ، ثم خرجوا من عنده فذكروا للمسلمين أنهم قد أخبروا بأشياء قد عرفوها ، فحمدوهم ، وأبطنوا خلاف ما أظهروا ، فنزلت هذه الآية ، ذكره الزجاج .

والثامن : أن رجلاً من المنافقين كانوا يتخلفون عن الغزو مع النبي ﷺ ، فإذا قدم ، اعتذروا إليه ، وحلفوا ، وأحبوا أن يحمداً بما لم يفعلوا ، فنزلت هذه الآية ، قاله

(١) أخرجه ابن جرير ، وابن أبي حاتم .

أبو سعيد الخدري^(١)، وهذا القول يدل على أنها نزلت في المنافقين، وما قبله من الأقوال يدل على أنها في اليهود.

وفي الذي أتوا ثمانية أقوال .

أحدها : أنه كما أنهم ما عرفوا من الحق .

والثاني : تبديلهم التوراة . والثالث : إيثارهم الفاني من الدنيا على الثواب .

والرابع : إضلالهم الناس . والخامس : اجتماعهم على تكذيب النبي .

والسادس : نفاقهم باظهار ما في قلوبهم ضده .

والسابع : اتفاقهم على محاربة النبي ﷺ ، وهذه أقوال من قال : هم اليهود .

والثامن : تخلفهم في الغزوات ، وهذا قول من قال : هم المنافقون .

وفي قوله تعالى : (وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا)^(٢) ستة أقوال .

(١) رواه البخاري ج/٨/١٧٥ ، ومسلم ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في « شعب الإيمان » ، ولفظه عند البخاري : « عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن رجلاً من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى النزو ، وتخلفوا عنه وفرحوا بمقدم خلاف رسول الله ﷺ ، فاذا قدم رسول الله ﷺ ، اعتذروا إليه ، وحلفوا ، وأجوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا فنزلت : (ولا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) .

(٢) روى الامام احمد عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف : أن مروان قال : اذهب يا راض - لبوابه - إلى ابن عباس فقل : لئن كان كل امرئ منا فرح بما أتى ، وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذباً ، لتمذبن أجمين ؟ . فقال ابن عباس : ما لكم وهذه ؟ إنما نزلت هذه في أهل الكتاب ، ثم تلا ابن عباس (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس) ... الآية ، وتلا ابن عباس (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) وقال ابن عباس : سألم النبي ﷺ عن شيء فكتموه إياه ، وأخبروه بغيره ، ففرحوا قد أروه أن قد أخبروه بما سألم عنه ، واستحمدوا بذلك إليه ، وفرحوا بما أتوا من كتابهم ما سألم عنه ، وهكذا رواه البخاري ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وابن أبي حاتم ، وابن خزيمة ، والحاكم ، وابن مردويه .

أحدها: أحبوا أن يُحمدوا على إجابة النبي ﷺ، عن شيء سألهم عنه وما أجابوه.
والثاني: أحبوا أن يقول الناس: هم علماء، وليسوا كذلك.

والثالث: أحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا من الصلاة، والصيام، وهذه الأقوال الثلاثة عن ابن عباس.

والرابع: أحبوا أن يحمدوا على قولهم: نحن على دين إبراهيم، وليسوا عليه، قاله سعيد بن جبير.

والخامس: أحبوا أن يحمدوا على قولهم: إنا راضون بما جاء به النبي، وليسوا كذلك، قاله قتادة. وهذه أقوال من قال: هم اليهود.

والسادس: أنهم كانوا يخلفون للمسلمين، إذا نصرُوا: إنا قد سررنا بنصركم، وليسوا كذلك، قاله أبو سعيد الخدري، وهو قول من قال: هم المنافقون.

قوله تعالى (فلا يحسبنهم) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: فلا يحسبنهم، بالياء وضم الباء. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي: بالياء، وفتح الباء. قال الزجاج: إنما كررت «تحسبنهم» لطول القصة، والعرب تميد إذا طالت القصة «حسبت» وما أشبهها، إعلماً أن الذي يجري متصل بالأول، وتوكيداً له، فنقول: لا تظننَّ زيداً إذا جاء وكلمك بكذا وكذا، فلا تظننَّ صادقاً.

قوله تعالى (بغفارة) قال ابن زيد، وابن قتيبة: بمنجاة.

﴿وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى (والله ملك السموات والأرض) فيه تكذيب القائلين: بأنه فقير.

وفي قوله تعالى: (والله على كل شيء قدير) تهديد لهم، أي: لو شئت لمجلت عذابهم.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ
لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾

قوله تعالى (إن في خلق السموات والأرض) ^(١) في سبب نزولها ثلاثة أقوال .

أحدها : أن قريشاً قالوا لليهود : ما الذي جاءكم به موسى ؟ قالوا : عصاه ويده البيضاء .
وقالوا للنصارى : ما الذي جاءكم به عيسى ؟ قالوا : كان يبرئ الأكمه والأبرص ، ويحيي
الموتى . فأتوا النبي ﷺ ، وقالوا : ادع ربك يجعل لنا الصفا ذهباً ، فنزلت هذه الآية ،
رواه ابن جبير عن ابن عباس .^(٢)

والثاني : أن أهل مكة سألوه أن يأتيهم بآية ، فنزلت هذه الآية ، رواه أبو صالح
عن ابن عباس .

والثالث : أنه لما نزل قوله تعالى : (وإلهكم إله واحد) البقرة : ١٦٣ . قالت قريش :

قد سوى بين آلهتنا ، إئتنا بآية ، فنزلت هذه الآية ، قاله أبو الضحى ، واسمه : مسلم بن
صبيح . فأما تفسير الآية فقد سبق .

(١) ثبت أن رسول الله ﷺ كان يقرأ هذه الآيات المشر من آخر (آل عمران) إذا قام الليل
لتهجد ، فروى البخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه عن ابن عباس ، قال : بت عند
خاتي ميمونة ، فتحدث رسول الله ﷺ مع أهله ساعة ، ثم رقد ، فلما كان ثلث الليل الآخر قصد ،
فنظر إلى السماء ، فقال : (إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولي الأبصار)
ثم قام فتوضأ واستن ، فصلى إحدى عشرة ركعة ، ثم أذن بلال فصلى ركعتين ، ثم خرج فصلى
بالناس الصبح .

(٢) أخرجه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه ، ورجاله ثقات إلا الحماني فإنه
تكلم فيه . قال الحافظ : وقد خالفه الحسن بن موسى ، فرواه عن يعقوب عن جعفر عن سعيد مرسلأ
وهو أشبه ، وعلى تقدير كونه محفوظاً وصله ، ففيه اشكال من جهة أن هذه السورة مدنية ، وقريش
من أهل مكة ، ويمتثل أن يكون سؤالهم لذلك بعد أن هاجر النبي ﷺ إلى المدينة ولا سيما في زمن الهدنة .

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾

قوله تعالى (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً) في هذا الذكر ثلاثة أقوال .

أحدها: أنه الذكر في الصلاة، يصلي قائماً، فإن لم يستطع، فقاعداً، فإن لم يستطع، فعلى جنب^(١)، هذا قول علي، وابن مسعود، وابن عباس، وقاتادة .

والثاني: أنه الذكر في الصلاة وغيرها، وهو قول طائفة من المفسرين .

والثالث: أنه الخوف، فالمعنى: يخافون الله قياماً في تصرفهم، وقعوداً في دعوتهم، وعلى جنوبهم في منامهم .

قوله تعالى (ويتفكرون في خلق السموات والأرض) قال ابن فارس: التفكر: تردد القلب في الشيء . قال ابن عباس: ركعتان مقتصدتان في تفكير، خير من قيام ليلة، والقلب ساه .

قوله تعالى: (ربَّنَا) قال الزجاج: معناه: يقولون: ربنا (ما خلقت هذا باطلاً)، أي: خاقته دليلاً عليك، وعلى صدق ما أنت به أنبيأوك . ومعنى (سبحانك): براءة لك من سوء، وتزيباً لك أن تكون خلقتها باطلاً، (فقنا عذاب النار)، فقد صدقنا أن لك جنّة وناراً .

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ مَدْخِلِ النَّارِ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾

(١) جاء في صحيح البخاري، عن عمران بن حصين: أن رسول الله ﷺ قال: «صل قائماً، فإن لم

تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب .» .

قوله تعالى (ربنا إنك من تدخل النار فقد أجزيت) قال الزجاج: الخزي في اللغة: المذلل المحقور بأمرٍ قد لزمه، وبحجة. يقال: أجزيته، أي: أزمته حجةً أذلته معها. وفيمن يتعلق به هذا الخزي قولان.

أحدهما: أنه يتعلق بمن يدخلها غلداً، قاله أنس بن مالك، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، وقتادة، وابن جريج، ومقاتل.

والثاني: أنه يتعلق بكل داخل إليها، وهذا المعنى مروى عن جابر بن عبد الله، واختاره ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى (وما للظالمين من أنصار) قال ابن عباس: وما للمشركين من مانع يمنهم عذاب الله تعالى.

﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مِنَ الأَبْرَارِ ﴾
قوله تعالى (ربنا إننا سمعنا منادياً) في المنادي قولان.

أحدهما: أنه النبي ﷺ، قاله ابن عباس، وابن جريج، وابن زيد، ومقاتل.

والثاني: أنه القرآن، قاله محمد بن كعب القرظي، واختاره ابن جرير الطبري.

قوله تعالى (ينادي للإيمان) فيه قولان.

أحدهما: أن معناه: ينادي إلى الإيمان، ومثله: (الذي هدانا لهذا) الأعراف: ٤٣،

(بأن ربك أوحى لها) الزلزلة: ٥، [يريد: هدانا إلى هذا، وأوحى إليها] قاله الفراء.

والثاني: بأنه مقدم ومؤخر، والمعنى: سمعنا منادياً للإيمان ينادي، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى (وكفّرنا عنها سيئاتنا) قال مقاتل: امح عنا خطايانا. وقال غيره: غطها عنا، وقيل: إنما جمع بين غفران الذنوب، وتكفير السيئات، لأن الغفران بمجرد الفضل، والتكفير بفعل الخير (وتوفنا مع الأبرار) قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمة، والكسائي «الأبرار» و«الأشرار» و«ذات قرار» وما كان مثله بين الفتح والكسر، وقرأ ابن كثير، وعاصم بالفتح: ومعنى: «مع الأبرار» فيهم، قال ابن عباس: وهم الأنبياء والصالحون

﴿ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِعَادَ ﴾

قوله تعالى (ربنا وآتنا ما وعدتنا) قال ابن عباس: يعنون: الجنة (على رسلك) أي: على ألسنتهم. فان قيل: ما وجه هذه المسألة والله لا يخلف الميعاد؛ فنه ثلاثة أجوبة.

أحدها: أنه خرج مخرج المسألة، ومعناه: الخبر، تقديره: فأمننا، فاغفر لنا لتؤتينا ما وعدتنا.

والثاني: أنه سؤال له، أن يجعلهم من آتاه ما وعده، لا أنهم استحقوا ذلك، إذ لو كانوا قد قطعوا أنهم من الأبرار، لكانت ترقية لأنفسهم.

والثالث: أنه سؤال لتعجيل ما وعدهم من النصر على الأعداء، لأنه وعدم نصر غير مؤقت، فرغبوا في تعجيله، ذكر هذه الأجوبة ابن جرير، وقال: أولى الأقوال بالصواب، أن هذه صفة المهاجرين، رغبوا في تعجيل النصر على أعدائهم. فكأنهم قالوا: لا صبر لنا على حملك عن الأعداء، فمعجل خزيهم، وظفرنا بهم.

﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّمَّنْ ذَكَرِيَ
أَوْ أَتَىٰ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ

وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا أُدْخِلَنَّهُمْ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ
حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾

قوله تعالى (فاستجاب لهم ربهم) روي عن أم سلمة أنها قالت : يارسول الله ،
لا أسمع ذكر النساء في الهجرة بشيء ، فزلت هذه الآية ^(١) ، واستجاب : بمعنى أجاب .
والمعنى : أجابهم بأن قال لهم : إني لا أضيع عمل عامل منكم ، ذكر أكان أو أنثى .

وفي معنى قوله تعالى : (بعضكم من بعض) ثلاثة أقوال .

أحدها : بعضكم من بعض في الدين ، والنصرة والمواودة .

والثاني : حكم جميعكم في الثواب واحد ، لأن الذكور من الإناث ، والإناث
من الذكور . والثالث : كلكم من آدم وحواء .

قوله تعالى (فالذين هاجروا) أي : تركوا الأوطان والأهل والعشائر (وأخرجوا
من ديارهم) يعني : المؤمنين الذين أخرجوا من مكة بأذى المشركين ، فهاجروا ، (وقاتلوا)
المشركين (وقاتلوا) . قرأ ابن كثير ، وابن عامر : « وقاتلوا وقاتلوا » مشددة التاء . وقرأ
نافع ، وأبو عمرو ، وعاصم : « وقاتلوا وقاتلوا » خفيفة . وقرأ حمزة ، والكسائي : « وقاتلوا
وقاتلوا » . قال أبو علي : تقدم « قاتلوا » جائر ، لأن المعطوف بالواو يجوز أن يكون أولاً
في المعنى ، مؤخرأ في اللفظ .

قوله تعالى (ثواباً من عند الله) قال الزجاج : هو مصدر مؤكّد لما قبله ، لأن معنى

(١) رواه ابن جرير الطبري ج/٧/١٩٥ ، والحاكم في المستدرک ج/٢/٣٠٠ ، وقال : صحيح

على شرط البخاري ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

(لأدخلنهم جنّات) : لأنيبيهم^(١) .

﴿ لَا يَمُرُّكَ تَقَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ

وَبئس المباد ﴾

قوله تعالى : (لا يمرنك تغلب الذين كفروا في البلاد) اختلفوا فيمن نزلت على قولين .

أحدهما : أنها نزلت في اليهود ، ثم في ذلك قولان .

أحدهما : أن اليهود كانوا يضربون في الأرض ، فيصيبون الأموال ، فنزلت هذه

الآية ، قاله ابن عباس .

والثاني : أن النبي ﷺ ، أراد أن يستسلف من بعضهم شعيراً ، فأبى إلا على رهن ،

فقال النبي ﷺ : « لو أعطاني لأوفيته ، إني لأمين في السماء أمين في الأرض » . فنزلت ،

ذكره أبو سليمان الدمشقي .

والقول الثاني : أنها نزلت في مشركي العرب كانوا في رخاء ، فقال بعض المؤمنين :

قد أهلكنا الجهد ، وأعداء الله فيما ترون ، فنزلت هذه الآية ، هذا قول مقاتل . قال

(١) روى ابن جرير ٤٩١/٧ بإسناد صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : لقد سمعت رسول الله ﷺ

يقول : « إن أول ثمة تدخل الجنة لفقراء المهاجرين الذين تتقى بهم المكارة ، إذا أمروا سمعوا وأطاعوا ، وإن كانت لرجل منهم حاجة إلى السلطان ، لم تقض حتى يموت ، وهي في صدره ، وإن الله يسدعو يوم القيامة الجنة فتأتي بزخرفها وزينتها فيقول : أي عبادي الذين قاتلوا في سبيلي ، وقتلوا ، وأودوا في سبيلي ، وجاهدوا في سبيلي ، ادخلوا الجنة ، فدخلونها بغير عذاب ولا حساب ، وتأتي الملائكة ، فيسجدون ويقولون : ربنا نحن نسبح الليل والنهار ، ونقدس لك ، من هؤلاء الذين آثرتهم علينا ؟ فيقول الرب جل ثناؤه : هؤلاء عبادي الذين قاتلوا في سبيلي ، وأودوا في سبيلي ، فدخل الملائكة عليهم من كل باب (سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) الرد : ٢٤ . ورواه الحاكم في « المستدرک » ٧١ / ٢ ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه ، وواقفه الذهبي . ورواه أحمد ١٠٣ / ١٠ ، ١٠٥ ، وذكره الهيثمي في « مجمع الزوائد » ٢٥٩ / ١٠ من روايتي « المسند » . وذكر في الأولى أنه رواه أيضاً البزار ، والطبراني ، ورجالهم ثقات ، وذكر في الثانية أنه رواه أيضاً الطبراني ، ورجال الطبراني رجال الصحيح ، غير أبي عثانة ، وهو ثقة .

قناة : والخطاب للنبي ﷺ ، والمراد غيره . وقال غيره : إنما خاطبه تأديباً ، وتحذيراً ، وإن كان لا يعتر . وفي معنى « تقلبهم » ثلاثة أقوال .

أحدها : تصرفهم في التجارات ، قاله ابن عباس ، والفراء ، وابن قتيبة ، والراجح .
والثاني : تقلب ليلهم ونهارهم ، وما يجري عليهم من النعم ، قاله عكرمة ، ومقاتل .
والثالث : تقلبهم غير مأخوذين بذنوبهم ، ذكره بعض المفسرين . قال الزجاج :
ذلك الكسب والريح متاع قليل . وقال ابن عباس : منفعة يسيرة في الدنيا . والمهاد : الفراش .
* لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ *

قوله تعالى : (لكن الذين اتقوا ربهم) قرأ أبو جعفر : « لكن » بالتشديد هاهنا ، وفي (الزمر) قال مقاتل : وحدوا . قال ابن عباس : « النزول » الثواب . قال ابن فارس :
النزول : ما يهبط للنزول ، والنزول : الضيف .

* وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ *

قوله تعالى : (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في النجاشي ، لأنه لما مات صلى عليه النبي ﷺ ، فقال قائل : يصلي على هذا العليج النصراني ، وهو في أرضه ! فنزلت هذه الآية ، هذا قول جابر ابن عبد الله ^(١) ، وابن عباس ، وأنس . وقال الحسن ، وقتادة : فيه وفي أصحابه .

(١) رواه ابن جرير ٤٩٧/٧ واستاده ضيف ، وروى ابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، عن أنس ابن مالك ، قال : لما توفي النجاشي قال رسول الله ﷺ : « استغفروا لأخيك » . فقال بعض الناس :

والثاني : أنها نزلت في مؤمني أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد .

والثالث : في عبد الله بن سلام ، وأصحابه ، قاله ابن جريج ، وابن زيد ، ومقاتل .

والرابع : في أربعين من أهل نجران ، وثلاثين من الحبشة ، وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى ، فأمنوا بالنبي ﷺ ، قاله عطاء .

قوله تعالى : (وما أنزل إليكم) يعني : القرآن ، (وما أنزل إليهم) يعني : كتابهم . والخامس : الدليل . (لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً) أي : عرضاً من الدنيا كما فعل رؤساء اليهود ، وقد سلف بيان سرعة الحساب .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) قال أبو سلمة بن عبد الرحمن : نزلت في انتظار الصلاة بعد الصلاة ^(١) ، وليس يومئذ غزوٌ يربط . وفي الذي أمروا بالصبر عليه خمسة أقوال .

أحدها : البلاء والجهاد ، قاله ابن عباس .

— يأمرنا أن نستغفر لجاج مات بأرض الحبشة؟ فنزلت (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله) الآية ... وروى البزار ، والطبراني في الأوسط ، ورجال الطبراني ثقات كما قال الهيثمي ٣/٣٨ : أن النبي ﷺ صلى على النجاشي حين نعي ، فقيل : يا رسول الله ، تصلي على عبد حبشي؟ فأزل الله عز وجل : (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) الآية . وصلاة النبي ﷺ على النجاشي صلاة الجنزة الغائبة ، ثابتة صحيحة ، رواها الشيخان من حديث جابر ، ومن حديث أبي هريرة .

(١) روى مسلم ١/٢١٩ ، والنسائي ١/٨٩ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « ألا أخبركم بما يحو الله به الخطايا ، ويرفع به الدرجات؟ قالوا : بلى يا رسول الله . قال : « إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرة الخطا إلى المساجد ، وانتظار الصلاة ، بعد الصلاة فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط » .

الثاني : الدين ، قاله الحسن ، والقرظي ، والزجاج .

والثالث : المصائب ، روي عن الحسن أيضاً . والرابع : الفرائض ، قاله سعيد بن جبير .

والخامس : طاعة الله ، قاله قتادة . وفي الذي أمروا بعصا برته قولان .

أحدهما : العدو ، قاله ابن عباس ، والجمهور .

والثاني : الوعد الذي وعدهم الله : قاله عطاء ، والقرظي . وفيما أمروا بالمرابطة

عليه قولان .

أحدهما : الجهاد للأعداء ، قاله ابن عباس ، والحسن ، وقتادة في آخرين . قال ابن

قتيبة : وأصل المرابطة والرباط ^(١) : أن يربط هؤلاء خيولهم ، وهؤلاء خيولهم في الثغر ، كل

يُعدُّ لصاحبه .

والثاني : أنه الصلاة ، أمروا بالمرابطة عليها ، قاله أبو سلمة بن عبد الرحمن ، وقد

ذكرنا في (البقرة) معنى « لعل » ، ومعنى « الفلاح » .

تم - بعون الله تبارك وتعالى - الجزء الأول من كتاب « زاد المسير في

علم التفسير » وتليه الجزء الثاني ، وأوله : تفسير سورة (النساء)

(١) وردت أحاديث صحيحة عن الرسول ﷺ في فضل المرابطة ، وحفظ ثغور المسلمين ، وصيانة

البلاد الإسلامية عن دخول الكفار إليها ، فروى البخاري ٦٣/٦ عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول

الله ﷺ قال : « رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها » . وروى مسلم ١٥٢٠/٣ عن سلمان

الفارسي عن رسول الله ﷺ أنه قال : « رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه » وإن مات جرى

عليه عمله الذي كان يعمل ، وأجرى عليه رزقه ، وأمن الفتان » .

وروى الامام أحمد ٣٠/٦ عن فضالة بن عبيد عن رسول الله ﷺ قال : « كل ميت يختم على عمله

إلا الذي مات مرابطاً في سبيل الله » ، فانه ينمو له عمله إلى يوم القيامة ، ويأمن فتنة القبر » . ورواه

أبو داود ١٤/٣ ، والترمذي ١٩٥/١ ، وقال الترمذي : حسن صحيح .